

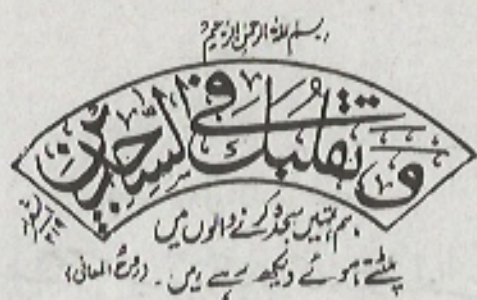
ایمان آباؤں کے لئے

ایمان آباؤں کے لئے

اللہ علیہ السلام

مُصَنَّف
علامہ محمد علی رحمۃ اللہ تعالیٰ

مشائی



نُورُ الْعَيْنَيْنِ

فِي
إِيمَانِ آبَائِ سَيِّدِ الْكَوْنَيْنِ

مُصَنَّف
عَلَامَةُ مُحَمَّدٍ عَلِيٍّ رَحْمَةُ اللَّهِ تَعَالَى
شَيْخُ الْحَدِيثِ جَامِعَةُ رُشْدِ سَيِّدِ الْبَرِيَّةِ رَضْوِي لَاهُورِ

فَرِيد بُکٹ سٹال ۳۸ اردو بازار لاهور

الانتساب

میں اپنی اس ناچیز تالیف کو قدوۃ الیومین حجۃ الواصلین
پیری و مرشدی حضرت قبلہ خواجہ سید نور الحسن شاہ صاحب رحمۃ
اللہ علیہ سرکار کیلیا نوالہ شریف اور نگہدار ناموس اصحاب رسول
محبت اولاد قبول سپر طریقت راہبر شریعت حضرت قبلہ
پیر سید محمد باقر علی شاہ صاحب زیب سجادہ کیلیا نوالہ شریف
کی ذات گرامی سے منسوب کرتا ہوں جن کے روحانی تصرف
نے مشکل مقام پر میری مدد فرمائی۔

ان کے طفیل اللہ میری یہ سعی مقبول و مفید اور میرے لیے
ذریعہ نجات بنائے۔ آمین :

احقر العباد

محمد علی عفا اللہ عنہ

بانی ادارہ

جناب محترم سید اعجاز احمد رحمۃ اللہ تعالیٰ
متوفی ۱۳ جمادی الاولیٰ ۱۴۱۹ھ / ستمبر ۱۹۹۸ء

جملہ حقوق بحق ناشر محفوظ ہیں

نام کتاب : نور العینین فی ایمان آبائی سید الکوین علیہ السلام
مصنف : علامہ محمد علی رحمۃ اللہ تعالیٰ
پرنٹر :
کتابت : محمد صدیق حضرت کیلیا نوالہ
طبعانی : اگست ۱۹۹۹ء
قیمت : ۲۲۰/- روپے

الْإِهْدَاء

میں اپنی یہ ناپجز تالیف زبدۃ العارفین حجتہ الکاملین، میرزا بن
مہمانان رحمۃ اللعالمین حضرت قبلہ مولانا فضل الرحمن صاحب
ساکن مدینہ منورہ، خلف الرشید شیخ العرب العجم حضرت
قبلہ مولانا ضیاء الدین صاحب رحمۃ اللہ علیہ مدفون جنت البقیع
(مدینہ طیبہ) خلیفہ اعلیٰ حضرت امام اہلسنت مولانا احمد رضا
خان صاحب فاضل بریلوی رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت عالیہ میں
ہدیہ عقیدت پیش کرتا ہوں جن کی دُعا سے فقیر نے اس
کتاب کی تحریر کا آغاز کیا۔

۶۔ مگر قبول افتد ہے عز و شرف

محمد علی عفا اللہ عنہ

نقشہ ریط

بیم طریقت شہباز شریعت حضرت علامہ الہی بخش لاہور

اُستاذ العلماء و فیاض اسلام شیخ الحدیث حضرت علامہ مولانا الحاج

الحافظ محمد علی صاحب دامت برکاتہ العالیہ ناظم علی جامد سولیش سر از یہ

بلال گنج لاہور کا وجود اس قحط الرجال کے دور میں علامہ سلف کی ایک ملتی
پھر قی تصور ہے۔ آج سے چند سال پیشتر ہمارے تصور میں بھی یہ نہیں آسکتا
تھا کہ قدرت ان سے ایک عظیم الشان کام لینے والی ہے۔ تاریخ عالم کے اوقات
اور شواہدات سے یہ بات ثابت ہوتی ہے۔ کہ بعض اوقات بہت افراد مل کر
ایک تاریخی کارنامہ سر انجام دیتے ہیں۔ لیکن بعض اوقات فرد واحد ایک ایسا
متمیز العقول کا نامہ سرا انجام دے دیتا ہے۔ کہ بہت سے افراد مل کر تو
نہیں بھی وہ کام مکمل نہیں کر سکتے۔ اور اس کا نام صدیوں تک زندہ و تابندہ رہتا ہے
عقائد و مذاہب پر تحقیق و تدقیق کا سلسلہ شروع سے جاری ہے۔ بلکہ روز بروز

وسیع سے وسیع تر ہو رہا ہے۔ اختلافات و اعتراضات کے دھارے ہمیشہ
بہنے بہتے ہیں۔ دلائل و براہین کے ساتھ ان کے جوابات دیئے جاتے ہیں۔
اور یہ دلائل و براہین ہی کسی کی عظمت و شخصیت کا پتہ بتاتے ہیں۔ شیعہ مذہب
ابن دہ سے ہی تشریح طلب رہا ہے۔ شیعہ مذہب کا بانی کون تھا اس کے
حقائق و نظریات کیا تھے۔ اور پھر شیعہ مذہب میں اللہ تعالیٰ اور اس کی کتاب
اور اس کے رسول اور رسول کی اولاد و اولاد اوج اور صحابہ کرام کے متعلق جو شیعہ لوگوں کے دہریہ
عقائد تھے ان کے مذاہب و عقائد کی کتابوں سے بھی دیئے جاسکتے تھے اس عظیم کام کے لیے

ایک عظیم محقق کی ضرورت تھی اللہ تعالیٰ نے کام علامہ موصوفیؒ کی نہایت متعقباتہ انداز سے قلم اٹھایا اور تحقیق کا حق ادا کر دیا اس درویش صفت انسان نے گوشہ تنہائی میں بیٹھ کر کتابوں کی دنیا میں سفر کرنا شروع کیا مقل و فرد کے پیمانوں سے علم و حکمت کے خزانوں کی تلاش شروع کی۔ نہایت کامیابی کے ساتھ قیمتی ذخائر کو تلاش کیا۔ شیعہ مذہب کی عمارت کے بڑے بڑے ستونوں کو ان کی کتابوں سے اتنے مضبوط دلائل کے ساتھ گراتے چلے گئے ہیں۔ کشیدہ صاحبان بھی اگر دیانتداری سے اس کا مطالعہ کریں تو انہیں فاضل مصنف کا احسان مند ہو کر اپنے عقائد و نظریات پر نظر ثانی کرنے کی نہایت پاکیزہ دعوت دی گئی ہے۔ تحفہ جعفریہ کی پانچ جلدیں ہیں۔ ہزاروں کتابوں کے مطالعے سے بے نیاز کر دیتی ہیں۔ یہ حقیقت بالکل سچا ہے۔ کہ اس سے پہلے ہی ایسی بڑی بڑی عظیم کوششیں کی گئیں۔ تحقیق کے بڑے بڑے خزانے ازالہ لغتہ اور تحفہ اثنا عشریہ کی صورت میں ہمارے سامنے آئے۔ مگر مجھے یہ کہنے میں کوئی باک نہیں ہے۔ کہ میری خیال کے مطابق کسی زبان میں بھی اتنی محقق اور مفصل کتاب رد و افضل میں نہیں لکھی گئی اور میں یقیناً کہتا ہوں کہ اگر آج حضرت شاہ ولی اللہ صاحب اور حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی صاحب زندہ ہوتے تو یقیناً فاضل مصنف کو دعا اور مبارکباد دیتے۔ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں دعا ہے۔ کہ قبلہ شیخ الحدیث علامہ حافظ محمد علی صاحب کو عمر روز فرمائے۔ ان کا سایہ اہل سنت و جماعت پر ہمیشہ سلامت رکھے۔ اور ہم سب کو ان سے زیادہ سے زیادہ استفادہ کرنے کی توفیق عطا فرمائے۔ (آمین)

راقم الحروف

بندہ محترم الی بخش قادری

ترجمہ تاثرات

شیخ العرب والعجم عمدة الاتقياء مین زبان مہمانان مصطفیٰ علیہ التبیۃ والثناء

علامہ محمد فضل الرحمن مدظلہ

خلف الرشید شیخ الشیوخ حضرت مولانا ضیاء الدین صاحب رحمۃ اللہ علیہ ساکن
مدینہ شریفین۔ زادہ اللہ شرفاً

سنو صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: اگر تیری وجہ سے اللہ تعالیٰ کسی ایک شخص کو ہدایت فرمادے تو یہ تیرے حق میں سرخ رنگ کے جانوروں کے حاصل ہونے سے کہیں بہتر ہے (یعنی یہ نعمت تمام نعمتوں سے بڑی ہے)۔
تمام ترغیبات اس اللہ پاک کے لیے کہ جس نے اہمیت محمدیہ کو باطل ملاد کے ساتھ مخصوص فرمایا۔ اور انہیں عام لوگوں کے لیے مرجع قرار دیا اور شریعت مقدسہ پر نگراہ اور اس کے دشمنوں کے گاتار حملوں کے خلاف محافظ بن کر کھڑے ہوئے اور انہیں شریعت پاک کی حفاظت کمرے کھولنے کی پرکھ کرنے کی ذمہ داریاں سونپی۔

اور بے انتہا اللہ کی رحمتیں اور ان گنت سلام اس کے مخصوص بندے اور علیہ السلام نازل ہوں جو ہم سب کے آقا

اور شرافت قرار ہے واسے میں جنہیں اللہ رب العزت نے اپنی تمام مخلوق سے
انبیاء کرام سے ممتاز بنایا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے :-

” بیشک میں تم میں دو بھاری اور گراں قدر چیزیں چھوڑے جا رہے ہوں۔
ایک کتاب اللہ اور دوسری اپنی عزت یعنی اہل بیت۔ میں تمہیں اپنی عزت
کے بارے میں اللہ تعالیٰ کا خوف یاد دلاتا ہوں تا

یہ اپنے تئیں مت پر فرمایا۔

اللہ تعالیٰ نے آپ کی قربت یعنی رشتہ داری کو تمام قرآن و احادیث سے بڑا زیادہ فرمایا۔
و آپ کے خاتمہ کو ممتاز فرمایا جو ہدایت کے تار بندہ تار سے نہیں جکڑیں بلکہ روشن سوزی ہیں۔
” ان میں سے بعض وہ حضرات ہیں جنہیں اللہ تعالیٰ نے فضیلت اور عزت میں حصہ
فرمایا۔ جیسا کہ خلفائے راشدین عشرہ مبشرہ و غیرہ۔ ان سب پر اللہ تعالیٰ کی
شکوہی نازل ہو۔

بعد ازیں میں فاضل کبیرہ استاد و فاضل و قوہ سائنس از ہدایۃ المحققین و مہتممین جناب
مولانا محمد علی صاحب الدین کی حفاظت فرمائے ہاشمیکہ و اکابر، ہوں و انہوں نے
مجھ راقم الحروف کو اپنی تالیفات کردہ کتاب میں بطور ہدیہ عنایت فرمائیں۔ اللہ تعالیٰ
میری طرف سے اور اسلام و مسلمانوں کی طرف سے بہترین جزاء عطا فرمائے۔
میں نے ان کی تالیفات میں سے شیعہ مذہب المعروف کتب جعفریہ کی پہلی اور دوسری
جلد کے مختلف مقامات کا مطالعہ کیا اور کئی ایک جگہوں سے مجھے اپنے دوستوں
سے سننے کا اتفاق ہوا۔ جن سے مذہب شیعہ کے فاسد عقیدوں کی ذیغ کنی کی
گئی۔

اور حقیقت یہ ہے کہ حضرت فاضل علم کی قیمتی محنت اور اس عظیم مجموعہ کی تالیف
تکمیل پر کئی اُن تنگ محنت لائق مدد شکر و امان ہے۔ ویرستی تو یہ ہے کہ یوں ہا

جائے کہ ان کی کتابیں دینی علوم کا خزانہ ہیں اور ان سے متعدد کامل کرنا ہر اُس شخص کے لیے
بہت آسان کر دیا ہے جسے اللہ تعالیٰ نے دینی حیثیت کی معرفت آسان کر دی ہو اور
حضور علیہ صلوٰۃ والسلام کی سنت پاک کا سمجھنا آسان کر دیا ہو۔

میں نے مصنف موصوف کی شخصیت میں عظیم ہمت اور گہرا غلام پایا۔ جس کا
ثبوت ان کی اس تصنیف کے بارے میں لگاتار شب بیداری اور اُن تھک محنت
سے قیاس ہے اور پھر مزید یہ کہ اس کتاب کی ترتیب اور تقسیم ابواب اور سلسلہ کی
میں فہم سے لیا ہے۔ اور اس وجہ سے بھی کارکنوں نے قرآنی آیات کو ہر مناسب
مقام کی زینت بنایا۔ صحابہ کرام کے فضائل کے سلسلہ میں اکابر علماء کی گراں قدر اور فیض
رساں عبارات اس کتاب میں درج کی اور ان حضرات کے ساتھ حسن اتفاق و کے
سلسلہ میں جو تحریرات لازم تھیں انہیں کتاب کی رونق بنایا اور حضور علیہ صلوٰۃ والسلام
کے صحابہ کے متعلق جو عقائد کا راستہ مستقیم تھا اُسے غبوشی سے قلم سے کے سلسلہ
ضروری حوالہ جات سے کتاب و مزین کیا۔

حقیقت یہ ہے کہ جس شخص نے بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب، ازواج
اور آپ کی آل پاک کے بارے میں اچھی گفتگو کا انداز اختیار کیا وہ شخص نفاق سے
پہنچ گیا۔ اور جس شخص نے ان حضرات کے بارے میں نا مذہب باتیں کہیں وہ سیدھے
راستے سے ملحد ہو گیا۔ اور یہ بات سبھی کو معلوم ہے کہ حضور علیہ صلوٰۃ والسلام کی
فضیلت اور بزرگی ہی صحابہ کرام کی فضیلت اور بزرگی میں موجزن ہے۔ کیونکہ ان کی
فضیلت آپ ہی کے شجرہ فضیلت کی شاخ ہے۔ اور یہی معاملہ آپ کی آل پاک
میں موجود ہے۔ اور اس سے یہ واضح ہوا کہ صحابہ کرام اور آپ کی آل پاک کی فضیلت و درجہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی فضیلت ہی ہے۔ کیونکہ یہ دونوں ایک ہی درخت کی
شاخیں ہیں۔ لہذا ان دونوں میں سے جس کی بھی تعریف یا مذمت کی گئی یقیناً وہ

دوسرے کو بھی شامل ہوگی سوائے ان کی نعمت اس شخص پر کہ جس نے ان میں سے بعض کے ساتھ دوستی اور دوسرے بعض کے ساتھ مدد کرتے تفریق کی۔ تو اگر کسی نے ان دونوں میں سے کسی ایک کے ساتھ مداوت کا اظہار کیا تو اسے دوسرے کی محبت پر گزند نفع زدہ ہوگی۔ اور وہ شخص اشد اور اس کے رسول کا دشمن ہوگا۔

میں اپنے موضوع کی طرف واپس آتا ہوں اور کہتا ہوں کہ مصنف مذکور نے اپنی اس عظیم الشان تصنیف میں عبارت سلیس اور فن فصاحت اور بلاغت کے معیار کے مطابق لکھی ملا وہ ازبک اس کتاب کی عظمت ان تقاریر سے بھی عیاں ہے۔ جو علم و دین میں ممتاز علماء ہیں اور حضرت مشائخ کرام اور باہل ملہ کی توہین تحریرات سے اس کتاب کی عظمت عیاں ہے اور اس تالیف کی فیضیت اس واضح دلیل سے بھی ظاہر ہے کہ حضور مبرورہ والسلام کے بعد آپ کی امت میں سب سے بہتر ابو بکر صدیق پھر عمر فاروق پھر عثمان بن عفان پھر شیر خدا علی ابن طالب پھر اصحاب شوریہ ہیں۔

یہ چند کلمات جو میرے دل میں اُسے اور میری زبان سے ادا ہوئے ہیں نے انہیں سحر علی کے وقت قلم بند کیا اور میں اس سنہری تالیفات پر مطلع ہو کر انتہائی خوشی محسوس کر رہا ہوں۔ اولاً اسی طرح علم و عمل اشد تعالیٰ کو خوشنودی اور رضامندی کی تلاش کے لیے ہونا چاہیے۔ عرش عظیم کے مالک اشد کریم سے میں مصنف کی عمر میں برکت کا طلب گار ہوں اور وہ خواست گزار ہوں کہ وہ اپنے محض فضل و کرم اور احسان سے انہیں ثواب جزیل عطا فرمائے یقیناً میرا رب دعا سننے والا اور قبول کرنے والا ہے اور ہمارے آقا خاتم النبیین حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کی آل اور آپ کے تمام صحابہ پر رحمتیں نازل فرمائے۔

الفقیہ فی اللہ تعالیٰ

فضل الرحمن بن فضیلہ الشیخ

فیہ الدین القادری المدنی

تعارف مصنف

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم۔ اما بعد تحقیق کائنات کے ساتھ ہی خالق کائنات نے جب بنی آدم کو عزت و شرافت کا تاج بخشا تو اسے پردہ عدم سے منصف شہود میں لا کر سطح زمین پر آباد فرمایا پھر ہر دور و ہر عہد میں دینی امور کی رشد و ہدایت اور دنیوی ضروریات کی فلاح و بہبود کا راستہ دکھانے کے لیے جلیل القدر انبیاء علیہم السلام، عظیم المرتبت اولیاء کرام علیہم الرحمۃ اور متبحر علماء دین مبعوث و مقرر فرماتا رہا۔ ان عظیم ہستیوں نے نوع النبی کو صراطِ مستقیم کی تلقین و تبلیغ فرمائی اور انہیں شرک و کفر اور گمراہی کی بھیانک تاریکیوں سے نکال کر ان کے سینوں کو نور علی نور اور معرفت خدا و ہستی سمجھو فرمایا اور یہ حضرات ملاحیان حق کے لیے مینارہ نور ثابت ہوئے۔

چودہ سال ہوئے، خالق عالم نے سلسلہ نبوت نو اپنے محبوب خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم پر ختم فرمادیا۔ جب سید کائنات ختمی مرتبت نے بظاہر دنیا سے پردہ فرمایا تو اس وقت سے آج تک اولیاء اور علماء ہی ہیں جو پیام حق بندگان حق تک پہنچاتے رہے ہیں اور تاقیامت پہنچاتے رہیں گے۔ ان ہی عظیم محبین اہلبیت میں سے ایک اقدس امام اسقوی المحرم حضرت الحاج المافظ علامہ مولانا محمد علی صاحب مدظلہ العالی شیخ الحدیث و عالم اعلیٰ دارالعلوم جامعہ رویہ شیرازی رضویہ جلال گنج امیر روڈ لاہور ہیں۔ آپ بیک وقت اہلبیت کی خوبیوں کے ساتھ ساتھ ایک متبحر عالم دین، حق گو مجاہد، شیریں دل غلیب ایک مہربان و مشفق استاد و اعلیٰ درجہ کے مدرس ہیں۔ آپ کے تلامذہ کی تعداد سینکڑوں

مجھے بتا دے کہ جو ملک کے طول و عرض میں عرصہ سے مسلک ابن السنن الجماعت کی تھی
اساعت میں مصروف ہیں۔ راقم الحروف بھی ان کے گلشن کے خوشہ چینوں میں سے ایک
ادنیٰ سا غلام ہے۔

حضرت مولانا اسحاق الحافظ محمد علی صاحب دامت برکاتہ مذہبنا سنی، جنتی، بریلوی
مشرقا نقشبندی ہیں، ساکن لاہوری و مولد انجراتی ہیں۔

قبل استاذی الحرم نے کم و بیش اٹھارہ سال تک ماروال ضلع سیالکوٹ کی مرکزی
جامع مسجد شاہ جماعت میں فرائض خطابت انجام دیے۔ اس مسجد کی بنیاد حضرت امیر ملت
قبلہ پیر سید جماعت علی شاہ صاحب محدث علی پوری رحمہ اللہ نے رکھی تھی۔ اس مسجد میں
خطابت کے دوران عوام کے اجتماع کا یہ حال ہوتا تھا کہ جامع مسجد کے وسیع ہال اور صحن کے
علاوہ گلیوں، بازاروں، دکانوں اور مکانوں کی چیتوں پر عوام کا ٹھائیس مارتا ہوا سمندر نظر
آتا تھا۔ جب آپ اپنی تقریر میں قرآن مجید کی آیات اپنے مخصوص لہجہ میں تلاوت
فرماتے تو مجمع جھوم جھوم اٹھتا تھا۔

پیدائش
استاذی الحرم مولانا اسحاق محمد علی صاحب مدظلہ العالی ۱۹۳۳ء میں
موضع حاجی محمد مصفا خان شہر لاہور میں تحصیل کھاریاں ضلع گجرات میں
پیدا ہوئے۔ اس زمانے میں آپ کے والدین کی مالی حالت کچھ اچھی نہ تھی۔ خود فرماتے ہیں،
”جب میری عمر سات برس کی ہوئی اور بکوش نبھالنا تو دیکھا کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے
نہایت تنگدستی کا دور دورہ تھا؟ آپ کی والدہ محترمہ جو کہ ایک دیر کا مہتریں اور روزانہ
ایک ہزار رکعت نوافل ادا کرتی تھیں، نے محسوس فرمایا کہ ہم اپنی کفالت نہیں کر سکتے۔ لہذا
فیصلہ فرمایا کہ اپنے بیٹے محمد علی کو کسی دینی مدرسہ میں داخل کرایا جائے تاکہ علم دین حاصل
کریں اور اسی سبب سے اللہ تعالیٰ ہمارے دن پھیر دے“۔ لہذا آپ کی والدہ ماجدہ نے
آپ کو کچھ ہی شریف ضلع گجرات کے ایک مدرسہ میں داخل کروادیا مگر صبح سرپرستی

زہونے کی وجہ سے آپ چار پانچ سال تک مختلف مدارس میں گھومتے رہے اور اس
عرصہ میں صرف قرآن مجید ناظرہ ہی ختم ہوا۔

بعد ازیں جب آپ گھر واپس تشریف لائے تو خیال کیا کہ اب کسی طرح والدین
کی خدمت کرنی چاہیے گھر سے نکلے اور لاہور پہنچ کر ہرنس پورہ کے قریب بھائی جہد
چھاؤنی میں ملازم ہو گئے اور اسی طرح بذریعہ ملازمت کچھ عرصہ تک والدین کی خدمت
کرتے رہے۔ ۱۹۴۷ء میں جب تقسیم ہند ہوئی تو آپ واپس اپنے گاؤں حاجی محمد
ضلع گجرات چلے آئے۔

تعلیم و تربیت
چوں کہ والدہ محترمہ کا دلی ارادہ علم دین پڑھانے کا تھا اور
آپ اکثر اوقات اس کی دعا بھی فرماتی رہتی تھیں۔ اکیلی نتیجہ
تھا کہ آپ کے دل میں علم دین کے حصول کی تڑپ اس شدت سے پیدا ہوئی کہ
جب آپ خیال فرماتے کہ ساری عمر یونہی گزر جائے گی؟ تو آنکھوں سے اشکوں کی
جھریاں لگ جاتیں۔ ایک دن والدہ صاحبہ سے اجازت چاہی تو انہوں نے خاموش
بسنے کی تلقین فرمائی۔ کیوں کہ وہ جانتی تھیں کہ ان کے والد اور بھائی اجازت نہیں دیں گے۔
اور پھر ایک دن آپ بلا کسی اطلاع کے گھر سے نکلے اور میانہ گوندل ضلع گجرات
پہنچ گئے۔ وہاں ایک مسجد میں حافظ قاضی غلام مصطفیٰ صاحب پنی وال ضلع جہلم قرآن مجید
حفظ کراتے تھے آپ بھی ان کے حلقہ درس میں داخل ہو گئے اور ایک سال میں پندرہ
پاسے حفظ فرمائے۔ دفعۃً ایک دن خیال آیا کہ غدر کا زمانہ ہے اور حالات مخدوش ہیں
والدین کیسے یہ نہ سمجھ بیٹھے ہوں کہ ان کا بیٹا کیسے شہید ہو گیا ہے جس کی آج تک کوئی اطلاع
نہیں آئی۔ لہذا آپ نے والدین کو ایک خط اپنی خیر و عافیت کے متعلق لکھا مگر اس میں
اپنا پتہ درج نہ فرمایا۔ صرف یہ تحریر کیا کہ میں زندہ و سلامت ہوں اور بخیر و عافیت ہوں۔
تاکہ شخص کی زحمت گوارہ نہ فرمائیں۔ قرآن پاک مکمل حفظ کر کے خود گھر واپس آجاؤں گا۔

یہ خط جب پہنچا تو حقیقتاً والدین آپ کی زندگی سے یابوس ہو چکے تھے۔ والدین امر والدین ہوتے ہیں برداشت نہ کر سکے۔ خط پر مومنا ڈپو کی مہر لکھ کر والد صاحب وہاں پہنچ گئے اور تلاش کرتے کرتے میاں گوندل تشریف لے آئے اور ملاقات ہوئی تو گئے لگا کر بہت دوسے لہذا واپس گھر لے آئے۔

چند دن گھر پر گزارنے کے بعد پھر وہی اشتباہی حصولِ علم موجب ہوا۔ آپ پھر بھاگے اور موضع گوڑہ مضافات منڈی بہاؤ الدین پہنچے۔ وہاں آپ کو ایک نیا ہی مہربان اور تجربہ کار استاد مل گئے جن کا اسم گرامی حافظ فتح محمد صاحب تھا۔ وہ آپ کو اپنے مدرسہ اخروال سے گئے اور بڑی محنت و جانفشانی سے قرآن مجید مکمل کرایا۔ قرآن حکیم مکمل حفظ کرنے کے بعد آپ گھر تشریف لے آئے۔

میلانِ طبع کو دیکھتے ہوئے گھر والوں نے مزید علوم دینیہ حاصل کرنے کی اجازت سے دی اور آپ دارالعلوم جامعہ محمدیہ بکھی شریف ضلع گجرات میں داخل ہو گئے۔ دارالعلوم کے شیخ الحدیث اور ناظم اعلیٰ علامۃ الدھر جامع المعقول و المتقول حضرت پیر سید جلال الدین شاہ صاحب نے بڑی شفقت فرمائی اور آپ کو حضرت مولانا علامہ بشیر احمد سرگودھوی مرحوم کے سپرد فرمادیا۔ انہوں نے آپ کو قانونِ پنج کھیرالی، نحو میر اور شرح مائتہ عامل وغیرہ ابتدائی کتب پڑھائیں۔

تلاشِ مرشدِ کامل دورانِ تعلیم مرشدِ کامل کی تلاش ذہنی میں آئی تو اپنے اتاؤ کو کم حضرت علامہ مولانا حافظ محمد سعید احمد صاحب خطیب اعظم علی پور چٹھہ کی معیت میں آستانہ عالیہ حضرت کیلی نوالہ شریف حاضر ہوئے۔ مراجع الہام قدوة العارفین قبلہ پیر سید نور الحسن شاہ صاحب بخاری قدس سرہ العزیز ماکمل واعظم خلیفہ مجاز، سلطان العارفین، قطب زمان، اعلیٰ حضرت قبلہ میاں شیر محمد صاحب شرق پوری دلفی نے آپ کو دیکھ کر فرمایا "آپ حافظ قرآن ہیں" پھر جواب سے پہلے خود ہی

فرمادیا: "ہاں آپ حافظ قرآن تو ہیں" پھر فرمانے لگے "آپ کس لیے آئے ہیں؟" آپ نے عرض کی حضور! اللہ اللہ! یہ کہنے حاضر ہوا ہوں۔ حضرت عجاج پیر سید نور الحسن ثناء بخاری رحمہ اللہ نے فرمایا کہ آپ پہلے بھی ایک دفعہ یہاں آئے تھے۔ آپ نے عرض کیا ہاں حضور! حاضر ہوا تھا۔ حضرت صاحب کے اس عارفانہ کلام کا دل پر نہایت گہرا اثر ہوا دراصل واقعہ یہ تھا کہ جب آپ اخروال میں قرآن مجید حفظ کر رہے تھے تو اس گاؤں کا ایک چوہدری شیر محمد راجہ آپ کو ساتھ لے کر حضرت کیلی نوالہ شریف حاضر ہوا انتظار سے میں دورانِ گفتگو چوہدری صاحب نے آپ سے پوچھا کہ حافظ صاحب! بھلا مرشد کیا ہونا چاہیے؟ آپ نے فرمایا کہ ایسا جسے کم از کم اتنی خبر ہو کہ کوئی آنے والا معیت میں آ رہا ہے۔ جب یہ دو ذل صاحب حاضر بارگاہ ہوئے تو جمعہ شریف کا دن تھا۔ حضرت صاحب خطبہ کے لیے ممبر پر رونق افروز ہوئے۔ آیت قرآنی، ہوالذی ارسل رسولہ بالہدی التلاوت فرمائی۔ دورانِ تقریر آپ نے فرمایا کہ بعض لوگ یہ کہتے ہیں کہ پیروہ ہوتا ہے جسے خبر ہو کہ مرید آ رہا ہے مگر دوستو! آزمائش اچھی بات نہیں ہوتی۔ ظنوا المؤمنین خیرا د مومنوں کے متعلق حزن نکلے (مدیث پاک پڑھی اور غنم فرمایا۔ خطبہ کے اختتام پر اشارہ فرمایا کہ اسے یعنی آپ کے ساتھی کو پیچھے کر دو کیوں کہ چوہدری صاحب وارثی منہ لے تھے۔

اگلی صبح اجازتیں ملنے لگیں۔ سب لوگ اجازتیں لے لے کر جا رہے تھے جب آخر میں آپ کی باری آئی تو حضرت علیہ الرحمۃ نے فرمایا کہ جو لوگ رہ گئے ہیں ان کو کہ دو، چلے جائیں۔ میری طبیعت خراب ہے۔ پھر کبھی آجائیں۔ اس طرح فکراتِ ذی المکرم کے دل میں یہ بات راسخ ہو گئی۔ شیخ کامل بھی میں اور بہر صورت ان سے اکتسابِ فیض کرنا چاہیے لیکن حضرت قبلہ عالم نے بڑی کوشش کے بعد قبول فرمایا اور اپنے ملحقہ ارادت میں داخل کیا۔ پھر فرمانے لگے کہ حافظ صاحب! کون کون نہ کیا کرو نتیجہ

پٹھاکرو، پھر سنی یاد کیا کرو، برکت ہوگی۔ اصل بات یہ تھی کہ جن دونوں حضرات استاذی الحکم
 قانو پنچ کیسوالی پڑھتے تھے تو رات کو اٹھ کر صرف کی گردائیں منہ بند کر کے ناک کے راستہ
 دہرایا کرتے تھے جس کو حضرت شیخؒ نے ”مکول کول“ سے تعبیر فرمایا۔ یہ آپ کا کشف
 بالمعنی تھا۔ اس کے بعد حضرت قبلہؒ نے فرمایا ”حافظ صاحب! جلدی“ گتھی ”مارنا“ یعنی
 جلدی آنا۔ آپ اگلے جمعہ میں میل پیدل چل کر درگاہ شیخ پر پہنچے تو حضرت شیخؒ نے
 آپ کا وظیفہ مکمل فرمادیا اور یہی فرمایا ”حافظ صاحب! اب کی بار بہت جلدی گتھی“
 مارنا“ یعنی بہت جلدی آنا۔

استاذی الحکم نے اگلے جمعہ کو حاضر ہونے کا ارادہ کیا مگر اس سے پہلے ہی
 حضرت شیخ کیلانی اس دہر فانی سے پردہ فرما گئے۔ یہ سارا واقعہ حرف بحرف قبیلہ
 استاذی الحکم نے خود بیان فرمایا۔

مکمل علم بعد ازاں استاذ گرامی حضرت مولانا علامہ محمد علی صاحب مدظلہ العالی دارالعلوم
 حذب دانش وادب لاہور میں داخل ہوئے اور بحر العلوم استاذ الاساتذہ جامع معقول و
 منقول علامہ زمان حضرت مولانا غلام رسول صاحب رضوی فیصل آبادی کے سامنے
 زانوئے تلمذ تہ کیا۔ حضرت مولانا قبلہ رضوی صاحب نے نہایت جانفشانی، کمال محنت
 و شفقت سے پڑھایا اور آپ نے انہیں سے درس نظامی کی تکمیل کی۔ استاذی الحکم
 اکثر فرمایا کرتے ہیں کہ تقبی محنت اور محبت میرے ساتھ قبلہ مولانا علامہ غلام رسول صاحب
 نے فرمائی ہے اس کی شاید ہی کہیں مثال مل سکتی ہو۔

علوم درسیہ سے فراغت کے بعد آپ نے انڈین کالج لاہور سے نمایاں
 حیثیت سے فاضل عربی کا امتحان پاس فرمایا پھر حضرت مولانا علامہ غلام رسول صاحب
 رضوی کی وساطت سے محدث اعظم پاکستان حضرت قبلہ مولانا علامہ سر دار احمد صاحب
 قدس سرہ الخیرین سے اکتساب حدیث کے بعد سند حدیث حاصل کی۔

دارالعلوم کا قیام

۱۹۶۳ء میں جلال گنج امیر روڈ لاہور میں ایک فضاء زمین خرید کر یہ
 دینی ادارہ کی بنیاد رکھی اور اپنے محرم و محترم استاذ قبلہ مولانا سلامہ
 غلام رسول صاحب رضوی دام ظلہ العالی کے نام نامی کی نسبت سے اس ادارہ کا نام
 دارالعلوم جامعہ رسولیہ شیرازیہ رضویہ تجویز فرمایا۔ اس وقت اس دارالعلوم میں شعبہ حفظ القرآن
 تجویہ وقرأت، درس نظامی، دورہ حدیث اور دورہ تفسیر القرآن نہایت محنت اور جانفشانی
 سے پڑھائے جاتے ہیں۔ یہ آپ کی ساعی جیلد کا ہی نتیجہ ہے کہ وہ دارالعلوم جس کا اجراء
 ایک چوٹی کی کتب سے ہوا تھا۔ آج ایک عظیم الشان بلند و بالا عمارت میں تبدیل ہو چکا
 ہے۔ دینی طلباء کے لیے ہر قسم کے قیام و طعام کا تسلی بخش انتظام کیا گیا ہے اور
 سینکڑوں اندرونی و بیرونی طالبان دین متین اپنی مٹی پیا پس بجھا رہے ہیں۔

ادارہ مجوز تعمیر و ترقی کی راہ پر گامزن ہے۔ دُعا ہے نہ اسے ذوالجلال اپنے
 حبیب باکمال کے عین اس دارالعلوم کو دن و رات چوگنی ترقی عطا فرمائے اور تشنگین
 حق کے لیے چشمہ علم و عرفان بنائے سکھے آمین۔

والدین استاذ محترم مصنف کتاب ہذا کے والد گرامی جناب غلام محمد صاحب
 اگرچہ دینی علوم سے شناسا نہ تھے۔ تاہم ضروریات دین کو خوب سمجھتے تھے
 اور اپنے دور کے قلب کامل قدوة السالکین حضرت قبلہ خواجہ محمد امین رحمۃ اللہ علیہ
 فیضہ و مجاز اعلیٰ حضرت قبلہ عالم خواجہ شمس الدین سیالوی رحمۃ اللہ سے ان کا روحانی
 تعلق تھا۔ وہ ایک پرہیزگار شب زندہ دار، غریب خدایں چشم گریاں رکھنے والے
 اور یاد خدا میں ہمہ وقت مشغول قلب کے مالک تھے۔ ان کا معمول تھا کہ آدھی
 رات کے بعد بستر سے اٹھ جاتے اور بقیہ رات سر بسجود گزار دیتے۔ اور
 ان کے اندر نیم شبی کی دلگداز اور ذرات کے سکوت کا جگر پاش پاش کر دیتی تھی۔
 گھر والے انہیں دیکھتے کہ وہ اندھیری رات میں سر سجدے میں رکھ کر ناز و قطار در

رہے ہیں۔ یقیناً وہ ایک عبقی انسان تھے۔ کیونکہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے
 لَا يَلِجُ النَّارَ رَجُلٌ وَهُوَ شَعْنٌ دُوزَخٍ فِي دَاخِلِهِ هُوَا
 بَكَى مِنْ خَشْيَةٍ جِوَادِ كَ غُفٍ سَ رُوْنِ
 اللّٰهُ حَتّٰى يَعُوْذَ الْكَفٰنُ مَا اَمَكَ دُوْدُو اِپْسِ قَمْنِ مِی
 فِی الصَّرْعِ - چہ جائے۔

ان کا معمول تھا کہ ودرات کو اٹھ کر تہجد کی نماز مسجد میں جا کر ادا کرتے۔ اللہ نے
 انہیں بڑی دگداز آواز بھی دی تھی۔ توجہ وہ تہجد کے بعد یاد خدا اور خشیت الہی
 پر مشتمل اشعار اپنی جان گداز آواز میں پڑھتے اور ساتھ آؤجی کرتے تو اس پاس کے
 مکانات والے لگ بھی اس واضح آواز کو سنا کرتے۔ اور یہ سلسلہ تا دم سحر جاری رہتا۔
 مصنف علام نے بھی چونکہ اسی ماحول میں تربیت پائی تھی تو ان پر بھی اس
 کا گہرا اثر ہوا۔ اور ہم نے ان کے شبانہ معمولات کو بھی اسی رنگ میں دیکھا ہوا
 دیکھا ہے بلکہ آپ کے اکثر تلامذہ اور اولاد میں بھی تہجد کے لیے رات کے کچھلے پہر
 بیدار ہونے کی عادت موجود ہے۔

اسی طرح مصنف علام کی والدہ ماجدہ کا حال بھی اس سے فزوں تر ہے۔
 عالم شباب ہی میں خانوادہ رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک مہر اور از حد
 پر ہیزگار خاتون فاطمہ بی بی رحما اللہ ساکنہ موضع بنائیاں گجرات سے ان کا تعلق
 قائم ہوا۔ اور اس کا یہ فردی اثر ہوا کہ انہوں نے مسلسل تین سال اندھیری کو ٹھہری میں اللہ کا
 ذکر کرتے ہوئے گزار دینے۔

پھر ان کی ساری عمر ترک دنیا میں گزری۔ کبھی نیا کپڑا نہ پہنا۔ البتہ جو پیشکش بھی نبی
 تن کیا وہ مہلا اور پاکیزہ ہوتا۔ روزانہ غسل کرتا ان کا معمول تھا۔ آپ کی والدہ مد سے زیادہ
 دیر دا دل اور سنجیدہ تھیں۔ جو اٹھ میں آیا راہ خدا میں لوٹا دیا۔ عبادت کا یہ حال تھا کہ

میں گھنٹوں میں تقریباً بارہ سو تک نوافل ادا کیا کرتیں۔ انہوں نے تقریباً سو سال
 عبادتی اور وفات سے چند روز قبل تک یہی معمول رہا کہ کھڑے ہو کر دستا بھر
 عبادت میں گزار دیتیں۔ اور ہزار سے بارہ سو تک نوافل ادا کرتیں۔

جب مصنف علام نے لاہور میں جامعہ رسولیہ شیرازیہ رحال گنج لاہور قائم کیا
 اور قرآن وحدیث کی تعلیم کا سلسلہ جاری ہوا تو آپ کی والدہ تقریباً ۱۹۷۳ء میں آپ کے
 پاس لاہور آگئیں۔ پھر ہم نے خود دیکھا ہے کہ وہ طلباء جامعہ سے قرآن کریم کا ثواب
 جمع کرتیں اور روزانہ تقریباً پانچ سے دس تک قرآن کریم جمع ہو جاتے اور وہ حسن و حسن
 پاک رضی اللہ عنہ کا ختم شریف دلاتیں۔ روزانہ پھل وغیرہ تقسیم کرتیں۔ حتیٰ کہ کوٹائی
 گیارھویں والی ان کا نام پڑ گیا۔ طلباء جامعہ سے از حد شفقت کیا کرتیں۔ جس سے
 قرآن کا ثواب یقیناً اسے کچھ نوازا بھی کرتیں۔ آج جب دادی ماں کی شفقتیں یاد
 آتی ہیں تو آنکھ پر نم ہو جاتی ہے۔

ان کی وفات کا یہ عالم ہے کہ نماز ظہر کا وقت آیا تو انہوں نے اپنے بیٹے فقیر مصنف
 کو اٹھ کے اشارہ سے بلایا اور طلبائیں جیسے تقسیم کرنے کا اشارہ کیا پھر نماز کی وجہ
 سے لیٹے ہوئے نماز ادا کرنا شروع کی۔ ہاتھ اٹھا کر سینے پر باندھے اور ساتھ ہی روح
 نفس حق تعالیٰ سے پرواز کر گئی۔ سن ۱۹۸۳ء ہے۔

دعا کے بعد جب انہیں نہلائے کا وقت آیا مشہور وقت ہے کہ نہلاؤں
 کی عورتوں نے جو نہلا رہی تھیں محسوس کیا کہ دادی ماں کا دل دھڑک رہا ہے۔ انہیں غلہ
 لاتی ہو گیا کہ دادی ماں کہیں زندہ تو نہیں مگر آپ تو واقعی دس سال جا چکی ہیں۔ مگر وہ اس
 کا قلب ذکر تھا جو ہنوز مصروف ذکر خدا تھا۔ لاہور چوہرچی کے قریب میان فی قبرستان
 میں ان کا مزار پر انوار ہے۔ ان کے دھان پر انہیں ایٹال ثواب کے لیے قرآن کریم کا
 اس قدر ثواب جمع ہوا کہ حساب کرنے سے معلوم ہوا کہ ان کی قبر کی ہر اینٹ کے عوض

ایک قرآن پڑھا گیا ہے۔ قبر کی بیشیں تقریباً ایک ہزار تھیں۔

اس پر ہینرگارا درشب زندہ دارماں کی تربیت کا استاد گرامی حضرت مصنف کے قلب و باطن پر واضح اور گہرا اثر دیکھتے ہیں آیا ہے۔

حضرت مصنف کے خاندان میں اور بھی کئی ایسے کامل لوگ گزرے ہیں۔ چنانچہ استاد گرامی کے ارشاد کے مطابق ان کی ساس صاحبہ ایک ولیہ کاملہ تھیں ان کی وفات پر انہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفاء راشدین کی زیارت کا شرف حاصل ہوا۔ سحری کا وقت تھا کہ وہ اچانک زور زور سے پکارنے لگیں کہ سبحان اللہ سبحان اللہ وہ دیکھو نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے ساتھی گلی کے موڑ سے نمودار ہو کر تشریف لارہے ہیں۔ اور مجھے فرما رہے ہیں۔ صل

عزت نوریاں تجھیں دودھ پاویں جے ساڈے دل آویں۔

پھر عالم بے ہوشی میں ہی مصرعہ ان کا ورد زبان رہا اور چند دن بعد ان کا وصال ہو گیا۔ تب ان کے وصال کے بعد حضرت مصنف نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد کو ذکر مذکورہ مصرعہ کے ساتھ شعر کو مکمل کرتے ہوئے یوں دوسرا مصرعہ ملایا۔

عزت نوریاں تجھیں ودھ پاریں جے ساڈے دل آویں

جنت دے دروازے کھلے کیوں دیراں مہن لاویں

آپ کی اولاد میں سے سب سے بڑے بیٹے مولانا قاری حافظ محمد طیب

اولاد

صاحب ہیں۔ جو ایک مستند عالم دین۔ فاضل علوم دینیہ فاضل قرأت سید اور فاضل عربی ہیں۔ اور متعدد ضخیم کتابوں کے مصنف ہیں جن میں سے چند ایک

کے یہ نام ہیں

۱۔ ترجمہ لریاض النضر فی مناقب العشرة المبشرہ چار جلدوں میں (عشرہ مبشرہ صحابہ کرام کے مناقب و محامد پر مشتمل حضرت محب طبری رحمۃ اللہ کی مشہور آفاق کتاب

کا اردو ترجمہ)

۲۔ شرح الشاطبیہ دو جلدوں میں (قرآن سید کے متعلق امام شاطبی رحمۃ اللہ کی مشہور زمانہ کتاب جسے قصیدہ لامیہ بھی کہتے ہیں کا ترجمہ و تشریح)۔

۳۔ الامار بعد صلاة الجنائزہ نماز جنازہ کے بعد دعا کے جواز پر قرآن و حدیث کے دلائل کا پیش بہا خرینہ جو ۲۰۰ سے زائد صفحات پر مشتمل ہے۔

۴۔ جشن میلاد قرآن و حدیث میں۔ جواز عید میلاد النبی صلی اللہ علیہ وسلم پر تین سو سے زائد صفحات پر مشتمل قرآن و حدیث کے دلائل کا انمول مجموعہ۔

مولانا محمد طیب صاحب آج کل انگلینڈ میں تبلیغ دین کا فریضہ سرانجام دے رہے ہیں ان کی تقریر و تحریر میں حضرت مصنف کا انداز بیان اور زور استدلال نمایاں جھلکتا نظر آتا ہے۔

مولانا محمد طیب صاحب سے چھوٹے صاحبزادے مولانا حافظ رضا مصطفیٰ اور حافظ احمد رضا حافظ قرآن کے بعد درس نظامی میں زیر تعلیم ہیں۔ جبکہ مولانا حافظ رضا مصطفیٰ علوم درسیہ کے آخری سال میں زیر تعلیم ہونے کے ساتھ ایک منجھے ہوئے اور شیریں لسان مقرر بھی ہیں۔ سب سے چھوٹے صاحبزادے حافظ محمد رضا قرآن پاک حفظ کر رہے ہیں۔ حضرت مصنف کی چھوٹی صاحبزادی بھی قرآن کریم کی حافظہ ہیں۔ خدا اس گلشنِ علم کو ہمیشہ پربہار رکھے۔

اولاد کی تربیت و تعلیم کے انداز بھی بتلا رہے ہیں کہ حضرت مصنف گہرا دینی شغف رکھتے ہیں اور اپنی اولاد کو اپنا سچا جانشین بنا چاہتے ہیں۔ جبکہ موجودہ دور کے علما میں یہ جذبہ ختم ہوتا جا رہا ہے۔ اور یہ ایک بہت بڑا قومی المیہ ہے کہ چیلنڈ علماء کی اولاد علم دین سے نا آشنا نظر آتی ہے۔ ایسے دور میں حضرت مصنف کا وجود علماء کے لیے قابل تقلید ہے۔

اخلاق و عادات

حضرت مصنف جہاں انکنت غریبوں کے مالک ہیں۔ وہاں ان کی ایک بڑی قابل عمل اور قابل تقلید

صفت والدین اور اساتذہ کبارے پایاں احترام و اطاعت بھی ہے۔ استاد محترم کو جس قدر ہم نے اپنے اساتذہ کے سامنے مؤدب اور سرپا احترام پایا ہے اس کی مثال کم ہی نظر آتی ہے۔ جبکہ والدین کے لیے حق اطاعت کی بجائے اور ہی سے زیادہ کیا ہوگی کہ آپ ہر جمعرات کو جامعہ کے طلباء سمیت اپنی والدہ کی قبر پر تشریف لے جاتے ہیں۔ اور پورا قرآن کریم ختم کر کے ایصال ثواب کرتے ہیں۔ علاوہ ازیں سارا ہفتہ طلباء سے قرب جمع کرتے رہتے ہیں۔ اور ہر جمعرات کو قبر انور پر شے سے کرہ ایک قرآن کریم جمع ہو جاتے ہیں۔ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم تمام انبیاء و اولیاء اور سلین سرخوشین خصوصاً والدہ ماجدہ کا ختم شریف دلاتے ہیں۔ زندگی میں والدہ کا جو وظیفہ مقرر کیا تھا وہ اب بھی اسی طرح اپنی کاپی میں درج کرتے ہیں۔ بلکہ جیسے جیسے ہنگامی بڑھتی ہے اور گھروالوں کا خرچ بڑھاتے ہیں۔ والدہ ماجدہ کا بھی خرچ بڑھاتے ہیں۔ جو طلباء پر خرچ کرتے ہیں جیسے کہ والدہ خرچ کیا کرتی تھی اور اس کا ثواب والدہ کو پہنچاتے ہیں۔

دوسری بڑی خوبی اور اعلیٰ ترین صفت عشق محبوب خدا صلی اللہ علیہ وسلم ہے جو آپ کو بار بار کشاکش کشاں مدینہ طیبہ لے جاتا ہے اور اب تک آپ سات مرتبہ دربار رسالت بناب صلی اللہ علیہ وسلم پر عافری کا شرف حاصل کر چکے ہیں۔ اور ہر وقت اسی فکر میں رہتے ہیں۔ کہ وہ گھر ہی آئے کہ آنکھیں روئے رسول کے دیدار سے ٹھنڈی ہو جائیں یوں تو حضرت مصنف کے شاگردوں کی تعداد سینکڑوں سے

چند جید تلامذہ

متجاوز ہے۔ جو ملک اور بیرون ملک جا بجا شیعہ دین کو فروزاں کر رہے ہیں۔ تاہم ان میں سے چند ایک کے اسماء گرامی بطور مشتے اخذ کر لیں:

۱۔ حضرت علامہ مولانا قمر احمد صاحب آف گجرات پجامیہ۔ جو آج کل لاہور ہلال گنج میں خطیب اور جامعہ شریعت شریعت ضلع شیخوپورہ میں شعبہ درس نظامی

میں صدر مدرس ہیں۔

۲۔ مولانا علامہ محمد یوسف صاحب کولوی۔ جو انگلینڈ کے شہر کاونٹری میں حضرت علامہ مولانا عبدالباق صدیقی غلت الرشید مناظر اعظم حضرت مولانا محمد عمر اچھر وئی کے قائم کردہ علوم اسلامیہ کے مشہور مرکز جامعہ اسلامیہ میں شعبہ درس نظامی میں صدر مدرس ہیں۔

۳۔ مولانا قاری محمد برغوردار صاحب مہتمم جامعہ کریمہ ہلال گنج لاہور کپ خیل میں نظامی ہونے کے ساتھ قراءات سبہ عشرہ کے جید اساتذہ میں سے ہیں۔ اور لاہور میں حفظ و قراءات کے ایک دقیق ادارہ جامعہ کریمہ کے مہتمم ہیں۔

۴۔ مولانا احمد علی صاحب مرزا پوری۔ جو شیخوپورہ شہر میں مصروف تدریس ہیں۔

۵۔ حضرت مصنف کے بڑے صاحبزادے حضرت علامہ مولانا قاری حافظ محمد طیب سلب جس کا تذکرہ نیچے گزر چکا ہے۔

۶۔ مولانا صوفی محمد یونس صاحب جو جامعہ رسولیہ شیرازیہ میں حضرت مصنف کے زیر سایہ شعبہ درس نظامی میں مصروف تدریس ہیں۔

اور فقیر خود بھی اسی گلشن کا ایک خوش چین ہے۔ فقیر نے حضرت مصنف کے سامنے زانو تلمذ کر کے درس نظامی کی تکمیل کے بعد آپ کی توجہ اور اعانت سے نائل عربی اور فاضل تنظیم مدارس لاہور پاس کیا اور ایم اے تک عربی علوم میں کمال حاصل کیا اور آپ کی توجہ سے انگلینڈ میں مصروف تبلیغ اسلام ہوں۔

خدا تعالیٰ آپ کا ساتھ نادر ہمارے سروں پر قائم رکھے۔

احقر: حافظ محمد صابر علی صاحب رضو ایم اے

خطیب مکہ مسجد برٹن سٹی۔ انگلینڈ



نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۱	باب اقل	۴۶
۲	حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کو کافر و جہنمی ثابت کرنے پر مخالفین کے دلائل اور ان کا رد۔	۴۷
۳	جواب اقل	۴۸
۴	حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کو یمن کے کفر پر مرنے کے متعلق امام عظیم کے قول کی تحقیق۔	۴۹
۵	جواب دوسرے	۵۰
۶	امام جلال الدین سیوطی نے آپ کے والدین کو یمن کے ثبوت اسلام اور کفر پر مرنے پر چھ عدد رسالہ جات تصنیف فرمائے ہیں۔	۵۱
۷	جواب سوہو	۵۲
۸	اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی کی عبارت سے ماخوذ۔	۵۳
۹	فقہ اکبر کا تاریخی پس منظر۔	۵۴
۱۰	مشہور فقہ اکبر امام عظیم کی تصنیف نہیں۔	۵۵
۱۱	حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کو یمن کے عدم اسلام پر اعلیٰ قاری	۵۶

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۱۲	کے دلائل اور ان کے محکات جوابات	۵۷
۱۳	اعلیٰ قاری کی مذکورہ عبارت سے مندرجہ ذیل امور ثابت ہونے۔	۵۸
۱۴	امور مذکورہ کے بالترتیب جوابات۔	۵۹
۱۵	امیر اول کا جواب۔	۶۰
۱۶	امیر دوم کا جواب۔	۶۱
۱۷	امیر سوم کا جواب۔	۶۲
۱۸	امیر چہارم کا جواب۔	۶۳
۱۹	ایک مثال سے وضاحت۔	۶۴
۲۰	اعلیٰ قاری کا بے ربط استدلال۔	۶۵
۲۱	ایک مغالطہ اور اس کا جواب۔	۶۶
۲۲	دولوں اعاذیث میں تطبیق ہو سکتی ہے۔	۶۷
۲۳	کیا والدین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کفر پر جہنم کا اتفاق ہے؟	۶۸
۲۴	امیر پنجم کا جواب۔	۶۹
۲۵	امیر ششم کا جواب۔	۷۰
۲۶	اہل فطرت کی تین اقسام ہیں۔	۷۱
۲۷	لوح سکریہ۔	۷۲
۲۸	امیر ہفتم کا جواب۔	۷۳
۲۹	الحاصل۔	۷۴
۳۰	احبار والدین کو یمن کے بعد ایمان حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے خصائص	۷۵
۳۱	میں سے ہیں۔	۷۶

صفحہ نمبر	مضمون
۳۰	لاعلی قاری کے اس نظریہ پر علامہ کی برہمی
۳۱	مقام غور
۳۲	ایذا کے رسول اللہ کی دو مثالیں اور اس کا انجام
۳۳	حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین کے بارے میں لاعلی قاری نے اپنے نظریے سے رجوع کیا اور توبہ کی
۳۴	اعتراض نمبر ۱۲
۳۵	حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک آدمی سے فرمایا میرا در تیرا باپ دونوں جہنم میں ہیں۔
۳۶	مذکورہ الفاظ متفق علیہ نہیں ہیں اور بوجہ منفع کے عیب و نقص ثابت کرنے میں معتبر نہیں۔
۳۷	اعتراض نمبر ۱۲
۳۸	حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے والدین کا مقام اخروی معلوم کرنا چاہا تو اللہ تعالیٰ نے دونوں کے بارے میں سوال کرنے سے منع کر دیا۔
۳۹	جواب اول
۴۰	مسائل الحنفی والدی المصطفیٰ سے اقتباس
۴۱	مذکورہ عبارت سے مندرجہ ذیل امور ثابت ہوئے۔
۴۲	جواب دوم
۴۳	اعتراض نمبر ۱۳
۴۴	حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک کے بیٹوں کو کہا تھا تمہاری اور میری ماں دونوں جہنم میں ہیں۔

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۴۵	مذکورہ حدیث کی سند میں راوی عثمان بن عفیر متروک، غیر مرضی اور ناقابلِ حجت ہے۔	۱۳۵
۴۶	اعتراض نمبر ۱۴	۱۴۰
۴۷	آپ نے جب اپنی والدہ کے لیے استغفار کی تو جبرئیل نے آپ کے سینے پر ہاتھ مارا اور کہا مشرک کے لیے استغفار نہ کرو۔	۱۴۰
۴۸	والدہ کے لیے استغفار کے منع کی ایک توجیہ اور اس کی تردید	۱۴۲
۴۹	حضور علیہ السلام کے والدین کریمین کو جہنم کہنے والوں کی قرآنی آیات سے اشارۃً تردید۔	۱۴۵
۵۰	لکھ کر یہ۔	۱۴۵
۵۱	باب دوم	۱۴۹
۵۲	حضور علیہ السلام کے والدین اور حمد آباؤ اجداد کے مومن اور مومنہ ہونے پر دلائل۔	۱۴۹
۵۳	فصل اول	۱۴۹
۵۴	آپ کے والدین کے ایمان پر قرآنی شواہد۔	۱۴۹
۵۵	فصل دوم	۱۵۴
۵۶	حضور علیہ السلام کے حمد آباؤ اجداد کے مومن اور مومنہ ہونے پر تاریخی شواہد۔	۱۵۴
۵۷	اس موضوع پر ایک اجمالی دلیل۔	۱۵۴
۵۸	حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے تمام آباؤ اجداد کے مومن ہونے پر تفصیلی دلائل۔	۱۵۹

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۵۹	دلیل اول:	۱۵۹
۶۰	آدمؑ روح عیلاستہم تمام لوگ موصوفے۔	۱۵۹
۶۱	دلیل دوم:	۲۰۰
۶۲	روح تا ابراہیم علیہما السلام بھی سب لوگ مسلمان تھے۔	۲۰۰
۶۳	دلیل سوم:	۲۰۱
۶۴	ابراہیم علیہ السلام سے عمر و ابن لُحی تک بھی سب مسلمان تھے۔	۲۰۱
۶۵	حضور علیہ السلام سے جناب عدنان تک آپ کا نسب نامہ۔	۲۰۶
۶۶	عدنان - معد - خزیمہ - ربیعہ اور اسد دین ابراہیمی پر تھے۔	۲۰۶
۶۷	جناب معد کی نسب کا عظیم انتظامی حفاظت۔	۲۰۸
۶۸	لمحذکرہ:	۲۱۱
۶۹	حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے انیسویں داد انوار کا بیان۔	۲۱۳
۷۰	ربیعہ - مضر - قیس - ضبہ قیس اور اباس کے مسلمان ہونے پر حدیثی شہادت۔	۲۱۵
۷۱	جناب ایاس کے اپنی پشت سے تمبیک کی آواز سننے اور ان کے وقار اور عظمت کا بیان۔	۲۱۶
۷۲	لمحذکرہ:	۲۱۸
۷۳	حضور علیہ السلام کے سولہویں داد جناب مدرکہ مومن تھے۔	۲۱۹
۷۴	آپ کے چودھویں داد اکننا بھی مومن تھے۔	۲۲۰
۷۵	آپ کے پندرہویں داد جناب خزیمہ کا ایمان۔	۲۲۱
۷۶	حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے تیرہویں داد جناب نصر کا صاحب ایمان ہونا۔	۲۲۳

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۷۷	جناب کعب لوی، غالب - فہر اور مالک رضی اللہ عنہم مومن تھے۔	۲۲۳
۷۸	سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے پانچویں داد اقصی بن سعد کے ایمان کا ثبوت۔	۲۲۴
۷۹	سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے تیسرے داد عبد مناف بھی مومن تھے۔	۲۲۵
۸۰	آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے دوسرے داد جناب ہاشم کا ثبوت ایمان۔	۲۳۷
۸۱	حضور علیہ السلام کے اول داد جناب عبد المطلب کے ایمان کا بیان۔	۲۴۰
۸۲	لمحذکرہ۔	۲۴۵
۸۳	ایمان عبد المطلب پر دلالت کرنے والی چند روایات۔	۲۴۷
۸۴	روایت نمبر ۱:	۲۴۷
۸۵	شاہین نے جب انہیں یہ پیش گوئی کی کہ تمہاری پشت سے بُت شکن نبی آخر الزمان آئیں گے تو آپ سجدہ میں گر گئے۔	۲۴۷
۸۶	روایت نمبر ۲:	۲۴۷
۸۷	ایک یہودی عالم کی پیش گوئی کہ اسے عبد المطلب تیرے ایک ہاتھ میں بادشاہی اور دوسرے میں نبوت ہوگی۔	۲۵۸
۸۸	روایت نمبر ۳:	۲۶۱
۸۹	ایک یہودی عالم کا حضور علیہ السلام کے بارہ میں نبی آخر الزمان ہونے کی پیش گوئی کرنا اور عبد المطلب کا اپنے بیٹوں کو حفاظت کا حکم دینا۔	۲۶۱
۹۰	روایت نمبر ۴: جناب عبد المطلب نے اپنے پوتے کا نام محمدؐ لیا۔	۲۶۳
	رکھتا کہ زمین و آسمان میں ان کی تعریف ہوا کرے۔	

صفحہ نمبر	مضمون	نمبر شمار
۲۶۲	روایت نمبر ۵:	۹۱
۲۶۱	جناب عبدالمطلب نے اپنے پرستے کا نام عبداللہ اللہ تعالیٰ کے ہدایت پر رکھا۔	۹۲
۲۶۵	الحمد للہ:	۹۳
۲۶۵	روایت نمبر ۶:	۹۴
۲۶۶	عبدالمطلب کو حضور علیہ السلام کے اسم گرامی کا علم کتب سابقہ سے بھی معلوم تھا۔	۹۵
۲۶۹	روایت نمبر ۷:	۹۶
۲۶۹	علیمہ سعیدہ کو دایہ بنانے کے لیے جناب عبدالمطلب کو غائبانہ آواز آئی۔	۹۷
۲۷۱	روایت نمبر ۸:	۹۸
۲۷۱	جناب عبدالمطلب کے موصداور مومن ہونے پر صراحتاً آپ کے اشعار دلالت کرتے ہیں۔	۹۹
۲۷۲	الحمد للہ:	۱۰۰
۲۷۳	ایک ضمنی بحث۔	۱۰۱
۲۷۳	جناب عبدالمطلب کے مسلمان ہونے پر دو اعتراض۔	۱۰۲
۲۷۳	اعتراض اول:	۱۰۳
۲۷۳	نبی علیہ السلام نے فرمایا عبدالمطلب جنت کا منہ دیکھے گا۔	۱۰۴
۲۷۵	جواب اول:	۱۰۵
۲۷۶	جواب دوم:	۱۰۶

صفحہ نمبر	مضمون	نمبر شمار
۲۷۹	الحمد للہ:	۱۰۷
۲۸۰	اعتراض دوم:	۱۰۸
۲۸۰	ابو طالب نے آخری لمحات میں کہا میں یقیناً عبدالمطلب پر مر رہا ہوں۔	۱۰۹
۲۸۲	جواب:	۱۱۰
۲۸۵	ایک ضمنی اعتراض:	۱۱۱
۲۸۵	ابراہیم علیہ السلام کے والد ازر بت پرست تھے	۱۱۲
۲۸۹	حضور علیہ السلام کے تمام آباؤ اجداد کے مومن ہونے اور مکہ اسی درجے کے مومن ہونے پر ایک واضح حدیث۔	۱۱۳
۲۹۳	خلاصہ:	۱۱۴
۲۹۵	ایک شہد کہ حدیث مذکور منکر اور ضعیف ہے۔ لہذا قابل استدلال نہیں۔	۱۱۵
۲۹۶	یحییٰ بن عبدالحمید راوی کا حال۔	۱۱۶
۲۹۷	عنان ابن ربیع کا حال۔	۱۱۷
۲۹۹	سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے والد ماجد کے ایمان دار ہونے پر دلائل۔	۱۱۸
۲۹۹	دلیل ۱:	۱۱۹
۳۰۰	دلیل ۲:	۱۲۰
۳۰۱	دلیل ۳:	۱۲۱
۳۰۱	دلیل ۴:	۱۲۲
۳۰۱	دلیل ۵:	۱۲۳
۳۰۲	دلیل ۶:	۱۲۴
۳۰۷	الحمد للہ:	۱۲۵

صفحہ نمبر	مضمون
۱۲۶	دلیلیں:
۱۲۷	لوحہ شکر:
۱۲۸	حضور علیہ السلام کی والدہ ماجدہ کے ایمان دار ہونے پر روایات:
۱۲۹	روایت ۱:
۱۳۰	روایت ۲:
۱۳۱	روایت ۳:
۱۳۲	روایت ۴:
۱۳۳	روایت ۵:
۱۳۴	روایت ۶:
۱۳۵	لوحہ شکر:
۱۳۶	ولادت باسعادت کے وقت سیدہ آمنہ کا علامات نبوت کے دیکھنے ۲۲۶
۱۳۷	کا اجمال مذکورہ:
۱۳۸	روایت ۱:
۱۳۹	روایت ۲:
۱۴۰	روایت ۳:
۱۴۱	مذکورہ روایات کی روشنی میں سیدہ آمنہ رضی اللہ عنہا نے درج ذیل علامات نبوت دیکھیں:
۱۴۲	لوحہ شکر:
۱۴۳	روایت ۱:

صفحہ نمبر	مضمون
۱۴۴	لوحہ شکر:
۱۴۵	حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے والدین کو زندہ کیا اور وہ آپ پر ایمان لائے۔
۱۴۶	لوحہ شکر:
۱۴۷	حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین کے زندہ کیے جانے والی احادیث کو ابن تیمیہ کا موضوع کہنا اور اس کا تحقیقی جواب۔
۱۴۸	ابن تیمیہ کے مذکورہ جواب سے درج ذیل امور سامنے آئے۔
۱۴۹	ابن تیمیہ اور تاریخ قمیس کے مندرجات کا تقابل۔
۱۵۰	امام سہیل کی غیر ثقہ ہیں۔
۱۵۱	امام بنو کیسے آدمی تھے۔
۱۵۲	امام شافعی کیسے آدمی تھے۔
۱۵۳	لوحہ شکر:
۱۵۴	اعتراض: ابن تیمیہ کہتا ہے کہ آپ کے والدین کریمین کا زندہ ہو کر اسلام لانا حدیث صحیح کے خلاف ہے۔
۱۵۵	جواب اول:
۱۵۶	جواب دوم: از تاریخ قمیس:
۱۵۷	جواب سوم: تفسیر ابن جریر۔
۱۵۸	لوحہ شکر:
۱۵۹	جواب چہارم: وَمَا كُنَّا مَعَهُ بَيْنَ حَتَّى تَبْعَثَ رَسُولًا

صفحہ نمبر	مضمون	پر شمار
۳۵۱	مثال دوم: کسی نبی کی والدہ کافرہ نہیں ہوتی۔	۱۷۲
۴۰۲	مثال سوم: حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی کافرہ کا دودھ نوش نہیں فرمایا۔	۱۷۳
۴۰۳	مثال چہارم: تابوت سکینہ کو فرشتے زمین و آسمان کے درمیان اٹھاتے تھے۔	۱۷۴
۴۰۴	تابوت سکینہ کی عظمت و شان۔	۱۷۵
۴۰۵	تابوت کی نوین کرنے والے جاگ ہوئے۔	۱۷۶
۴۰۶	لوحہ منکریہ:	۱۷۷
۴۰۸	مثال پنجم: قمیص یرسٹ علیہ السلام کی برکت سے حضرت یعقوب علیہ السلام کی مینائی واپس آگئی۔	۱۷۸
۴۱۰	مثال ششم: حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا خون شریف چوسنے سے مالک بن سنان پر آگ حرام ہو گئی۔	۱۷۹
۴۱۲	صحابہ کرامؓ نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے فضائل مبارکہ کے بارے میں عقیدہ۔	۱۸۰
۴۱۵	لوحہ منکریہ:	۱۸۱
۴۱۶	مثال ہفتم: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فضائل مبارکہ میں استعمال شدہ ٹوہیلوں میں غشبو ہوئی تھی۔	۱۸۲
۴۱۸	لوحہ منکریہ:	۱۸۳
۴۱۸	مثال ہشتم: جس عورت نے غلطی سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا بول نوش کر لیا اس کی بیٹ کی سب بیماریاں جاتی رہیں۔	۱۸۴

صفحہ نمبر	مضمون	پر شمار
۳۷۶	اعتراض: ابن تیمیہ کہتا ہے۔ ابن شامین نے جو روایت حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کے زندہ ہونے اور اسلام لانے کی تائید میں پیش کی ہے۔ اس میں مجہول راوی ہیں۔	۱۸۰
۳۷۸	اس حدیث کی مذکورہ سند پر بحث۔	۱۸۲
۳۸۱	خلاصہ۔	۱۸۳
۳۸۲	ابن شامین کی روایت ملاحظہ ہو۔	۱۸۴
۳۸۲	مذکورہ سند پر غور و فکر۔	۱۸۵
۳۸۴	ماضی قریب ہندوستانی عالم رشید احمد گنگوہی کا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کے بارے میں کفر کا فتویٰ (معاذ اللہ)۔	۱۸۶
۳۸۷	عبدالحی لکھنوی دیوبندی کے نزدیک حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کو دورغی کہنا بے ادبی اور گستاخی ہے۔	۱۸۷
۳۸۹	ابن ہریرہ کے ایک جید عالم محمد ابراہیم سیاح کوئی کا عقیدہ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین مومن تھے۔	۱۸۸
۳۹۳	غیر متقدم عالم محمد ابراہیم سیاح کوئی کے اقتباسات سے درج ذیل امور ثابت ہوئے۔	۱۸۹
۳۹۴	لوحہ منکریہ:	۱۹۰
۳۹۵	ذخیرہ قرآن و حدیث سے چند مثالیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کے ایمان پر اشارۃً نکالتی ہیں۔	۱۹۱
۳۹۵	مثال اول: ابو لہب کو جہنم میں نبی علیہ السلام کی ولادت کی خوشی کا نام نہ۔	۱۹۲

۱۸۵	مثال نمبر ۱: حکمران اور سید کا ذکر کرنے کی وجہ سے ان کی تکلیف کو نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی تکلیف قرار دیا۔	۴۱۹
۱۸۶	لوحہ نمبر ۱:	۴۲۱
۱۸۷	مثال دھم ۱: حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی قیامت کو سب پہلے اپنے قرابت والوں کی شفاعت کریں گے۔	۴۲۲
۱۸۸	لوحہ نمبر ۱:	۴۲۳
۱۸۹	لوحہ نمبر ۱:	۴۲۵
۱۹۰	مثال یا ز دھم ۱: دس جانور جنت میں جائیں گے۔	۴۲۶
۱۹۱	لوحہ نمبر ۱:	۴۲۸
۱۹۲	مثال دواز دھم ۱: اگر والدین کو زمین آپ کو نماز میں بلائیں تو حضور فرماتے ہیں۔ میں ان کے بارے کا نماز میں جواب دوں گا۔	۴۲۹
۱۹۳	لوحہ نمبر ۱:	۴۳۰
۱۹۴	مثال سیز دھم ۱: حافظ قرآن کی شفاعت سے گھر کے دشمن افراد جنت میں جائیں گے۔	۴۳۱
۱۹۵	لوحہ نمبر ۱:	۴۳۲
۱۹۶	مثال چہار دھم ۱: نیک بیٹے کو اپنے والدین کا انتقال کے بعد ان کے لیے مانگی گئی دعا مستجاب ہوتی ہے۔	۴۳۳
۱۹۷	لوحہ نمبر ۱:	۴۳۴
۱۹۸	مثال پنج دھم ۱: حافظ قرآن کے والدین کو قیامت میں قتل پہناتے جائیں گے۔	۴۳۵

۱۹۹	مثال شش دھم ۱: حافظ قرآن کے والدین کے سروں پر قیامت کو تاج رکھا جائے گا۔	۴۳۶
۲۰۰	لوحہ نمبر ۱:	۴۳۷
۲۰۱	وہ کتب جو ایمان والدین سیدان نبیاء حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر تاریخ اسلام کے مختلف ادوار میں لکھی گئیں۔	۴۳۸
۲۰۲	بڑے صغیر کے سب سے بڑے مہر عبدالحق صوفی کا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کو زمین کے بارے میں عقیدہ	۴۳۹
۲۰۳	لوحہ نمبر ۱:	۴۴۰
۲۰۴	مثال ہف دھم ۱: جس پتھر پر ابراہیم علیہ السلام نے دونوں قدم رکھے اس کی عظمت و شان	۴۴۱
۲۰۵	مثال ہش دھم ۱: سیدہ باجرہ کے سفار مروہ کے درمیان چھوڑ لگانے کی وجہ سے سفار مروہ کی عظمت و شان	۴۴۲
۲۰۶	مثال نفل دھم ۱: نبی میلہ اسلام کی قبر شریف کعبہ عرش اور جنت افضل ہے۔	۴۴۳
۲۰۷	مثال ہف دھم ۱: جس پتھر پر ابراہیم علیہ السلام نے دونوں قدم رکھے اس کی عظمت و شان	۴۴۴
۲۰۸	مثال ہش دھم ۱: سیدہ باجرہ کے سفار مروہ کے درمیان چھوڑ لگانے کی وجہ سے سفار مروہ کی عظمت و شان۔	۴۴۵
۲۰۹	مثال ہند دھم ۱: نبی میلہ اسلام کی قبر شریف کعبہ عرش اور جنت سے افضل ہے۔	۴۴۶
۲۱۰	مثال ہست دھم ۱: نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے فضائل مبارکہ کا حکم۔	۴۴۷

جَانِبِ اَوَّلِ

حَضْرَتِ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم

کے والدین کو کافروں جہنمی ثابت کرنے پر

مخالفین کے دلائل اور انکار و

❦

۲۰۸	۶۰	ایک مثال و ہستندہ مرید منورہ میں دین ہونے والی کی شان
۲۵۰	۶۱۲	اعتراض : جواب
۲۵۰	۶۱۳	نبی علیہ السلام کے والد ماجد کا پردہاں سوال کے بعد تروہ ہمارے جسم برآمد ہوا
۲۵۱	۶۱۴	مثال دو و ہستندہ آپ کے چند دفعہ ٹیکہ لگانے کی وجہ سے حنا کی شان
۲۵۴	۶۱۵	خلاصہ مثال
۲۵۴	۶۱۶	ایک سوال
۲۵۴	۶۱۷	ایک شبہ
۲۵۴	۶۱۸	جواب شبہ
۲۵۴	۶۱۹	ایک خط کا جواب
۲۵۴	۶۲۰	خط کا مضمون
۲۵۶	۶۲۱	سوال ۱۱۱۱: ماہم یہی حق ہے کہ نبی علیہ السلام کے والدین بت پرست تھے
۲۵۶	۶۲۲	سوال ۱۱۱۲: امام نے کہا نبی علیہ السلام کے والدین کو مومن کہنا یہ منافقین کا عقیدہ ہے
۲۵۶	۶۲۳	سوال ۱۱۱۳: امام مسلم نے کہا نبی علیہ السلام کو ماں کے بلے استغفار کرنے سے منع کیا گیا
۲۵۶	۶۲۴	ذکرہ تینوں سوالات کے بالترتیب جوابات
۲۵۶	۶۲۵	سوال اول کا جواب
۲۵۶	۶۲۶	حاصل کلام
۲۵۶	۶۲۷	جواب اول
۲۸۰	۶۲۸	جواب دوم
۲۸۰	۶۲۹	جواب سوم
۲۸۲	۶۳۰	جواب چہارم
۲۸۴	۶۳۱	جواب پنجم
۲۹۰	۶۳۲	عبدالطلب کے مومن و موحد ہونے پر دوشواہد
۲۹۲	۶۳۳	دوسرے سوال کی پوری عبارت
۲۹۸	۶۳۴	سوال دوم کا جواب اول
۵۰۱	۶۳۵	جواب دوم
۵۰۶	۶۳۶	جواب سوم
۵۱۰	۶۳۷	الحاصل



باب اول

حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم

۷

والدین کو کافرو جہنمی ثابت کرنے پر مخالفین
کے دلائل اور انکار

حضرت ختمی مرتبت صلی اللہ علیہ وسلم کے والد بزرگوار اور آپ کی والدہ
محترمہ رضی اللہ عنہما کے مسلمان ہونے کے بارے میں بہت کچھ لکھا گیا ہے۔
اور اس کے خلاف بھی کچھ لوگوں نے کافی درجہ سیاہ کیے ہیں۔ یہاں تک کہ اہل تشیع
نے اس مسئلہ کو اعتراض کے طور پر اہل سنت کے امام جناب ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ پر پیش کیا
ہے۔ امام اعظم کی طرف والدین رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے عدم ایمان کی نسبت۔
”وفقہ اکبر“ کے حوالہ سے کی گئی ہے۔ اس لیے ہم نے اس مسئلہ پر تفصیلی بحث کا بیڑا اٹھایا
ہے۔ اور انشاء اللہ آئندہ اوراق میں اس کا مکمل ماز و ما علیہ بیان کریں گے۔ جو اس جامعیت
کے ساتھ کہیں اور ملنا شاید ممکن نہ ہو۔ شیعہ مولوی غلام حسین نجفی نے امام اعظم رضی اللہ عنہ
کی طرف منسوب ”وفقہ صغیرہ“ پر اعتراضات کرتے ہوئے ایک اعتراض یہ بھی لکھا

ہے۔ کہ۔

حقیقت فقہ حنفیہ:

اہل سنت کی کتاب شذرات الذہب ص ۲۰ میں لکھا ہے۔
 نَعْمَانٌ لَّهُ دَارٌ كَبِيرٌ لِعَمَلِ الْخَيْرِ وَيَعْبُدُهُ مَنَاجِ
 ترجمہ: کر نعمان صاحب کا ایک بہت بڑا گھر تھا اور اس گھر میں نعمان کا کھڑکی کا
 بہت بڑا کاروبار تھا۔

اس سے معلوم ہوا کہ حضرت نعمان بہت بڑے جولاہے تھے۔ پس کجا ایک
 بہت بڑا جولاہا اور کجا دین اسلام جولاہا مسلمان تو ہو سکتا ہے۔ لیکن امت محمدی کا
 امام نہیں ہو سکتا۔ چونکہ نعمان صاحب جولاہے تھے۔ لہذا چار حروف پڑھنے کے بعد
 ایسے بے تک فتوے دینے کو شرم تمام عالم اسلام کی گردن جھک گئی۔ یہ فتویٰ
 نعمان کا ہی فقہ اکبر میں ہے کہ:

وَالِدَارِ سَوَّلَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 مَا تَأَعَلَى الْكُفْرَ۔

کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین معاذ اللہ کفر کی مانت ہیں مرے
 میں۔ حقیقت فقہ حنفیہ ص ۱۹

خوٹ:

اعتراف مذکور میں سیدنا امام عظیم رضی اللہ عنہ کو جولاہا کہہ کر تو بین امین روئے سے
 ان کی علمی وجاہت کا مذاق اڑایا گیا ہے۔ ہم نے اعتراف کے مذکورہ حصہ کی تفصیل
 تردید فقہ جعفریہ جلد دوم میں کر دی ہے۔ یہ جلد بھی شیعی کے اُن تمام اعتراضات کے
 جوابات پر مشتمل ہے۔

جو حقیقت فقہ حنفیہ نامی کتاب میں اس نے امام اعظم اور آپ کی طرف منسوب فقہ
 پر کیے ہیں۔ چونکہ فقہ حنفیہ کے ساتھ ساتھ ایک اعتراف کے آخر
 میں ایک اعتراف حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین کے عدم اسلام کی صورت
 میں امام اعظم پر کیا گیا ہے۔ اور اس حصہ کا جواب مذکورہ جلد دوم میں نہیں دیا گیا۔ اس لیے
 اس کے جواب کی طرف ہم اللہ تعالیٰ کی تائید و نصرت کے ساتھ تلمذ اٹھاتے ہیں۔ اور پھر
 اس کے بعد اسی موضوع کے متعلق دوسری بحث بھی انشاء اللہ سپرد قلم ہوں گی۔

و بِاللّٰهِ التَّوْفِیْقُ

جواب اول

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین کے کفر
 پر مرنے کے متعلق امام اعظم کے قول کی تحقیق۔

”فقہ اکبر“ نامی کتاب کیا سیدنا امام عظیم رضی اللہ عنہ کی تالیف و تصنیف
 ہے۔؟ علماء نے اس بارے میں اختلاف کیا ہے۔ اس اختلاف کو بالائے طاق
 رکھ کر ہم اگر تسلیم بھی کر لیں۔ کہ فقہ اکبر واقعی امام عظیم کی تصنیف ہے۔ تو پھر مذکورہ
 عبارت (مَا تَأَعَلَى الْكُفْرَ) کا اس میں پایا جانا ہم کو قابل تسلیم نہیں۔ کیونکہ علماء
 نے اس کی تصریح فرمائی ہے۔ کہ مذکورہ عبارت کسی نے فقہ اکبر میں درج کر دی
 ہے۔ امام عظیم رضی اللہ عنہ نے ایسا لکھا اور نہ ہی کبھی اس کا اظہار فرمایا خود ہمارے
 کتب خانہ میں فقہ اکبر کے دو مطبوع نسخے موجود ہیں۔ ایک ۱۳۲۶ھ کا چھپا ہوا۔

جو طبع وارثۃ المعارف حیدر بادکن سے طبع ہوا۔ اور دوسرا نسخہ قدیمی کتب خانہ آرامیہ
کراچی کا ہے۔ جو ابھی تازہ ہی چھپ کر بازار میں آیا ہے۔ ان دونوں نسخہ جات میں
مذکورہ عبارت کا نام و نشان تک نہیں ہے۔ اگر "ما تاعلیٰ الکفر" واقعی امام اعظم
رضی اللہ عنہ کا کلام ہوتا۔ تو پھر فقہ اکبر کا کوئی نسخہ اس سے خالی نہ ہوتا۔ یہی وجہ ہے کہ
اہل سنت کے فقہاء کرام نے اس کی پرزور تردید کی ہے۔ اور فقہ اکبر کی اصل مصنف
کی عبارت اسے تسلیم نہیں کیا۔ حوالہ ملاحظہ ہو۔

طحطاوی:

وَمَا فِي الْكِتَابِ مِنْ آيَةٍ وَآيَةٍ إِلَّا وَابْتَدَأَ بِهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَأَلِهِ وَسَلَّمَ مَا تَأْتِي عَلَى الْكُفْرِ فَصَدَّ سُبُوحُ
عَلَى الْإِيمَانِ وَعَلَى النَّاسِخِ الْمُعْتَمَدَةِ لَيْسَ بِهَا سَلْبٌ
مِنْ ذَلِكَ (طحطاوی جلد دوم ص ۸۰ مطبوعہ بیروت طبع جدید)
ترجمہ: "فقہ اکبر" میں جو یہ الفاظ کہیں گئے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے
والدین کریمین امام اعظم کے بقول کفر پر مرس۔ تو یہ الفاظ امام اعظم
رضی اللہ عنہ پر بطور افتراء منسوب کر دیئے گئے ہیں۔ کیونکہ قابل اعتماد
نسخہ جات فقہ اکبر میں ان الفاظ کا نام و نشان تک نہیں ملتا۔

جواب دوم:

امام جلال الدین سیوطی نے آپ کے والدین کریمین
کے ثبوت اسلام اور موصد ہونے پر چھ عدد رسالہ جات تصنیف فرمائے ہیں
علامہ جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے سرکارِ ابد قرار علی اللہ علیہ وسلم کے
والدین ماجدین کریمین کے ثبوت اسلام پر اور موصد و ثبوت ہونے پر چھ عدد رسالہ جات
تصنیف فرمائے۔ ان میں علامہ موصوف نے ان عبارت کا جواب بھی تحریر فرمایا

جو اس عقیدہ کے خلاف تھیں یعنی جن میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین کے
عدم اسلام کی بات تھی۔ ہم نے علامہ موصوف کے تمام رسائل دیکھے۔ لیکن ان میں کہیں
بھی امام اعظم رضی اللہ عنہ کی طرف منسوب اس عبارت کا تذکرہ نہیں ملتا۔ اور پھر جب
علامہ سیوطی نے ایک رسالہ فضائل و مناقب امام اعظم پر تصنیف فرمایا جس کا نام
تبيين الصيغه في مناقب ابی حنیفہ ہے۔ اس میں بھی کوئی ایسا اشارہ نہیں ملتا۔ جس
سے یہ ثابت ہو کہ امام اعظم رضی اللہ عنہ کا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین کے
بارے میں "ما تاعلیٰ الکفر" والا عقیدہ تھا۔ اس سے بھی معلوم ہوا کہ وہ فقہ اکبر
میں کسی نے اپنی طرف سے مذکورہ عبارت درج کر دی۔ یوں لوگوں نے اسے امام اعظم کا
کلام سمجھ کر ان پر طعن و اعتراض کرنا شروع کر دیا۔

جواب سوم: اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی کی عبارت سے ماخوذ

اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی مولانا شاہ احمد رضا خان صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے مذکورہ
عبارت پر ارشادات ملاحظہ ہوں۔
المتنبہ المعتمد بناء نجاۃ الابرار۔

لَمَّا بَيَّنْتُ هَذَا عَنْ سَيِّدِ الْإِيمَانِ الْأَعْظَمِ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ الْعَلَمَةُ السَّيِّدُ الطَّحْطَاوِيُّ
رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي حَاشِيَةِ عَلَى الرَّقَّةِ الْمُعْتَمَدَةِ
مِنْ نِكَاحِ بَابِ الْكَافِرِ مَا فَصَّلَهُ فِيهِ بِإِسَاءَةِ آدَبٍ
وَالَّذِي يَلْبَغِي إِعْتِقَادَهُ حِفْظَ لِمَا مِنَ الْكُفْرِ
وَذَكَرَ الْكَلَامَ إِلَى أَنْ قَالَ وَمَا فِي فَقْدِ الْأَكْبَرِ

مِنْ أَكْ وَالدِّينِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَا تَقَاعَى كُفْرًا قَدْ مَوَّسَّ عَلَى الْإِمَامِ وَبَدَّلَ
عَلَيْهِ أَنْ تُسَخَّرَ الْمُعْتَمَدَةُ مِنْهُ لَيْسَ فِيهَا شَيْءٌ
مِنْ ذَلِكَ قَالَ ابْنُ حَجَرٍ الْمَكِّيُّ وَفَتْا وَاهٍ وَالْمَوْجُودُ
فِيهِمَا ذَلِكَ لِأَيِّ حَيْثُ مَعْمَدِ بْنِ يُونُسَ الْبَغْدَادِيِّ
لَا بُدَّ حَيْثُ النُّعْمَانُ بْنُ الثَّابِتِ الْكُوفِيُّ وَعَلَى
التَّسْلِيمِ أَنَّ الْإِمَامَ قَالَ ذَلِكَ فَهَمَّ أَنْ يُسَامَا تَنَا
فِي مَنْ الْكُفْرَ وَهَذَا لَا يَقْتَضِي إِنْصَافَهُمَا
بِهِ إِلَى آخِرِ مَا أَقَادَ وَأَجَادَ أَقُولُ وَلِهَذَا الْعِبَارَةُ
قِيَامُهُ أُخْرَى تَوْحِيدُ مِثْلَهَا فِي بَعْضِ
النُّسخِ دُونَ الْآخِرَى وَهِيَ قَوْلُهُ وَرَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَاتَ عَلَى الْإِيمَانِ وَ
الْعَلَّامَةُ الْقَارِيَةُ تُطْسِئُهُ قَدْ إِنْ تَابَ فِي
صَحَّةٍ يُسَبِّحُهَا إِلَى الْكِتَابِ حَيْثُ قَالَ
لَعَلَّ مَرَامَ الْإِمَامِ عَلَى تَقْدِيرِ صَحَّةٍ
وَفِي هَذَا الْكَلَامِ قَدْ لُقِطَ بِصَحَّةٍ هَذِهِ
مَعَ إِشْبَاحٍ أَكْبَرُ مَا فِي خُلُقِ النَّسَخِ الْمُعْتَمَدَةِ
عَنْهُمَا وَمَا يَقْتَضِي إِلَى التَّعَجُّبِ -

المستند المعتمد بنار نجات الابد صفحه نمبر ۱۱

من ۲۲ طبع قدیم

ترجمہ: یہ قول حضرت امام اعظم رضی اللہ عنہ سے ثابت نہیں ہے۔ علامہ

طحاوی رحمۃ اللہ علیہ نے ماضیہ ردالمحتار میں کہا کہ یہ کہنا کہ حضور صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم کے والدین کا کفر کے ساتھ ہوا۔ یہ بے ادبی ہے۔ اور
والدین رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں ایک مسلمان کا جو عقیدہ
ہونا چاہیے وہ یہ کہ ان دونوں حضرات کو کفر سے محفوظ سمجھا جائے۔
سلسلہ کلام چلاتے ہوئے علامہ موصوف نے یہ بھی لکھا کہ وہ فقہ اکبر
کے حوالے سے جو یہ کہا جاتا ہے کہ امام اعظم رضی اللہ عنہ نے کہا حضور
صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کا حالت کفر میں انتقال ہوا یہ کہنا امام اعظم
رضی اللہ عنہ پر ایک تہمت سے کم نہیں ہے۔ اور اس کے تہمت کرنے
پر یہ بات دلالت کرتی ہے کہ فقہ اکبر کے جو نسخے قابل اعتقاد ہیں۔
ان میں ایسے الفاظ کا قطعاً وجود تک نہیں ملتا۔ علامہ ابن حجر مکی نے اپنے
فتاویٰ میں کہا ہے کہ فقہ اکبر کے حوالے سے جو مذکورہ عبارت پیش
کی جاتی ہے۔ وہ ابو حنیفہ محمد بن یوسف بخاری کی ہے۔ ابو حنیفہ نعمان
بن ثابت یعنی امام اعظم رضی اللہ عنہ کی نہیں ہے۔ اور اگر یہ تسلیم کر لیا
لیا جائے کہ عبارت مذکورہ امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کی ہی ہے۔
تو پھر اس کا معنی یہ ہو گا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین کا
انتقال زمانہ کفر میں ہوا۔ لیکن اس معنی سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ
دونوں بزرگوار کفر سے متصف تھے۔ الخ

میں (یعنی اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی قدس سرہ العزیز) کہتا ہوں کہ "ماتنا
على الكفر" کا جو معنی ابن حجر مکی نے کیا۔ اس کا ایک اور قرینہ بھی موجود ہے۔ وہ
یہ کہ فقہ اکبر کے بعض نسخہ جات میں اس عبارت کے ساتھ یہ عبارت بھی مذکور ہے۔
ورسول الله صلى الله عليه وسلم مات على الايمان

یعنی رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال شریف زمانہ ایمان پر ہوا۔ ملا علی قاری کو تو عموماً عبارت (ومات علی الایمان) کے بارے میں شک ہے۔ کہ یہ نفس کا فقہ اکبر کی ہے۔ کیونکہ انہوں نے کہا ہے۔ "وہا ذکر امام اعظم رضی اللہ عنہ کا مقصد اس عبارت سے بشرطیکہ اس عبارت کا آپ سے صدور تسلیم کیا جائے یہ ہو، لہذا اس عبارت کے صحیح ہونے پر یقین کر لینا حالانکہ قابل اعتناء نسخہ بات اس سے خالی ہیں۔ یہ ایسا یقین ہے۔ جو تعجب میں ڈال دیتا ہے۔

توضیح:

اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی قدس سرہ العزیز کے قول کی وضاحت یہ ہے۔ کہ "ومات علی الکفر" کے الفاظ معتمدہ نسخہ بات میں موجود نہیں، اور فقہ اکبر کے جن نسخوں میں یہ عبارت ملتی ہے۔ وہ امام اعظم کی تصنیف نہیں بلکہ ابوالخنف محمد بن یوسف بخاری کی تصنیف ہے۔ علاوہ ازیں بشرط تسلیم اس عبارت کے ساتھ بعض نسخوں میں یہ عبارت بھی موجود ہے۔ ورسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مات علی الایمان۔ اس جملہ کے بارے میں ملا علی قاری غرور شک میں ہیں۔ ملا علی قاری کی عبارت یہ ہے۔

شرح فقہ اکبر:

ولیس هذه النسخة في اصل شارح قصد لهذا الميدان لكونه ظاهراً في معرض البيان ولا يحتاج ذكره لعلوه في هذا الشأن ولعل برام الإمام على تقدير صحة وثوق هذا الكلام أن الله صلى الله عليه وسلم من حيث كبريتهم نبيًا من الأنبياء

وَهُنَا كَلِمَةُ مَعْصُومُونَ عَنِ الْكُفْرِ فِي الْإِيمَانِ
وَالْأَوْتَمَانِ نَعْتُهُمْ أَلَمْ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ مَاتَ
عَلَى الْإِيمَانِ

(شرح فقہ اکبر ملا علی قاری ص ۱۳۱ مطبوعہ ہند طبع قدیم)

ترجمہ: اور اس نسخہ کی یہ عبارت کسی اصل کی تشریح کے طور پر یہاں ذکر کرنا مناسب نہیں کیونکہ یہ بیان کرنے کے بغیر بھی ظاہر ہے۔ اور اس کے ذکر کی کوئی ضرورت نہ ملتی۔ کیونکہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی شان اقدس اس بارے میں بلند و بالا ہے۔ ہو سکتا ہے کہ شاید امام اعظم رضی اللہ عنہ کا اس عبارت سے مقصد یہ ہو۔ کہ چونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم بھی دیگر انبیائے کرام کی طرح ایک جلیل القدر پیغمبر ہیں۔ اور وہ حضرات کفر سے ابتداء اور انتہاء دونوں میں معصوم ہیں۔ لہذا ہمیں اس بات کا معتقد ہونا چاہیے۔ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال شریف بھی ایمان پر ہوا۔

ملا علی قاری جب "ومات علی الایمان" کے جملہ کے بارے میں مضطرب ہیں۔ کیونکہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا انتقال بحالت ایمان ہونا ظاہر بنائے اس ہے۔ اس لیے عقائد کی اہم باتوں میں اسے ذکر کرنا کوئی دانشمندانہ بات نہیں پھر ایک تعجب اس بات پر کہ ملا علی قاری اسے صاحب فقہ اکبر کی تحریر مانتے ہیں۔ اور پھر اس کی تاویل ایک ایسے انداز سے کر رہے ہیں۔ جو داعیہ اذ ہے۔ بقول کس مومن کا یہ عقیدہ ہو گا۔ کہ وہ تمام انبیاء کرام کو اول و آخر وقت مومن سمجھے۔ لیکن حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے انجام پر اسے شک و وہم گزرے۔ لہذا اس شک کو دور کرنے کے لیے وہ امام اعظم رضی اللہ عنہ کے ایک عقیدہ ذکر کیا۔ وہ یہ کہ

ہر مومن کو یہ عقیدہ رکھنا چاہیے کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا انتقال بحالتِ ایمان ہوا۔ ۱۱۹ اس کی ایک وجہ ہو سکتی تھی۔ وہ یہ کہ کسی پیغمبر کی موت (معاذ اللہ) کفر پر ہوئی ہو۔ یا سب انبیاء سابقین (معاذ اللہ) بوقتِ انتقال ایمان سے ہاتھ دھو بیٹھے ہوں۔ تو امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ امت مسلمہ کے لیے یہ اصل بیان کر رہے ہوں۔ کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے انتقال کے متعلق انبیاء سابقین کا ساقیہ نہیں رکھنا چاہیے۔ بلکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم ان کے خلاف ایمان کی حالت میں اس دنیا سے تشریف لے گئے۔ لیکن یہ وجہ خود مردود ہے۔

ملا علی قاری کا اس عبارت کو تعجب دیکھنا اور اس کو اولاً صاحب فقہ اکبر کی تحریر نہ کہنا اور پھر عجیب و غریب اس کا مقصد اُن پر عقوبتِ ان تمام باتوں کو پیش نظر رکھتے ہوئے امام اہل سنت مولانا احمد رضا خان بریلوی کہتے ہیں۔ کہ اسی عبارت سے متصل عبارت دما تاعلیٰ الکفر بھی جب قابلِ اعتماد نسخوں میں موجود نہیں تو پھر اسے ملا علی قاری کا درست تسلیم کرنا اور اس کی تائید کرنا اور اس کے خلاف کی تردید کرنا کس قدر تعجب خیز بات ہے۔

”فقہ اکبر“ کا تاریخی پس منظر

گزشتہ اوراق میں فقہ اکبر نامی کتاب کے مصنفین میں دو حضرات کے نام مذکور ہوئے ہیں۔ ایک سیدنا امام اعظم نعمان بن ثابت رضی اللہ عنہ اور دوسرے ابو حنیفہ محمد بن یوسف بخاری۔ اس ضمن میں یہ بھی گزرا کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین کے متعلق جملہ جن نسبہ جات میں ہے۔ وہ ابو حنیفہ محمد بن یوسف کی تصنیف ہے۔ امام اعظم رضی اللہ عنہ کی تصنیف میں یہ بحث نہیں

پہر مال جو فقہ اکبر امام اعظم رضی اللہ عنہ کی تصنیف ہے۔ وہ ابو مطیع بلخی سے مروی ہے۔ اسے ابن تیمیہ، علامہ ذہبی، ابن قیم، ابن حجر مکی، شیخ الاسلام ابوالسما عیل بخاری ابن ابی حاتم، علامہ قزوینی، ابن ابی قدامہ حنبلی شارح عقائد طحاوی، ابن عبد الرسول بلیغی، محمد زبئی طحاوی اور صاحب کشف الظنون وغیرہ حضرات نے تسلیم بھی کی ہے۔ اور اس کا تذکرہ بھی کیا۔ چونکہ دونوں مصنفین کی کنیت ابو حنیفہ تھی۔ اس لیے اشتباہ کی وجہ سے لوگوں نے امتیاز نہ کیا۔ اور بوجہ شہرت اس سے مراد امام اعظم کی ذات لے لی گئی۔ صاحب کشف الظنون کہتے ہیں۔

کشف الظنون:

الفقه الاكبر في الكلام للإمام الاعظم ابی
حنيفة نعمان بن ثابت الصوفي المتوفى سنة
خمسین و مائة و روى عنه ابو مطيع البلخي
واعتنى به جماعة من العلماء۔

(کشف الظنون جلد ۵ و ۴ ص ۱۲۸ مطبوعہ دار الفکر جدید)

ترجمہ: علم کلام کے موضوع پر لکھی گئی کتاب دو فقہ اکبر، امام اعظم ابو حنیفہ نعمان بن ثابت رضی اللہ عنہ کی تصنیف ہے۔ جن کا سن ۱۵۰ھ میں انتقال ہوا۔ یہ کتاب آپ سے ابو مطیع ابلیخی نے روایت کی۔ علماء کی ایک جماعت نے اس کا اہتمام کیا۔

نوٹ:

صاحب کشف الظنون یہاں اس بات کی تفصیل بیان کرتے ہیں۔ کہ لوگوں نے دو ابو حنیفہ، کنیت کے اشتباہ کی وجہ سے مشہور فقہ اکبر کتاب کی بہت سی شروعات اس ارادے سے لکھیں۔ کہ یہ کتاب امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی

الحموية الكبرى:

وفي كتاب (الفقه الاكبر) المشهور عند اصحاب ابی حنیفة الذي روه باسناد عن ابی مطيع الحكم بن عبد الله البلخي قال سألت أبا حنيفة عن الفقه الاكبر فقال لا تكفركن أحد ايدنب ولا شئ من أحد ابله من الايمان وتأمر بالمعروف وتنهى عن المنكر وتعلم ما أصابك لم يكن ليصيبك ولا تكبر من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا ثوال أحد دون أحد وإن ترة أمر عثمان وعلي إلى الله عز وجل قال (أبو حنيفة) الفقه الاكبر في الدين خير من الفقه في العلم ولأن يفقه الرجل كيف يعبد ربه خير له من أن يجمع العلم الكثير قال أبو مطيع قلت اخبرني عن أفضل الفقيه قال تعلم الرجل الايمان والشرايع والسنة والحدود والخلافات الايمنة..... وذكر مسائل الايمان ثم ذكر مسائل القدر والرد على القدرية بسلام حسن ليس هذا موضعه ثم قال قلت فما تقول

فيمتن يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر فينبه على ذلك أناس فيخرج على الجماعة هل ترى ذلك؟ قال لا قلت ولما؟ وقد أمر الله ونسوله بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وهو فريضة واجبة فقال كذا لك لحن ما يفيدون أكثر مما يصلحون من سفك الدماء واستغلال الحرام.

(الحموية الكبرى ص ۲۸ - المكتبة السلفية

شيش محل روڈ - لاہور)

ترجمہ: کتاب فقہ اکبر میں ہے جو امام ابو حنیفہ کے اصحاب میں باسناد ابی مطیع الحكم بن عبد اللہ بنی مشہور ہے۔ کہ میں (ابو مطیع) نے حضرت امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ سے فقہ اکبر کے بارے میں پوچھا، آپ نے فرمایا: کسی شخص کو کسی گناہ کی وجہ سے کافر نہ کہو۔ اور نہ ہی اس سے اس کا ایمان ختم ہونے کا قول کرنا۔ تم ہر مسلمان کو معروف کا حکم کرو۔ اور منکرات سے روکو۔ اور تمہیں اس کا یقین ہونا چاہیے۔ کہ جو چیز تمہیں پہنچ چکی ہے۔ وہ تجھ سے ملنے والی نہ تھی۔ اور تجھ تک نہ پہنچ سکی۔ وہ تجھ سے ملنے والی نہ تھی۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب میں سے کسی سے۔ بیزاری نہ کر۔ اور دوستی میں ان میں سے ایک کو دوسرے پر ترجیح مت دے۔ اور حضرت عثمان و علی المرتضیٰ کا معاملہ اللہ عزوجل کے سپرد کر دے۔ امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ نے

کہا۔ دین میں فقہ اکبر علم کی فقہ اکبر سے بہتر ہے۔ اور بہت سا علم جمع کر لینے سے کسی آدمی کے لیے یہ بہتر ہے۔ کہ وہ اپنے رب کے عبادت کرنے کی کیفیت جان لے۔ ابو طیغ نے کہا۔ میں نے امام اعظم رضی اللہ عنہ سے پوچھا۔ کہ آپ مجھے بہترین فقہ بتائیں۔ فرمایا۔ وہ یہ ہے۔ کہ تو کسی کو ایمان کی تعلیم دے۔ شریعتوں کا علم سکھائے اور سنتوں اور حدود اور ائمہ کے اختلاف سے آگاہ کرے۔ اس کے بعد آپ نے ایمان کے بہت سے مسائل ذکر کیے۔ پھر تقدیر کے مسائل بیان فرما کر قدر پر پر خول صورت انداز میں رد فرمایا۔ پس ذکر کا یہ مقام نہیں ہے۔ پھر ابو طیغ نے اُن سے پوچھا۔ کہ ایک شخص امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کرتا ہے۔ بہت سے لوگ اس کے متبع ہو جاتے ہیں۔ پھر وہ سب مل کر کسی مومن جماعت پر خروج کر دیں اس کا کیا حکم ہے۔؟ اور فرمایا یہ درست نہیں۔ میں نے پوچھا آخر کیوں؟ حالانکہ اللہ اور اس کے رسول نے امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کا حکم دیا ہے۔ اور یہ ایک واجب اور فرضی ذمہ داری ہے۔ فرمانے لگے۔ ہاں جو کہتے ہو۔ وہ ٹھیک ہے لیکن ان خروج کرنے والوں کا فساد ان کی اصلاح کی بر نسبت بہت زیادہ ہے۔ کیونکہ اس طرح سے وہ مسلمانوں کا ناحق خون بہائیں گے۔ اور حرام کو حلال ٹھہرائیں گے۔

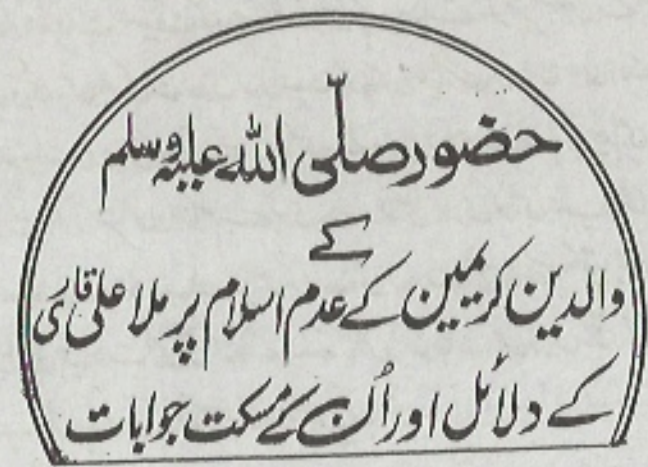
توضیح:

قطع نظر اس سے کہ ابن تیمیہ نے مذکورہ اقتباسات کس مقصد کے ضمن میں پیش کیے ہیں۔ ام یہ دکھانا چاہتے ہیں۔ کہ فقہ اکبر جو امام اعظم رضی اللہ عنہ

کی ذات کو مورد الزام ٹھہرانا حقائق سے چشم پوشی کے مترادف ہے۔ اور اگر بالفرض اسی مشہور و معروف تصنیف کو امام اعظم کی تسلیم کر لیا جائے۔ تو پھر اس کے نصوص میں کمی بیشی اس امر کی نشاندہی کرتی ہے۔ کہ مذکورہ عبارت دعوات علی الکفر الخ جن نسخہ جات میں پائی جاتی ہے۔ وہ کسی نے درج کر دی ہے۔ لہذا پھر بھی امام اعظم کی ذات اس اعتراض والزام سے بری ہے۔ لاعلی قاری کو بھی جب پر شک۔ پڑا کہ دعوات علی الایمان اصل کتاب کی عبارت نہیں ہو سکتی۔ تو پھر اس کے قبل کی عبارت بھی تو اس کے ساتھ بعض نسخہ جات میں نہیں ملتی۔ اسے اصل کتاب ٹھہرانے کی کوئی معقول وجہ نظر نہیں آتی۔

(فاعتبروا یا اولی الابصار)

ۛ



مرقات شرح مشکوٰۃ:

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ دَارَ النَّبِيِّ قَبْرُ أُمِّهِ
أَتَى بِالْأَبْوَاءِ بَيْنَ مَكَّةَ وَالْمَدِينَةِ رَفِئًا
أَتَى عَلَى فِرَاقِهَا أَوْ عَلَى عَذَابِهَا أَوْ عَلَى مَوْتِ
بِسُوءِهَا قَالَ ابْنُ الْمَلِكِ هَذَا يَدُلُّ عَلَى
جَوَازِ الْبُكَاءِ عِنْدَ حُضُورِ الْمُتَابِعِ وَابْنُ
مَنْ حَوْلَهُ أَقِيلَ زِيَارَتُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ أَمَّا مَعَ أَهْلِ كَافِرَةٍ فَعَلَيْهِمْ مِنْهُ
لِلْأُمَّةِ حَقُّوقُ الْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَابِ
هَذَا لَمْ يَنْتُزِعْ فَضَاءَ حَقِّهَا مَعَ كُفْرِهَا
رَفَعَالَ اسْتَأْذَنْتُ رَفِئًا أَنْ اسْتَغْفِرَ لَهَا
فَلَمْ يُوْذَنْ لِي قَالَ ابْنُ الْمَلِكِ لَا تَنْهَا
كَافِرَةٌ وَالْإِسْتِغْفَارُ لِلْكَافِرِينَ لَا يَجُوزُ

لَاقَ اللَّهُ تَعَالَى لَنْ يَغْفِرَ لَهُمْ أَبَدًا وَاسْتَأْذَنْتُ
فِي أَنْ أَرْوِيَهَا قَبْرَهَا فَادْنِ لِي بِسَاءَ عَلَى
الْمَجْهُولِ مُرَاعَاةَ لِقَوْلِهِ فَلَمْ يُوْذَنْ لِي
أَنْ يَكُونَ بِصِيغَةِ الْفَاعِلِ ذَكَرَ ابْنُ
الْعَوَزِيِّ فِي كِتَابِ الْوَفَا أَنْ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ وَفَاةِ
أَبِيهِ كَانَ مَعَ أُمَّةٍ أَمَنَهُ فَلَمَّا بَلَغَ
سِتِّينَ سَنَةً خَرَجَتْ بِهِ إِلَى أَخَوَاتِهَا
بَنِي عَدِي بْنِ النَّجَّارِ بِالْمَدِينَةِ
تَرَوُّهُمْ وَمِنْهُمْ أَبُو أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيُّ
ثُمَّ رَجَعَتْ بِهِ إِلَى مَكَّةَ فَلَمَّا كَانُوا
بِالْأَبْوَاءِ ثَمَرَقَامَ مُسْتَبْعِدًا فَقَالَ
إِنِّي لَمَّا افْتَحَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ مَكَّةَ دَارَ قَبْرِهَا بِالْأَبْوَاءِ ثَمَرَقَامَ
مُسْتَبْعِدًا فَقَالَ إِنِّي اسْتَأْذَنْتُ رَفِئًا
فِي زِيَارَةِ قَبْرِ أَخِي فَادْنِ لِي وَاسْتَأْذَنْتُ
بِالْأَسْتِغْفَارِ فَلَمْ يُأْذَنْ وَنَزَلَ مَا كَانَ
لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ
وَكُلُّ مَا كَانُوا أَوْلَى قُرْبَى الْآيَةِ وَاعْتَرَبَ ابْنُ
حَجَرٍ حَيْثُ قَالَ وَلَعَلَّ عِلَّةَ عَدَمِ الْإِذْنِ
فِي الْإِسْتِغْفَارِ لَهَا إِيْمَانُ النُّعْمَةِ عَلَيْهِ

بِأَحْيَا يَمَآلَهُ بَعْدَ ذَٰلِكَ حَتَّىٰ تَقْصُرَ مِنْ
 أَكْبَارِ الْمُؤْمِنِينَ أَوِ الْإِمَّهَالُ إِلَىٰ إِحْيَا
 يَمَآ لِيَتُومِنَ بِهِ فَتَسْتَحَقَّ الْأُسْتِغْفَارَ الْكَامِلَ
 حَبْنِيذٍ وَفِيهِ أَنَّ قَبْلَ الْإِيمَانِ لَا تَسْتَحِقُّ
 الْأُسْتِغْفَارَ مطلقاً ثُمَّ الْجَمْعُ مَوْزَعٌ عَلَىٰ أَنَّ
 وَالدِّيْنِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا تَأْتَا
 كَافِرِينَ وَهَذَا الْحَدِيثُ أَصَحُّ مَا وَرَدَ
 فِي حَقِّهَا وَأَمَّا قَوْلُ ابْنِ حَجَرٍ وَحَدِيثُ
 إِحْيَا يَمَآ حَتَّىٰ أَمْنًا بِهِ ثُمَّ تَوْفِيًا حَدِيثُ
 صَحِيحٌ وَمِنْ صَحْحَةِ الْإِمَامِ الْقُرْطُبِيِّ
 وَالْحَافِظِ بْنِ نَاصِرِ السِّدِّينِ فَعَلَىٰ تَقْدِيرِ
 صَحْحِهِ لَا يَصْلُحُ أَنْ يَكُونَ مَعَارِضًا لِلْحَدِيثِ
 مُسْلِمٍ مَعَ أَنَّ الْحَقَّاطَ طَعَنُوا فِيهِ وَمَنْعُوا
 جَوَازَهُ أَيْضًا بِأَنَّ إِيْمَانَ الْيَا مِينَ غَيْرُ مَقْبُولٍ
 إِنْجَمًا عَاكِمًا يَدُلُّ عَلَيْهِ الْكِتَابُ وَالشُّكَّةُ
 وَبِأَنَّ الْإِيْمَانَ مِنَ الْمُكَلَّفِ لِحَمَاةِ الْإِيْمَانِ
 النَّبِيِّ وَقَالَ تَعَالَى وَتَوَرَّذُوا الْعَادُونَ
 لِمَا قُلْتُمْ إِيْمَانَهُ وَهَذَا الْحَدِيثُ الصَّيِّغُ
 صَرِيحٌ أَيْضًا فِي رَدِّ مَا تُثْبِتُ بِهِ بَعْضُهُمْ
 بِأَنَّهُمَا كَانَ مِنَ أَهْلِ الْفِتْرَةِ وَلَا عَذَابَ
 لَهُمْ مَعَ اخْتِلَافٍ فِي الْمَسْئَلَةِ وَقَدْ صَنَّفَ

السَّيُّوْطِيُّ رَسَائِلَ ثَلَاثَةً فِي نِجَاةٍ وَالدِّيْنِ
 صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَذَكَرَ الْأَدِلَّةَ مِنْ
 الْجَوَابِيِّينَ فَعَلَيْكَ بِهَا إِنَّ أَرَدْتَ بَسْطَهَا
 (مرقات شرح مشکوٰۃ جلد چہارم صفحہ ۱۱۳)
 باب زیارة القبر مطبوعہ امدادیہ ملتان

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مکہ اور مدینہ کے درمیان واقع مقام ابواء پر اپنی والدہ ماجدہ کی قبر انور کی جب زیارت فرمائی۔ تو آپ رو پڑے۔ آپ کا بیرونا یا تو والدہ ماجدہ کی جدائی کی وجہ سے تھا۔ یا انہیں عذاب میں دیکھ کر رو دیئے یا ان کی موت سے اپنی موت یاد آنے پر روئے۔
 ابن الملک کہتے ہیں کہ اس حدیث کے واقعہ سے اس کا جواز نکلتا ہے۔ کہ قبرستان میں جاتے وقت وہاں رونا درست ہے آپ اس قدر روئے کہ جو لوگ آپ کے ارد گرد تھے۔ انہیں بھی آپ نے رونا دیا۔ کہا گیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اپنی والدہ کی قبر کی زیارت کرنا باوجود اس کے کہ وہ کافر تھیں اس بات کی تعلیم دیتا ہے۔ کہ امت کے ہر فرد کو اپنے والدین اور اقارب کے حقوق کا بہر حال خیال رکھنا چاہیے۔ کیونکہ آپ نے اپنی والدہ کے کافر ہونے کے باوجود ان کے حقوق پورے کیے آپ نے ارشاد فرمایا۔ کہ میں نے اپنے پروردگار سے والدہ کے لیے مغفرت کرنے کی اجازت طلب کی۔ تو مجھے اجازت دی گئی۔ ابن الملک نے کہا۔ اجازت نہ ملنا اس وجہ سے

تھا۔ کہ وہ کافر تھیں۔ اور کفار کے لیے دعائے مغفرت مانا جائز نہیں
 کیونکہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے انہیں کبھی بھی مغفرت نہیں مل سکتی۔ وہ
 فرمایا۔ کہ میں نے اپنے رب سے والدہ کی قبر کی زیارت کا سوال
 کیا۔ کہ اس کی اجازت دی جائے۔ تو اس کی اجازت دے دی
 گئی۔ ابن الجوزی نے کتاب الوفا میں ذکر کیا ہے کہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم اپنے والد گرامی حضرت عبداللہ کے انتقال کے بعد
 اپنی والدہ محترمہ سیدہ آمنہ رضی اللہ عنہا کے پاس تشریف فرما تھے
 جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر شریف چھ برس کی ہوئی تو آپ کے
 والدہ آپ کو لے کر مدینہ منورہ کی طرف تشریف لے گئیں۔ کیونکہ وہاں
 بنی عدی بن النجار میں ان کے ماموں تھے۔ اُن کی زیارت کرنا چاہتی
 تھیں۔ ان سے ہی ابوالیوب انصاری کا تعلق بھی ہے۔ زیارت کے
 بعد واپس مکہ روانہ ہوئیں۔ جب یہ قافلہ مقام ابواء پر پہنچا۔ تو یہاں
 آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی والدہ کا انتقال ہو گیا۔ یہیں ان کی قبر بنائی
 گئی۔ اور دفن کر دی گئیں اور کہا گیا کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم نے مکہ فتح فرمایا۔ تو مقام ابواء پر اپنی والدہ ماجدہ کی قبر کی زیارت
 کی پھر قبر سے ذرا ہٹ کر کھڑے ہو گئے۔ اور خوب رونے اور فرمایا
 میں نے اپنے رب سے اپنی والدہ کی قبر کی زیارت کرنے کی اجازت
 مانگی۔ تو اس نے مجھے اجازت عطا فرمادی۔ اور میں نے ان کے
 لیے استغفار کی اجازت بھی طلب کی۔ تو یہ اجازت نہ ملی۔ اور
 یہ آیت کریمہ نازل ہوئی۔

مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ (ترجمہ) نہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور نہ ہی ایمان

والوں کو یہ زیب دیتا ہے۔ کہ وہ مشرکین کے لیے معافی طلب کریں۔
 اگرچہ مشرکین ان کے قربت دار کیوں نہ ہوں

علامہ ابن حجر نے یہاں ایک بڑی عجیب بات کہی۔ وہ یہ کہ حضور صلی اللہ علیہ
 وسلم کو اپنی والدہ ماجدہ کے لیے استغفار کی اجازت اس وقت شام اس لیے
 نہ دی گئی۔ کہ اللہ تعالیٰ اُن پر اپنی نعمت مکمل طور پر اتارنا چاہتا تھا۔ وہ اس طرح
 کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خاطر اللہ تعالیٰ انہیں دوبارہ زندہ فرمائے گا۔ پھر وہ ایمان
 لا کر اکابرین مومنین میں شمار ہوں گی۔ یا یہ وجہ بھی ہو سکتی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے
 حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کو اس بات کی مہلت دینا چاہی۔ کہ آپ کے لیے آپ کی والدہ
 کو زندہ کر کے اُن کا آپ پر ایمان لانا مقصود تھا۔ تاکہ وہ مستحق استغفار کامل ہو جائیں۔
 ابن حجر کے اس بیان میں ایک اشکال ہے۔ کہ ایمان سے قبل آپ کی والدہ
 تو مطلقاً استغفار کی مستحق نہ تھیں۔ حالانکہ آپ نے استغفار کی اجازت ان کے ایمان
 لانے سے قبل ہی طلب کی تھی۔ پھر چہوڑا کس پر ہیں۔ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے
 والدین دونوں حالت کفر پر مرنے لے ہیں۔ اور یہ حدیث دونوں کا حالت کفر پر مرنے لے
 ان احادیث میں سے متع ہے جو اس موضوع پر مذکور ہیں۔ اور ابن حجر کا یہ قول
 کہ یہ حدیث کہ جس میں آپ کے والدین کریمین کا دوبارہ زندہ ہونا اور آپ پر دونوں
 کا ایمان لانا اور پھر فوت ہو جانا صحیح ہے۔ اور اس کی تصحیح کرنے والوں میں
 امام قرطبی اور الحافظ ابن ناصر الدین بھی ہیں۔ تو اگر اس حدیث کی واقعی صحت تسلیم ہی
 کر لی جائے۔ تو پھر بھی حدیث مسلم کی معارض بننے کی اس میں صلاحیت نہیں ہے
 باوجود اس کے بھی کہ حفاظ نے اس میں طعن بھی کیا۔ اور اس کے جواز کو منع بھی کیا ہے
 کہ ناامیدی کا ایمان بالاجماع غیر مقبول ہے۔ جیسا کہ کتاب وسنت اس پر دلالت
 کرتے ہیں۔ اور یہ بھی کہ جو ایمان کسی عاقل بالغ سے مطلوب ہے۔ وہ ایمان غیبی

ہے۔ اور اللہ تعالیٰ کا قول ہے۔ کہ اگر انہیں پھر سے دنیا میں لوٹا دیا جائے تو یہ لوگ پھر وہی کریں گے جس سے انہیں روکا گیا۔ اور یہ حدیث صیح اس نظریہ کا بھی حراست رکھتی ہے جو بعض علماء نے قائم کیا وہ یہ کہ آپ کے والدین کو عین اہل فترت میں سے تھے۔ اور اہل فترت پر عذاب نہیں۔ حالانکہ اس مسئلہ میں اختلاف ہے۔ علامہ السیوطی نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کو عین کے نجات پانے اور بنتی ہونے پر تین رسائل لکھے ہیں۔ ان میں علامہ نے دونوں طرف کے دلائل ذکر کیے ہیں۔ اگر اس مسئلہ کی تفصیل مطلوب ہے۔ تو پھر ان رسائل کی طرف رجوع کرو۔

ملا علی قاری کی مذکورہ عبارت کے مندرجہ ذیل امور ثابت ہوئے

- ۱۔ بقول ابن النکب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اپنی والدہ ماجدہ کی قبر کے پاس رونا اس وجہ سے تھا۔ کہ آپ نے انہیں عذاب میں گرفتار دیکھا۔
- ۲۔ آپ نے اپنی والدہ کے کافر ہوتے ہوئے بھی ان کے حقوق زیارت قبر کا خیال رکھا۔
- ۳۔ والدہ کے لیے استغفار کی اجازت طلب کرنے پر ماحکان للنبی والذین امنوا الخ آیت اتری۔
- ۴۔ ابن حجر نے استغفار کی اجازت نہ ملنے کی دو وجوہ ذکر کی ہیں۔ اول یہ کہ انہیں زندہ کر کے ایمان عطا کیا جائے تاکہ اتمام نعمت ہو جائے۔ دوم یہ کہ جب زندہ ہو کر ایمان لائیں اور انتقال کریں۔ تو اب استغفار کمال کے حق دار ہوں گے۔ ان دو وجوہ پر ملا علی قاری نے دو طرح سے اعتراض کیا۔

اول یہ کہ موت کے بعد ایمان غیر مقبول ہے۔ جس پر نص قرآنی موجود ہے۔ دوم زندہ کرنے والی حدیث کے مقابلہ میں مسلم شریف کی حدیث جس میں استغفار کی اجازت نہ ہونے کا ذکر ہے۔ اجماع ہے۔ سوم یہ کہ جہور یہ کہتے ہیں۔ کہ آپ کے والدین حالت کفر پر مرے ہیں۔

۵۔ کفار کے بارے میں قرآن کہتا ہے۔ کہ اگر انہیں دوبارہ دنیا میں جینے دیا جائے تو اب بھی وہ وہی کچھ کریں گے جن سے انہیں منع کیا گیا۔ لہذا آپ کے والدین اگر دوبارہ آئے۔ اور پھر انہوں نے ایمان قبول کیا۔ تو ایسا ہونا آیت قرآنیہ کو جھٹلانا ہے۔

۶۔ استغفار کی اجازت نہ ملنے والی حدیث سے ان لوگوں کا بھی رد ہو گیا۔ جو آپ کے والدین کو اہل فترت میں ہونے کی وجہ سے معذب نہیں کہتے۔

۷۔ اس مسئلہ پر علامہ السیوطی نے تین رسائل تحریر کیے۔ جن میں طرفین کے دلائل و جوابات موجود ہیں۔ اس کا مطالعہ کرنا چاہیے۔

امور مذکورہ کے بالترتیب جوابات

امراؤل کا جواب:

سرکارِ دو عالم حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا اپنی والدہ ماجدہ کی زیارت کرنے کے وقت روزِ اسلام ہے۔ اس رونے کی وجوہات یہ ہیں جو سنان نے (بحوالہ مرتبہ شریعت) اس کی تین وجوہ بیان کیں۔ فراق، عذاب، موت ان میں سے فراق یعنی جدائی کو وجہ بنانا از روئے عقل و نقل درست، اسی طرح موت کو بھی لیکن رونے کی وجہ والدہ کا عذاب میں ہونا دیکھنا عقلاً ناقابلِ استشہاد نہیں عقلاً غیر مقبول ہونے کی صحت ایک مثال پیش خدمت ہے۔ وہ یہ کہ سیدنا حضرت یونس علیہ السلام جس مچھلی کے پیٹ میں چالیس روز تک پابند رہے، اور پھر باذن اللہ اس مچھلی نے آپ کو باہر نکال دیا۔ وہ مچھلی اس خدمت کے صلہ میں جنت میں جا کے گی اس کا جنتی ہونا تفاسیر میں موجود ہے۔ اس کے برعکس وہ خاتون کہ جس کے شکم میں بنی الانبیاء سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم لوہہ متواتر قیام پذیر رہیں۔ ان کی گود میں پرورش پائی۔ ان کا دودھ نوش فرمایا۔ وہ اس مچھلی کی طرح جنت میں نہ جا سکیں عقل اسے تسلیم نہیں کرتی۔ لہذا از روئے عقل یہ بات بہت بعید ہے۔ کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی والدہ کو عذاب میں گرفتار ہوتے دیکھ کر گریہ فرمایا۔ اور نقل اس لیے باطل ہے۔ کہ آپ کی والدہ ماجدہ کا اس وقت انتقال ہوا

جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر شریف چھ برس کی تھی۔ گویا یقیناً انہوں نے آپ کی بعثت مبارکہ کا زمانہ پایا۔ جتنا عرصہ زندہ رہیں۔ اس میں کوئی ایک روایت ایسی نہیں ملتی جو ان کے شرک کرنے کی خبر دیتی ہو۔ یا ان کے کفر پر دلالت کرتی ہو۔ جب کفر و شرک کے اثبات کی کوئی ضعیف روایت ہی نہیں۔ تو پھر اس فترت کے پیش نظر ایسے کفر و شرک سے بری ثابت ماننا ضروری ہوگا۔ لہذا ان کے عذاب میں گرفتار ہونے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔ ہاں اگر زمانہ بعثت پائیں۔ اور دعوتِ اسلام کو لکھوائیں۔ تو پھر کفر و شرک کی وجہ سے معذب ہونا ہو سکتا ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وَمَا كُنَّا مَعَهُ قَبْلَ أَنْ يَنْبَغِيَ تَبْعَتُهُ مَثَلًا كَيْسٍ کے پاس رسول نہ بھیج دیں اس وقت تک اسے عذاب نہیں دیا کرتے۔ اس نفسِ فزانی کو مد نظر رکھا جائے۔ تو آپ کی والدہ کے بارے میں عذاب ہونے کا عقیدہ سکر سے غلط ہو جاتا ہے۔ لہذا معلوم ہوا کہ مدنی قاری کا سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے زیارتِ قبر والدہ کے وقت گریہ فرمانا والدہ کے عذاب میں گرفتار ہونے کی وجہ سے تھا۔ یہ ایک احتمال ہے۔ اس احتمال کے ثبوت کے لیے کوئی نص موجود نہیں۔

امردوم کا جواب:

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا اپنی والدہ ماجدہ کی قبر کی زیارت کرنا باوجود اس کے آپ کی والدہ کا فریقہ تھیں۔ اس پر ذہن میں ایک سوال اُبھرنا تھا۔ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کی کیا ضرورت تھی؟ اس معنی سوال کا جواب اسی مفروضے کے پیش نظر مدنی قاری نے ”یقیناً“ اسے دیا ہے۔ وہ یہ کہ امت کو حقوق والدین کی تعلیم دینا مقصود تھی۔ یعنی اولاد کے لیے یہ ضروری ہے۔ کہ والدین کے حقوق کا خیال رکھے

اور ان کی ادائیگی ان کی زندگی تک ہی محدود نہ رکھے۔ بلکہ ان کے انتقال کے بعد بھی ان سے متعلقہ حقوق کی بجا آوری ہونی چاہیئے۔ چاہے اس کے والدین کفر و شرک کی موت میں ہوں۔ یہ استدلال کس قدر بے شکا اور متاثر کنجوت سے کمزور ہے۔ ان کو تکلیف میں دیکھ کر رو پڑنا جس سے ان کو کوئی فائدہ نہیں پہنچا۔ اس طرح ان کا کوئی حق تو ہوا ہے۔ حق تو یہ تھا۔ کہ اگر وہ عذاب میں گرفتار تھیں۔ تو ان کی رہائی کروائی جاتی بقول لاعلی قاری حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اپنی والدہ کے کسی کام نہ آ سکے۔ لہذا اس میں امت کو کیا تعلیم دی گئی۔ اور والدہ کے حقوق کی بجا آوری کا کوئی طریقہ دکھایا گیا؟ علاوہ ازیں جب اللہ تعالیٰ واضح فرما رہا ہو کہ ایسا مت کرو۔ تو اس کے حکم کو پس پشت ڈال کر والدہ کے حقوق کی ادائیگی کیونکر ممکن ہے۔؟ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ وَلَا تَقْرَبُوا عَالِیَ قَبْرِہِ (سورہ توبہ آیت ۸۳) اے پیغمبر محترم! آپ کسی مشرک کی قبر پر نہ کھڑے نہ ہوں۔ تفسیر مظہری میں اس کی تفسیر توں مذکور ہے۔ وَلَا تَقْرَبُوا عَالِیَ قَبْرِہِ لِذَٰلِکَ اَوْ دِیَارَہِ۔ یعنی مشرک کی قبر پر نہ تو اسے دفن کرنے کے لیے کھڑے ہوں۔ اور نہ اس کی قبر کی زیارت کے لیے قیام ہو۔ اس نص قرآنی کے ہوتے ہوئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا تو اپنی والدہ (جبکہ انہیں کافر یا مشرک سمجھا جائے) کی قبر پر جانا منع تھا۔ اب لاعلی قاری کی بات کو سامنے رکھا جائے۔ تو یہ کہنا پڑے گا۔ کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کے واضح حکم کی خلاف ورزی کرتے ہوئے والدہ کی قبر کی زیارت کرنے گئے۔ لہذا ایسا کرنے سے انہوں نے والدہ کے کس حق کو ادا کیا۔ آخر والدین کے حقوق بھی تو اللہ کی طرف سے مقرر ہیں۔

امر سوم کا جواب:

جب سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی والدہ ماجدہ کے لیے استغفار کی اجازت

طلب کی۔ تو اس کے جواب میں اللہ تعالیٰ نے آیت مَا كَانَ لِلنَّبِیِّ وَالَّذِیْنَ اٰمَنُوْا اِلَّا اَنْ یَّسْئَلُوْا اللّٰہَ عَنِ الْغَیْبِ (سورہ احزاب آیت ۶۳) سے یہ معلوم ہوا کہ آپ کی والدہ مشرک ہیں۔

لاعلی قاری نے آیت کے شان نزول کے ذریعہ اپنے نظریہ کی تائید کی۔ تفسیرہ کہ آیت مذکورہ کے نازل ہونے کا سبب یہی بنا۔ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی والدہ کے لیے مغفرت کی اجازت طلب کی۔ تو ان کے مشرک ہونے کی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے منع فرما دیا۔ آیت مذکورہ کا کیا یہی شان نزول ہے؟ محققین ائمہ دین نے اس شان نزول کو غیر صحیح قرار دیا ہے۔ اور اس کے نزول کا صحیح اور اصل سبب ابو طالب کا معاملہ ہے۔ حوالہ ملاحظہ ہو۔

روح المعانی:

وَالْاٰیۃُ عَلَی الصّٰحِیْحِ نَزَلَتْ فِیْ اَبِی طَالِبٍ فَقَدْ اَخْرَجَ اَحْمَدُ وَابْنُ اَبِی شَیْبَہِ وَالبَغَارِیُّ وَالمُسَلِّیُّ وَالنَّسَائِیُّ وَابْنُ جَرِیْرٍ وَابْنُ الْمُنْذِرِ وَابْنُ کَثِیْرٍ وَابْنُ عَبَّاسٍ وَالدَّلاٰلُ وَابْنُ خَالَوْنٍ وَابْنُ الْمُسْتَبِیْرِ وَابْنُ حَزَنٍ قَالَ لَمَّا حَضَرَتْ اَبَا طَالِبٍ الْوَفَاةُ دَخَلَ عَلَیْہِ النَّبِیُّ صَلٰی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ وَرَیَہُ اَبُو جَحْلٍ فَقَالَ اَبُو جَحْلٍ وَعِیْدُ اللّٰہِ بِہِ اَمِیہَ یَا اَبَا طَالِبٍ اَتُرْعَبُ عَنْ مِلَّةِ عَبْدِ الْمَطْلِبِ فَعَجَلَ رَسُوْلُ اللّٰہِ صَلٰی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ یَغْرِضُہَا عَلَیْہِ وَابُو جَحْلٍ وَعِیْدُ اللّٰہِ یَعْلُوْدَانِہُ بِسَلٰکِ الْمَقَالَةِ فَقَالَ اَبُو طَالِبٍ اَخْرَجَ مَا

كَلَّمَهُمْ مُوَعَلًى وَلِلَّهِ عِبْدُ الْمَطْلَبِ
وَأَبَى أَنْ يَقُولَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَقَالَ النَّبِيُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا سْتَغْفِرَنَّ لَكَ
مَا لَمْ أُنْهَ عَنْكَ فَكَزَلْتُ مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ
الْأَيَةُ وَكَعَمَرُ بَعْضُهُمْ أَنَّ الْآيَةَ
نَزَلَتْ فِي غَيْرِ ذَاكَ فَقَدْ أَخْرَجَ الْبَيْهَقِيُّ
فِي الدَّلَالِ وَعَمِيرُهُ عَنْ ابْنِ الْمَسْعُودِ قَالَ
خَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ مَا
إِلَى الْمَقَابِرِ فَجَاءَ حَتَّى حَبَسَ إِلَى قَبْرِ
مِنْهَا فَتَنَّا جَاءَ طَوِيلًا ثُمَّ بَصُلَى
فَبَكَيْنَا لِبَكَائِهِ ثُمَّ قَامَ فَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ
فَقَامَ إِلَيْهِ عُمَرُ فَدَعَاَهُ ثُمَّ دَعَاَنَا فَقَالَ
مَا أَبْكَكُمْ؟ قُلْنَا بَكَيْنَا لِبَكَائِكَ قَالَ
إِنَّ الْقَبْرَ الَّذِي جَلَسْتُ عَنْدهُ قَبْرُ أَمِينَةٍ وَإِنِّي
اسْتَأْذَنْتُ وَرَجَعْتُ فِي زِيَارَتِهَا فَادْنُ إِلَيَّ وَاسْتَذْنِ
لِلْإِسْتِغْفَارِ لِمَا قَلِمُ يَوْمَ ذُنُوبِي وَأَنْزَلَ عَلَيَّ
مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا
الْأَيَةُ. فَأَخَذَ فِي مَا يَأْخُذُ الْوَلَدُ لِلْوَالِدَةِ
مَنْ لَزِمَهُ فَذَكَرْتُ الَّذِي أَبْكَانِي وَلَا يَغْنَى

أَنَّ الصَّحِيحَ فِي سَبَبِ النُّزُولِ هُوَ الْأَوَّلُ.

ترجمہ: روح المعانی جلد ۳ ص ۳۳ تا ۳۶ مطبوعہ بیروت

طبع جدید

ترجمہ: صحیح تحقیق کے مطابق آیت مذکورہ الخطاب کے بارے میں نازل ہوئی
امام احمد، ابن ابی شیبہ، بخاری، مسلم، نسائی، ابن جریر، ابن النذر
بیہقی نے الدلائل میں ان کے علاوہ دیگر مفسرین و محدثین کلام نے
مسیب بن حزن سے روایت ذکر کی۔ کہ جب الخطاب کا وقت
مرگ قریب آیا۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کے پاس تشریف
فرما ہوئے۔ اس وقت الخطاب کے پاس ابو جہل اور عبداللہ بن
ابی امیہ بھی بیٹھے ہوئے تھے۔ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا۔ اے چچا! لا الہ الا اللہ پڑھ لے۔ میں اللہ تعالیٰ کے حضور تیرے
بارے میں سفارش کروں گا۔ ابو جہل اور عبداللہ بن ابی امیہ بولے۔
اے ابوطالب! کیا تو عبدالطلب کی قوت سے منہ موڑے گا۔ ۹۔
ایک طرف سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم متواتر کلمہ پڑھنے کی پیشکش
فرما رہے تھے اور دوسری طرف، سے لگا ہوا عبداللہ اور ابو جہل وہی
بات کہتے جا رہے تھے۔ ابوطالب نے ان کے ساتھ جو آخری بات
کی وہ یہ تھی کہ وہ عبدالطلب کی قوت پر ہی ہے۔ اور لا الہ الا اللہ
کہنے سے انکار کر دیا۔ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ میں
تیرے لیے ضرور استغفار کروں گا۔ اور اس وقت تک کرتا
رہوں گا۔ جب تک مجھے روک نہیں دیا جاتا۔ اس پر روایت نازل
ہوئی۔ مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا

بعض کا زعم ہے کہ آیت مذکورہ اس قصہ کے علاوہ کسی اور موقع پر نازل ہوئی ہے پیچھے نے دلائل میں اور کئی دوسرے حضرات نے ابن مسعود سے یہ روایت ذکر کی کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ایک دن قبرستان تشریف لے گئے۔ آپ ایک قبر کے پاس بیٹھ گئے۔ وہاں طویل مناجات کی۔ پھر روپڑے۔ پس ہم بھی آپ کے رونے کی وجہ سے روپڑے۔ پھر آپ اسٹے اور دو گانہ ادا کیا۔ اس کے بعد حضرت عمر رضی اللہ عنہ آٹھ کراپ کے پاس حاضر ہوئے۔ آپ نے دعا مانگی۔ ہم سب نے بھی دعا مانگی۔ پھر چمپا۔ اسے صماہ اتھیں کیوں رونے آیا؟ یا تمہیں کس بات نے رلایا؟ ہم نے عرض کیا آپ کو روتے دیکھ کر ہم بھی روپڑے۔ فرمایا۔ وہ قبر جس کے پاس میں بیٹھا تھا۔ وہ میری والدہ آمنہ کی قبر ہے۔ میں نے اپنے پروردگار سے اس کی زیارت کرنے کی اجازت طلب کی۔ تو اللہ نے مجھے اس کی اجازت دے دی۔ پھر میں نے والدہ کے لیے استغفار کی اجازت مانگی۔ لیکن اس کی اجازت نہ دی گئی۔ اور اس کے جواب میں مجھ پر یہ آیت اتری ہے۔ مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ الْاٰلِیَۃِ اِس سے میرے دل میں ویسی ہی رقت پیدا ہوئی جو کسی بیٹے میں اپنی والدہ کے متعلق پیدا ہوتی ہے۔ اس رقت نے مجھے رلایا۔ اور مخفی نہ ہے کہ صبیح سبب نزول وہ پہلا ہی ہے۔

امر چہارم کا جواب:

علامہ قاری نے مسئلہ موجود میں علامہ ابن حجر کی تحقیق اور تاویل ذکر کرتے

ہوئے کہ پر تعجب کا اظہار کیا جس سے یہ تبادلاً مقصود ہے۔ کہ ابن حجر کی تحقیق کو وہ لایعنی اور بہت کمزور سمجھتے ہیں۔ بلکہ اس طرح سے ان پر تعریف کی جا رہی ہے کہ اتنا نامہ اعلیٰ آدمی دیکھو کیسی گھٹیا باتیں کرتا ہے۔ حالانکہ یہی ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ لاعلیٰ قاری کے شیخ و استاد بھی ہیں۔ اپنے استاد کے کلام پر تعجب اور چہر اس کا رد کرنا گستاخی سے کم نہیں ہے۔ یہی وجہ ہے کہ بعض علماء نے یہ تصریح کی کہ لاعلیٰ قاری نے کثیر تعداد میں جید علماء کی توہین کی ہے۔ علماء کی توہین تو اپنے مقام پر سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی والدہ ماجدہ کے بارے میں جو الفاظ ان کی کتب میں مسطور ہیں۔ انہیں دیکھ کر ہر مسلمان چونک اٹھتا ہے مولانا عبد العزیز فراروی رحمۃ اللہ علیہ نے ان کلمات کا ٹوک ذکر کیا ہے۔

مرام الکلام فی عقائد الاسلام:

وَالنَّعَجُّبُ مِنْ عِلِّيِّ الْقَارِي الْهَرَوِيِّ اَلْفَتْ
رِسَالَةً فِي تَكْفِيْرِ هِمَا وَقَالَ فِيْهَا
اِنَّ اَمْنَةَ اللَّعِيْنَةِ كَاْفِرَةٌ خَالِدَةٌ
مُّعَلَّدَةٌ فِي النَّارِ۔

دمرام الکلام فی عقائد الاسلام ص ۷۲

ترجمہ: علامہ قاری ہر وی پر تعجب ہے کہ اس نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین کی تکفیر پر ایک رسالہ لکھا۔ اور اس میں یہ الفاظ بھی کہے۔ وہ بے شک آمنہ ملعونہ کافر ہے۔ اور ہمیشہ ہمیشہ کے لیے وہ دوزخ کی آگ میں رہنے والی ہے۔

نوٹ:

علامہ قاری کی مذکورہ ہرزہ سوائی کے بارے میں کیا مزا ملنی چاہیے۔

کا مٹا غزوہ نہ ہوگا۔ لہذا آپ کی والدہ کے لیے استغفار کی ضرورت نہ تھی اور استغفار کی اجازت نہ ملنے سے یہ کب لازم آتا ہے۔
 کروہ آپ کی والدہ ماجدہ کا فرزند تھیں۔

ایک مثال سے وضاحت

استغفار کی اجازت نہ ملنا کسی کے کافر ہونے کی دلیل نہیں۔ ہم اس کو ایک شرعی مثال سے واضح کرتے ہیں۔ نماز جنازہ میت کے لیے استغفار کا ایک طریقہ ہے۔ (میت بالغہ مرد و عورت) کے لیے تمام موجود نمازی اللہ تعالیٰ سے اِن اللّٰہ اَظْهَرَ ذَیْلَہُ طَلِبُ مَغْفِرَتِکَ تَعَالٰی ہیں۔ اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِیَحْتِیْنَا وَمَیِّتِنَا اِنَّکَ اَعْلَمُ بِاَرْحَمَ الرَّحِمِیْنَ اور ہمارے زندوں اور ہمارے مردوں کو بخش دے یہ میت اگر نابالغ ہو۔ تو اس کے لیے طلب مغفرت کی اجازت نہیں یعنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے نابالغ کی نماز جنازہ میں اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لَہِ پڑھنے کی بجائے دوسری دعا پڑھنے کو کہا۔ اب لاطعی قاری والی دلیل یہاں چلائی جائے۔ تو پھر لازم آئے گا۔ کہ ہر مسلمان بچہ بچہ مشرک اور کافر ہو جائے۔ کیونکہ اس کے مرنے کے بعد اس کے لیے استغفار کی اجازت نہیں۔ اور جس کے لیے استغفار کی اجازت نہ ہو۔ وہ اس کے کافر ہونے کی دلیل ہے۔ اس کی بجائے اگر یوں کہا جائے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نابالغ کے لیے مغفرت کی دعا کی بجائے اَللّٰهُمَّ اجْعَلْہٗ لَنَا حَسْرَةً طَا وَاجْعَلْہٗ لَنَا اَحْبَبًا وَذُخْرًا اَلِیَّ پڑھنے کو اس لیے فرمایا۔ کہ اسے مغفرت کی ضرورت نہیں کیونکہ اس نے دو مرتبہ تکلیف ہی نہ پایا۔ گناہ و نافرمانی کی عمر پانے سے پہلے ہی وہ اللہ سے

جاء۔ اگرچہ اسے علماء کی تقریریں سننے کا بار ہا موقع ملا۔ اسلام کی دعوت اس تک پہنچی۔ لیکن وہ گناہ گار نہیں اس لیے گناہوں کے بخشنے کی دعا نہیں بلکہ اسے اپنے لیے شفاعت کرنے والا اور مقبول الشفاعت ہونے کی دعا کی بارہی ہے اس طرح سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین کو تو دعوت اسلام کے ملنے کا نام و نشان تک نہ تھا۔ کیونکہ دعوت حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اگر دینا تھی اور آپ کے والد تو آپ کے پیدا ہونے سے قبل اور آپ کی والدہ آپ کی چھ برس کی عمر میں انتقال کر گئے تھے۔ اس لیے ان کے لیے استغفار کی اجازت نہ ملنا اس بنا پر تھا۔ کہ وہ اس کا مل نہ تھے۔

لاطعی قاری کا بے ربط استدلال

لاطعی قاری نے قرآن کریم کی ایک آیت اپنی تائید میں پیش کی۔ جس کا مفہوم یہ ہے۔ کہ اگر کوئی شخص مرتے وقت حالت ناامیدی میں ایمان قبول کرتا ہے۔ اس کا ایمان مقبول نہیں۔ بلکہ وہ پہنے کی طرح کھڑے رہے گا۔ آیت قرآنیہ یہ ہے۔ وَ لَیْسَتِ الشُّوْبَةُ الْیَسَّارَہِ۔ یہی آیت لاطعی قاری کے ہم لڑا بڑے زور شور سے پیش کرتے ہیں۔ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین کا اس سے غیر مومن ہونا ثابت کرتے ہیں۔ جہاں تک اس آیت کا شان نزول ہے۔ اس بارے میں ہم ان تمام ہم خیالوں کو حیلج کرتے ہیں۔ کہ کسی ایک تفسیر میں یہ دکھا دو۔ کہ آیت مذکورہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کے بارے میں نازل ہوئی۔ تو منہ مانگا انعام دیا جائے گا۔ یا خاص کر والدین نہیں بلکہ عام طور پر ان لوگوں کے بارے میں نازل ہوئی۔ جو اہل فطرت کہلاتے ہیں و اگر

ضرورت بھی باقی نہیں رہے گی۔

ایک مغالطہ اور اس کا جواب

اگر تسلیم کر لیا جائے کہ آپ نے اپنے والدین کو زندہ کیا۔ اور پھر انہیں ایمان لانے کی دعوت دی۔ زبانوں نے قبول کر لی۔ تو اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ وہ نفسی حالت کفر پر مرے تھے۔ تبھی انہیں ایمان و اسلام کی دعوت دی گئی۔ ورنہ مسلمان کو پھر سے اسلام لانے اور کلمہ پڑھنے کے لیے زحمت دینا کوئی معقول بات نظر نہیں آتی۔

اس مغالطہ کا جواب یہ ہے کہ آپ کے والدین کریمین مسلمان تھے اور ایمان پر ہی ان کا خاتمہ ہوا تھا۔ لیکن جس دور میں وہ پیدا ہوئے اور انتقال کر گئے۔ وہ دور پیغمبر اور رسول کی موجودگی سے خالی تھا۔ یعنی زمانہ فترت تھا۔ اور اس دور میں صرف محدثین ہی نجات کے لیے کافی ہوتا ہے۔ لیکن ایمان کی تفصیل اور مضبوطی امر نامد ہے۔ اس لیے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعہ اللہ تعالیٰ نے چاہا کہ آپ کے والدین ایمان بابتوحید کے ساتھ ساتھ ایمان بارسالت کا مرتبہ بھی پائیں۔ اور نبی آخر زمان صلی اللہ علیہ وسلم کی امت اہل بیت کا شرف پائیں۔ لہذا والدین رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کا حیار اور ان کو ایمان لانا اس وجہ سے متحقق ہوا کہ ایمان کے اعلیٰ مراتب و مدارج انہیں عطا کیے جائیں

ذالک فضل اللہ یؤتیہ من یشاء۔

ایسا نہیں تو پھر اس کا صدق سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین کو جانا کہاں کی دانشمندی ہے۔

اب ہم اس کے دوسرے پہلو کی طرف آتے ہیں۔ وہ یہ کہ جب اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں ایمان یا اس کو نامقبول کہا۔ یعنی اگر کوئی کافر مرتے وقت ناامیدی کے حالت میں ایمان کا دامن پکڑنا چاہتا ہے۔ تو یہ ایمان قابل اعتبار نہیں۔ کیونکہ یہ ایمان شہوری ہے۔ اور معتبر ایمان وہ ہے جو ٹھیک ہو۔ لہذا مرنے کے بعد ایمان نہ لانا کیونکہ معتبر ہوگا؟ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین مرنے کے بعد زندہ ہونے اور پھر ایمان لانے کا اسی قاعدہ کی بنا پر کوئی فائدہ نہ ہوگا۔ وہ اسی طرح اور اسی کیفیت پر ہی رہیں گے۔ جو بوقت انتقال تھی۔ ہم اس مغالطہ کے بارے میں کہتے ہیں کہ اگر والدین کریمین کو زندہ کرنے اور ان پر ایمان پیش کرنے کا کوئی کوئی فائدہ نہ تھا۔ تو سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا کیوں کیا۔؟ بلا اللہ تعالیٰ نے بطور معجزہ آپ کے والدین کو اس مقصد کی خاطر زندہ کیوں ہونے دیا۔؟ یہ اعتراض تو اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم پر ہوگا۔ عجیب بات یہ ہے۔ کہ جس حدیث پاک میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا اپنے والدین کو زندہ کرنے اور اسلام پیش کرنے کا واقعہ مذکور ہے۔ اس کی صحت کا خود علامی قاری بھی اقرار کرتے اور اس کے مصمتین میں کچھ اکابر کے نام بھی دیتے ہیں۔ حالانکہ ایک محدث ہونے کے ناطہ سے وہ یہ بھی جانتے ہیں کہ فضائل میں ضعیف حدیث بھی مسلم ہے۔ یہ حدیث ضعیف نہیں بلکہ صحیح ہے۔ اور پھر اس سے پہلو تہی کی جا رہی ہے علامہ ابن حجر اگر زندہ کرنے اور اسلام قبول کرنے کے واقعہ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے شخصانہ میں سے شمار کر لیا جائے۔ تو بھی اس میں سکون قلب کا سامان موجود ہے۔ اور یوں اس واقعہ میں عقل کو دو لٹیاں مارنے کی

قیام فرمائیں۔

آیت مذکورہ میں کفار و مشرکین کے مرنے کے بعد ان کی نماز جنازہ سے منع کیا گیا۔ جسے ہم یوں بھی کہہ سکتے ہیں۔ کہ ان کے لیے استغفار کی اجازت نہ دی گئی اور دوسری بات جس سے منع کیا گیا وہ قیامِ قبر یعنی اس کو قبر کی زیارت کرنا ہے۔ اب ان دونوں باتوں سے روکنا جب مرنے والے کے کفر و شرک کی وجہ سے ہوا۔ تو صاف ظاہر کہ کسی کافر کی قبر کی زیارت کرنے کی بھی اجازت نہیں۔ اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دونوں میں ایک کام کی اجازت دی۔ اور اصرار خود ہی دونوں سے تمام مسلمانوں کو باقی منع کیا جا رہا ہے۔ یا یوں کہہ لیں۔ کہ جب اللہ تعالیٰ نے کسی کافر کے مرنے کے بعد ان دو باتوں سے منع کر دیا تھا۔ تو پھر منع کے باوجود ان دونوں باتوں کے کرنے کی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا اجازت طلب کرنا احکامِ خداوندی میں دخل دینا ہے۔ اگر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے قبول کر یا فرطِ جذبات میں اجازت طلب ہی کر لی تھی۔ تو اللہ تعالیٰ فوراً آپ کی توجہ دو لفظِ "وَلَا تَقْصِلْ عَلَى أَحَدٍ مِنْكُمْ مَاتَ أَبَدًا" کی طرف فرمادیتا۔ اور یوں استغفار کی اجازت سے انکار ہوتا۔ بلکہ زیارتِ قبر سے بھی روک دیا جاتا۔ اس سے معلوم ہوا کہ ان خرابیوں اور اعتراضات کی بجائے اگر یہ کہا جائے کہ آپ کی والدہ مسلمان تھیں۔ موعودہ تھیں۔ توحید پر انتقال ہوا۔ اس لیے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ان کے لیے استغفار کی اجازت طلب کرنا ان کے مراتب میں مزید اضافہ کے لیے تھا۔ جس کو اللہ تعالیٰ نے آپ کے ہاتھوں نہیں دندہ کر کے طلب سے بھی زیادہ اعزاز عطا فرمادیا۔ اور ان کا توحید پر رخصت ہونا متحقق تھا۔ اس لیے ان کی قبر کی زیارت کی اجازت بھی مل گئی۔ یوں دونوں احادیث باہم متعارض نہ تھیں۔ لیکن بادی الشریعہ انہیں متعارض کر دیا گیا تھا۔

دونوں احادیث میں تطبیق ہو سکتی ہے

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے معجزہ کی برکت سے آپ کی والدہ ماجدہ سیدہ آمنہ رضی اللہ عنہا کا زندہ ہونا اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو زیارتِ قبر والدہ کی اجازت ملنا لیکن استغفار کی اجازت نہ ملنے ان دونوں احادیث کا ملاحظہ قاری نے یوں موازنہ کیا کہ اول الذکر حدیث اگرچہ صحیح ہے۔ لیکن مرزا لکھ کر بوجہ فصیح ہونے کے معتبر ہے۔ اور اول الذکر غیر معتبر ہے۔ دو مختلف مضامین والی احادیث میں فیصلہ کرنے کا یہ ہی ایک طریقہ نہیں کہ ایک کو قابلِ عمل اور معتبر کہہ کر دوسری کو بالکل چھوڑ دیا جائے۔ بلکہ اس سے پہلے دونوں میں تطبیق کی کوشش کی جائے۔ اور اگر ان میں تطبیق ہو سکتی ہو۔ تو پھر یہ طریقہ سب سے بہتر ہے۔ جب غور کیا جائے۔ تو ان دونوں میں تطبیق ہو سکتی ہے۔ وہ اس طرح کہ حدیثِ مسلم (موجودہ ذکر) میں دو باتیں ذکر ہوئیں۔ (۱) استغفار کی اجازت نہ ملنا۔ (۲) قبر کی اجازت مل جانا۔ ان دونوں باتوں میں سے پہلی بات کو ملاحظہ قاری وغیرہ نے آپ کی والدہ کے کافر ہونے کی دلیل بنائی۔ لیکن زیارتِ قبر کی اجازت دینا بھی تو اس کے حق میں نہیں جاتا۔ کیونکہ قرآن کریم نے ارشاد فرمایا۔

وَلَا تَقْصِلْ عَلَى أَحَدٍ مِنْكُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ۔ (التغابہ پ)

اے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم۔ آپ ان کفار و مشرکین میں سے کسی کے مرنے پر نہ تو نماز جنازہ پڑھیں اور نہ ہی اس کی قبر پر

کیا والدین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کفر پر جمہور کا اتفاق ہے؟

علامہ ابن حجر مکی رحمۃ اللہ علیہ کی تحقیق پر تعجب کا اظہار کرتے ہوئے علامہ تاج الدین نے یہ جملہ بھی لکھا ہے۔ ثَمَرَ الْجَمْعِ مَنُورٌ عَلَى أَنَّ وَالِدَيْهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا تَأْكُفَرَيْنِ. یعنی جمہور کا اس بات پر اتفاق ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کا انتقال حالت کفر پر ہوا۔ اور اس کی حقیقت بھی دیکھیں۔ کیا واقعی جمہور اسی نظریہ کے قائل ہیں؟ علامہ جلال الدین سیوطی سی موضوع پر رقمطراز ہیں۔

الدرجة المنيفة في آباء الشريفة:

ذَهَبَ جَمْعٌ كَثِيرٌ مِنَ الْأَيْمَةِ الْأَعْلَامِ إِلَى أَنَّهُمَا تَاجِرَانِ وَمَعَكُمْ لَمَّا بِالْبَحَاةِ فِي الْأَخِرَةِ وَهُوَ أَعْلَمُ النَّاسِ بِأَقْوَالِ مَنْ خَالَفَهُمْ وَقَالَ بِغَيْرِ ذَاكَ وَلَا يَقْصُرُونَ عَنْهُمْ فِي الدَّرَجَةِ وَ مِنْ أَحْقَظِ النَّاسِ لِإِحَادِيثِ وَ الْأَثَارِ وَ مِنْ أَقْدَرِ النَّاسِ لِلْأَدِلَّةِ الَّتِي اسْتَدَلَّ بِهَا أَوْلِيَاؤُكَ فَإِنَّهُمْ جَامِعُونَ لِأَقْوَابِ الْعُلُومِ مَتَضَلِّعُونَ وَمَا لَكُم

مَخْصُوصًا إِلَّا رَبَّكَ الَّتِي يُسْتَمَدُّ مِنْهَا هُذُومُ الْمَسْئَلَةِ فَإِنَّهَا مَبْنِيَّةٌ عَلَى ثَلَاثِ قَوَاعِدَ كَلَامِيَّةٍ وَأَصُولِيَّةٍ وَفُقْهِيَّةٍ وَفَلَوَكِيَّةٍ وَابْتِدَئَتْ مُشْتَرَكَةً بَيْنَ الْحَدِيثِ وَأَصُولِ الْفَقْهِ مَعَ مَا يُخْتَلَفُ إِلَيْهِ مِنْ سَعَةِ الْبَحْثِ فِي الْحَدِيثِ وَصَحَّةِ التَّقْدِيلِ وَطَوِيلِ الْبَحْثِ فِي الْأَقْوَالِ الْأَيْمَةِ وَجَمْعِ مُتَفَرِّقَاتِ كَلَامِهِمْ فَلَا يَفُتُّنَ بِلِهْمَاتِهِمْ لَمْ يَقِفُوا عَلَى الْأَحَادِيثِ الَّتِي اسْتَدَلَّ بِهَا أَوْلِيَاؤُكَ مَعَ أَنَّ اللَّهَ بَلَّ وَحَقُّوا عَلَيْهَا وَحَاصُّوا عَمَّرَ دَوَّهَاً وَاجَابُوا عَنْهَا الْأَجْوِبَةَ الْمَرْصُومَةَ الَّتِي لَا يَزِيدُهَا مُنْصِصٌ وَأَقَامُوا لِمَا ذَهَبُوا إِلَيْهِ أَدِلَّةً كَالْجِبَالِ الرَّقِيقَةِ.

(الدرجة المنيفة في آباء الشريفة صفحہ نمبر ۳۶ مطبوعہ حیدر آباد دکن)

ترجمہ: مشاہیر علماء کی ایک بہت بڑی جماعت کا یہ مذہب ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین نجات یافتہ ہیں۔ اور ان کی آخرت میں نجات پانے والے کہنا ضروری ہے۔ یہ گروہ علماء دوسرے لوگوں کی نسبت اپنے مذہب کے مخالفین کے اقوال کو بہت پسند جاننے والے ہیں۔ اور ان سے درجات

کے ثبوت پر قرآن کریم کی یہ آیت پیش کی۔ وَكُذِّبُوا كَمَا كُذِّبُوا لَمَّا ضَلَّ الْفِلَاحُ
عَقْبَهُ (پہ ۸، آیت ۲۷) اور اگر وہ دنیا میں لوٹا ویسے جائیں۔ تو پھر وہی کریں گے
جس سے انہیں روکا گیا۔ کہا گیا کہ اللہ تعالیٰ مشرکین و کفار کے بارے میں صاف صاف
اعلان فرما رہے ہے کہ وہ دوبارہ زندہ ہو بھی جائیں۔ اور دنیا میں پھر انہیں لوٹا دیا
جائے۔ تو بھی اُن کے کڑوت، ویسے ہی ہوں گے جیسا پہلے کر کے مر گئے۔ لہذا
نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کا اول تو زندہ ہونا ہی قابل ثبوت ہے اور اگر
تسلیم کر لیا جائے۔ تو پھر جبکہ وہ کفر و شرک پر مرمے تھے۔ اب دوبارہ دنیا میں اگر
اُن کا کفر و شرک کو چھوڑنا اور ایمان قبول کر لینا آیت مذکورہ کے خلاف جانتا ہے۔
لہذا اگر وہ دوبارہ زندہ ہونا ہو بھی تو اُن کا ایمان لانا قطعاً درست نہیں۔

آیت مذکورہ سے یہ استدلال بڑا عجیب و غریب ہے۔ کیونکہ اس آیت
سے پچھلے الفاظ میں اللہ تعالیٰ ایسے مشرکین کا ذکر کر رہا ہے جنہیں کل قیامت کو
جب جہنم میں ڈالے جانے کے لیے جہنم کے کنرے کھڑا کیا جائے گا۔
تو وہ یہ تمنا کریں گے۔ کاش! اللہ تعالیٰ ہمیں دوبارہ دنیا میں بھیج دے۔
اور اگر ہماری یہ خواہش پوری ہو جائے۔ تو پھر ہم وہ کام مہرگز نہیں کریں گے۔ جو
ہم پہلے کرتے رہے۔ یعنی ہم بت پرستی چھوڑ دیں گے۔ اللہ تعالیٰ کو وحدہ لا شریک
مانیں گے۔ اس کی آیات پر ایمان لائیں گے۔ اس کے رسولوں پر ایمان لائیں گے
گویا کفر و شرک کا ہر کام چھوڑ کر ایمان و اسلام پر عمل پیرا ہوں گے۔ ان لوگوں کے
بارے میں بتایا گیا۔ کہ جو کچھ کہہ رہے ہیں۔ یہ بھی غلط ہے۔ بلکہ اگر انہیں واپس بھیج
دیا جائے۔ تو وہی کچھ کریں گے۔ جو کر کے آئے ہیں۔ اب اس آیت کا مصادیق
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کو اگر بنایا جائے۔ تو پھر یہ بھی تسلیم کرنا پڑے
گا۔ کہ انہوں نے اُن کفار و مشرکین نے اللہ تعالیٰ کو نہ مانا ہو۔ اپنے دور کے رسول کا

میں ہی کم نہیں ہیں۔ اور یہ حضرات احادیث و آثار کے حافظ ہیں اور اپنے
مخالفین کے مسلک کے دلائل کی تنقید کرنا بخوبی جانتے ہیں۔ کیونکہ یہ
بیک وقت مختلف انواع علوم کے جامع اور ممنون کے اقسام کے
بہرہ ور ہیں۔ خاص کر ان چار علوم کے جو اس مسئلہ کی بنیاد بنتے ہیں۔
کیونکہ اس مسئلہ کی تین قواعد یعنی کلامیہ، اصولیہ اور فقیہیہ بنیادیں۔ اور
چوتھا قاعدہ حدیث اور اصول فقہ کے درمیان مشترک ہے۔ اس
کے ساتھ ساتھ حدیث پاک کے حفظ میں وسعت اور صحیح تنقید اور
حضرت امہ کے اقوال و کیفیت اور اُن کے متفرق کلام کے جمع
کرنے کی صلاحیت یہ سب باتیں اُن علماء میں موجود ہیں۔ لہذا یہ
لگن نہیں کہا جاسکتا۔ کہ یہ حضرات اُن احادیث پر مطلع نہیں تھے جو
ان کے مخالفین نے بطور دلیل ذکر کیں۔ (معاذ اللہ) بلکہ وہ پوری
طرح اُن سے آگاہ تھے۔ اور اُن میں خوب گہرائی تک پہنچے ہوئے
تھے۔ اور ان کے پسندیدہ جوابات دیئے۔ جنہیں کوئی انصاف
پسند و نہیں کر سکتا۔ اور پھر اپنے مذہب کی تائید میں ایسے دلائل
قائم کیے۔ جو مضبوطی میں بڑے بڑے پہاڑوں کی طرح ہیں۔

علامہ سیوطی کی اس تحریر سے ملا علی قاری کے اس دعوے کی تلمیح کھل
جاتی ہے۔ جو انہوں نے ابن حجر مکی کے قول پر تنقید کرتے ہوئے کیا تھا۔ بلکہ
معاملہ کٹ نظر آتا ہے۔

امریخیم کا جواب:

ملا علی قاری نے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین ماجدین کے کفر و شرک

انکار کیا ہو۔ قرآن کریم کی تکذیب کی ہو۔ حالانکہ آپ کے والدین کا نہ کفر غایت نہ شرک کا ان سے وجود، ذان کے زمانہ میں کوئی پیغمبر تھا۔ کس کی تکذیب کا فتویٰ دیا جاتا اور نہ ہی ابھی قرآن اتر تھا۔ کُرا سے اگلوں کے قصے کہانیاں کہنا ان سے معقول ہوتا۔ اور پھر کن لوگوں کو انہوں نے قرآن کریم سے دُور کرنے کی کوشش کی؟ یہی وہ جرم تھے۔ جن کی بنا پر آیت مذکورہ کے مصداق کفار و مشرکین کو جہنم میں ڈالا جانے لگا۔ اور انہوں نے واپس دنیا میں اگر پھر ایسے کام نہ کرنے کی خواہش کی۔ تو جب والدین رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے حالت قیام دنیا میں ایسے جرائم ہوئے ہی نہیں۔ پھر انہیں دوزخ پر پیش کرنے اور وہاں ان کی دنیا میں واپسی اور اچھے عمل کی خواہش کے اظہار کا کیا مطلب؟ لہذا یہ قیاس و قیاس مع الفارق ہے۔ کسی مشرک سے آیت مذکورہ کی یہ تفسیر منقول نہیں۔ اور نہ ہی کسی نے آیت مذکورہ کو سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کو جہنم پر چسپاں کیا ہے۔

امشتم کا جواب؛

لامعلی قاری نے مسلم شریف کی حدیث سے ایک اور استہساو کیا وہ یہ کہ علماء کا نظریہ یہ ہے۔ کہ جو لوگ زمانہ فترت میں مرے۔ انہیں عذاب نہ ہوگا۔ لامعلی قاری حدیث مذکورہ سے اس نظریہ کی تردید کرتے ہیں۔ وہ اس طرح کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین بھی زمانہ فترت سے تعلق رکھتے ہیں۔ اور ان کو مرنے کے بعد عذاب ہو رہا ہے۔ لہذا یہ کہنا کہ اہل فترت کو عذاب نہ ہوگا۔ درست نہیں۔ یہ استہلال بھی لامعلی قاری کے اپنے نظریہ کی تائید پر ہے۔ کیونکہ جب انہوں نے یہ باور کر لیا۔ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین نجات یافتہ نہیں۔ بلکہ عذاب میں گرفتار ہیں۔ تو ان کے اہل فترت ہوتے ہوئے معذب ہونا مذکور قانون کی

مٹی کرتا ہے۔ اس سے کہتے ہیں۔ ”بناء الفاسد علی الفاسد“ جب اس کا روو عالم حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین کا معذب ہونا، اسی مردود ہے۔ تو اس پر کسی اور قیاس بھی نامقبول ہوگا۔ چونکہ اہل فترت کا ذکر آگیا۔ اور ان کے بارے میں دو متضاد نظریے سامنے آگئے۔ ایک یہ کہ وہ معذب نہیں اور دوسرا یہ کہ نظریہ غلط ہے۔ بلکہ وہ عذاب میں گرفتار ہوتے ہیں۔ اس لیے ہم نے اہل فترت کے بارے میں کچھ وضاحت کر دینا ضروری سمجھا۔ لہذا اس سلسلہ میں ایک حوالہ ملاحظہ ہو۔

اہل فترت کی تیرے اقسام ہیں۔

الفتح الربانی لستریب مسند امام احمد بن حنبل شیبانی:
القسم الاول:

مَنْ أَدْرَكَ التَّوْحِيدَ بِبَصِيرَةٍ مِنْهُ فَوَلَّاهُ
مَنْ لَمْ يَدْخُلْ فِي شَرِّ يَتِيهِ كَقَيْسِ بْنِ سَلْعَةَ
وَزَيْدِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ نَفِيلٍ وَمِنْهُمْ مَنْ
دَخَلَ فِي شَرِّ يَتِيهِ حَتَّى قَامَتِ الرَّسْمُ
كَتَبْعٍ وَقَوَامٍ۔

القسم الثاني:

مَنْ بَدَّلَ وَاعْيَيْنَ وَاسْرَكَ وَلَمْ يُؤَخِّدْ
وَشَرَعَ لِنَفْسِهِ مُحَلِّلًا وَحَرَّمَ۔۔۔۔۔

القسم الثالث:

مَنْ لَمْ يُشْرِكْ وَلَمْ يُؤَخِّدْ وَلَا دَخَلَ فِي

شَرِيعَةً نَّبِيٍّ وَلَا ابْتِغَاءَ لِنَفْسِهِمْ شَرِيعَةً وَلَا
اِخْتِرَاعَ دِينًا بَلْ بَقِيَ عُمُرُهُ عَلَى حَالٍ عَقْلًا
مِنْ هَذَا كَلِمٍ وَفِي الْعِبَادِ مِلَّةٌ مَنِ كَانَ
كَذَلِكَ.

فَإِذَا انْقَسَمَ أَهْلُ الْفِتْرَةِ إِلَى ثَلَاثَةِ أَقْسَامٍ فَيَحْمَلُ
مَنْ صَحَّ تَعَذُّبُهُ عَلَى أَهْلِ الْقِسْمِ الثَّانِي يُكْفَرُ
وَهُوَ بِمَا لَا يَعْذَرُونَ بِهِ وَأَمَّا الْقِسْمُ الثَّالِثُ وَ
هُوَ أَهْلُ الْفِتْرِ حَقِيقَةً وَهُمْ غَيْرُ مَعْدٍ بَيْنَ
لِلْقَطْعِ كَمَا تَقَدَّمَ وَأَمَّا الْقِسْمُ الْأَوَّلُ فَقَدْ
قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي كُلِّ مِنْ قَلْبٍ وَزَيْدٍ
أَنْتَ يُبْعَثُ أُمَّةً وَاحِدَةً وَأَمَّا تَبَعٌ وَنَحْوُهُ
فَحُكْمُهُمْ حُكْمُ أَهْلِ الَّذِينَ دَخَلُوا
فِيهِ مَا لَوْ يَلْحِقُ أَحَدٌ مِنْهُمْ إِلَّا سَلَامٌ النَّاسِخَ
لِكُلِّ دِينٍ.

الفتح الربانی ترتیب سند امام احمد بن حنبل شیبانی جلد ۱
ص ۱۶۷ مطبوعہ قاہرہ جدید

ترجمہ:

قسم اول: وہ لوگ جنہوں نے اپنی بصیرت کو تجدید پر ایمان لایا۔ ان میں سے
کچھ وہ ہیں۔ جو کسی شریعت میں داخل نہیں۔ جیسا کہ قیس بن ساعدہ
اور زید بن عمر بن نفیل۔ اور کچھ وہ ہیں جو کسی شریعت میں داخل ہو گئے
حتیٰ کہ انہیں اس شریعت کے نشانات مل گئے۔ جیسا کہ تبع اور اس کی

قسم

ثانی: وہ لوگ جنہوں نے دین تبدیل کر دیا۔ اور شرک کیا۔ اور تجدید پر یقین
نہ کیا۔ اور اپنے لیے خود اپنی طرف سے حلال و حرام کھڑے کیے۔

قسم ثالث: وہ جس نے شرک کیا اور نہ ہی تجدید کو جانا۔ اور نہ ہی کسی نبی کی
شریعت میں داخل ہوا۔ نہ خود اپنی طرف سے اپنے لیے کوئی شریعت
کھڑی۔ اور نہ ہی کوئی دین بنایا۔ بلکہ باقی ماندہ عمر اس نے پہلے کی ہی غفلت
کے مطابق بسر کر ڈالی۔ اور جاہلیت میں بھی وہ ایسا ہی تھا۔

جب اہل فترت کی تین اقسام ہوئیں۔ تو اس کی روشنی میں قسم ثانی
وہ ہے۔ جسے عذاب دیا جائے گا۔ لہذا جن لوگوں نے اہل فترت کو
عذاب دینے جانے کی بات کی ہے۔ ان کے نزدیک اہل فترت
سے مراد یہ قسم ثانی ہے۔ کیونکہ وہ اپنے کفر کا کوئی عذر اور بہانہ نہیں کر
سکیں گے۔ اور تیسری قسم کے لوگ جو حقیقت میں اہل فترت ہیں۔ انہیں
قطعاً عذاب نہ ہوگا۔ جیسا کہ زہری چکا ہے۔ اور قسم اول تو اس کے بارے
میں سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ قیس بن ساعدہ اور زید بن
عمر بن نفیل ایک امت کی حیثیت سے اٹھیں گے۔ باقی تبع اور اسی
قسم کے دوسرے لوگ ان کا حکم اہل دین کا حکم ہے۔ یعنی جس دین میں وہ
داخل ہوئے۔ وہ اسی میں شمار ہوگا۔ ان اگر وہ دین اسلام کو پائے جو
تمام ادیان کا ناسخ ہے۔ اور پھر اسے قبول نہ کرے۔ تو اس کا معاملہ دیگر
ہوگا۔

ملحوظ فکریہ:

اہل فترت کے اقسام اور ان کے متعلق علماء کے نظریات حوالہ بالا میں آپ نے

لاحظہ کیے۔ اہل فترت کے علی الاطلاق مذہب ہونے کا قول کس قدر غیر محتاط ہے اور خود ساختہ مسلک و مذہب کی خاطر حق سے انہیں موندنا ہے۔ قسم شمارت کے لیے لٹا غیر مذہب ہونے کا قول موجود ہے۔ اور قسم اول بھی ناجی ہے۔ صرف قسم ثانی کو عذاب سے پیشکارے کے لیے کوئی بہانہ کام نہ دے گا۔ اب سرکارِ دو عالم حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین شریفین کو ان اقسام کے اعتبار سے دیکھا جائے تو پھر ان کا انجام کبھی پتہ چل جائے گا۔ ملا علی قاری نے خواہ مخواہ انہیں قسم ثانی میں داخل کیا۔ اور پھر اس قسم کے انجام کا ان پر بھی قول کر دیا۔ حالانکہ ان کے مؤرخ ہونے اور دین ابراہیمی پر ہونے کے بہت سے دلائل ہیں (جن کا عنقریب ایک مستقل فصل میں تذکرہ آ رہا ہے) لہذا معلوم ہوا کہ مسلم شریف کی حدیث سے جو استنباط کیا گیا۔ وہ ابتداء ہی غلط اور باطل ہے۔

امستتم کا جواب:

امستتم میں کوئی اعتراض نہیں کہ جس کا جواب دیا جائے۔ بلکہ علامہ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ کے اسی موضوع پر تحریر کیے گئے تین رسائل کی طرف رجوع کرنے کا مشورہ دیا گیا۔ ملا علی قاری نے یہ مشورہ اس لیے دیا۔ تاکہ اس موضوع پر اپنے دلائل کا وزن بڑھاسکے یا یوں کہہ لیجئے کہ وہ یہ باور کرنا چاہتے ہیں کہ علامہ سیوطی نے جو دلائل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین کے ناجی اور مسلمان ہونے پر قائم کیے ہیں۔ وہ اتنے مضبوط نہیں جتنے میرے دلائل مضبوط ہیں۔ اور اس کا انہوں نے شرح فقہ اکبر کے اندر اعلان بھی کیا ہے

شرح فقہ اکبر:

وَقَدْ أَهْرَدْتُ لِهَذَا الْمَسْئَلَةِ مَسْأَلَةً مُسْتَقِلَّةً
وَقَدْ قَعَمْتُ مَا ذَكَرَ السَّيْوِيُّ فِي رَسَائِلِهِوَالْثَّلَاثَةُ

فِي تَقْوِيَةِ هَذَا الْمَقَالَةِ بِالْأَدِلَّةِ الْجَامِعَةِ الْمُجْتَمِعَةِ
وَمِنَ الصُّحُفِ وَالْمُسَلَّاتِ وَالْقِيَاسِ وَالْإِجْمَاعِ الْأَمَّةِ۔

(شرح فقہ اکبر ص ۱۳۱ مطبع آفتاب ہند)

ترجمہ: میں نے اسی مخصوص مسئلہ پر ایک مستقل رسالہ تحریر کیا ہے جس میں میں نے علامہ سیوطی کے اُن تین عدد تصنیف شدہ رسائل کا بخوبی دفاع کیا ہے۔ جو انہوں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین کے مسلمان ہونے کی تقویت پر لکھے ہیں۔ اور انہوں نے کتاب اللہ سنت رسول، قیاس اور اجماع امت سے اس کی تائید میں بہت سے جامع دلائل پیش کیے۔

کسی کے دلائل کا رد کر دینا یا اس کا دفاع کرنا اور ہے۔ اور پھر وہیں پیش کیے دلائل کا قوی ہونا الگ امر ہے۔ میں یہ تسلیم کر ملا علی قاری نے اپنے استاد ابن حجر مکی رحمۃ اللہ علیہ کی تحریر پر تعجب کا اظہار کیا۔ لیکن اس تعجب پر تعجب آپ ملاحظہ کر چکے۔ اسی طرح علامہ سیوطی کے رسائل میں پیش کیے گئے۔ دلائل اور ملا علی قاری کے اپنے مذہب پر دلائل ان میں قوی اور غیر قوی ہونے کا فریقین پر فیصلہ تو نہیں چھوڑا جاسکتا۔ ملا علی قاری خود اپنے دلائل کی تعریف کر رہے ہیں۔ دوسری چیز یہاں یہ بھی پیش نظر رہے۔ کہ دلائل کسی دعویٰ کے ہوتے ہیں۔ دعویٰ غلط ہو تو دلائل بے شک وزنی ہوں اس سے دعویٰ کی صداقت ظاہر نہیں ہو سکتی۔ اور اگر دعویٰ بھی صحیح ہو اور دلائل بھی مضبوط تو احقاقِ حق کے لیے یہ ایک نعمت الہیہ ہے۔ علامہ سیوطی نے اپنے دلائل کی خود تعریف نہیں بلکہ اپنے دعویٰ کی سچائی پر امت کے جم غفیر کا قول پیش کیا۔ یہ قول پہلے ہم ذکر کر چکے ہیں۔ یہاں صرف اس کا ترجمہ پیش کیا جا رہا ہے۔

”یہ گمان بھی نہ کیا جائے کہ اگر امت جنہوں نے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم

کے والدین کریمین کے عتیٰ ہونے کا نظریہ اپنایا۔ وہ قرآن و حدیث و اشعار سے واقف نہ تھے۔ اور انہوں نے وہ روایات نہ پر اسی تھیں جن میں ان کا کفر ثابت ہوتا ہے۔ بلکہ یہ سب کچھ ان کے سامنے تھا اور وہ ان روایات کی تہ تک پہنچنے والے تھے۔ ان حضرات نے پھر ان روایات و اقوال کے ایسے پسندیدہ جملات تحریر کیے کہ اگر کوئی انصاف پسند دیکھے۔ تو انہیں رد نہیں کرے گا۔ اور وہ دلائل و شواہد اتنے وزنی ہیں کہ گویا بڑے بڑے پہاڑ ہیں۔

الحاصل:

مسلم شریف کی حدیث سے علامہ قاری کا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کا کفر ثابت کرنا اور آپ کا انہیں دوبارہ زندہ کر کے مشرف باسلام کرنا اور اہل فتنہ کا معذب ہونا اور زندہ ہونے کے بعد ایمان نامقبول ہونا ان باتوں کا اس حدیث سے کوئی تعلق نہیں۔ بلکہ یہ علامہ قاری کی اپنی کشش تھی۔ اور اپنی رائے تھی جس کا ہم نے تفصیل سے رد کر دیا ہے۔ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا اپنے والدین کریمین کو زندہ کرنا اور پھر انہیں دولتِ ایمان عطا کرنا حضراتِ علماء کرام نے اسے آپ کے خصائص میں سے شمار کیا ہے۔ اس لیے قرآنی آیات جو اس کے خلاف مضمون پر مشتمل ہیں۔ وہ اپنے عمومی مورد پر محمول ہوتی ہیں۔ خصائصِ معظی صلی اللہ علیہ وسلم کا ثبوت ان آیات قرآنیہ سے تعارض پیدا نہیں کرتا۔ لہذا جب احیاء البرین کریمین آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت تھیں۔ تو پھر اس پر اعتراضات کی گنجائش کہاں سے آگئی۔ ایک حوالہ درج ہے۔

ہو۔

احیاء البرین کریمین

کے بعد ایمان

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے خصائص میں سے ایک

رد المحتار (شامی)

أَلَا تَرَى أَنَّ نَبِيَّنَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
قَدْ أَكْثَرَ مَا اللَّهُ تَعَالَى بِحَيَاةِ آبَائِهِ حَتَّى
أَمَّا يَدُ كَمَا فِي حَدِيثِ صَحَّحَهُ الْقُرْطُبِيُّ
وَابْنُ نَاصِرٍ الدِّينِ حَافِظُ الشَّامِ وَكَثِيرٌ هُمَا
فَأَنْتَقَعَا بِأَلَا يَمَانٍ بَعْدَ الْمَوْتِ عَلَى خِلَافِ
الْقَاعِدَةِ إِكْرَامًا لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
رد المحتار (شامی) جلد چہارم ص ۲۳۱ ذکر مطلب

فی احیاء ابوی النبی بعد موتہما۔ مطبوعہ مصر طبع ۱۲۵۰
ترجمہ: کیا تم نہیں جانتے کہ ہمارے پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اللہ تعالیٰ نے
آپ کے والدین کریمین کو زندہ فرما کر پھر انہیں ایمان عطا فرما کر کمال اعزاز
عطا فرمایا۔ جیسا کہ حدیث پاک میں یہ واقعہ پایا جاتا ہے۔ اور اس حدیث
کی علامہ قرطبی اور ابن ناصر الدین حافظ شام وغیرہ نے تصحیح فرمائی ہے۔

لہذا آپ کے والدین کریمین کو اللہ تعالیٰ نے موت کے بعد ایمان عطا فرما کر فائدہ عطا کیا جو عادت و قاعدہ کے خلاف ہے لیکن یہ خلاف قاعدہ بات صرف حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اکرام کے پیش نظر کی گئی

زرقانی شرح مواہب اللدنیہ:

عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَأَلَ رَبَّهُ أَنْ يُحْيِيَ أَبَوَيْهِ فَاحْيَا هُمَا لَهُ فَاِمْتَنَاهُ بِهِ ثَمَرًا مِمَّا تَلَمَّاهُ قَالَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى قَادِرٌ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَلَيْسَ يُعْجِزُ رَحْمَتُهُ وَقَدْ رَأَيْتَهُ عَنْ شَيْءٍ وَتَبَيَّنَتْ لِي عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَهْلٌ أَنْ يَخْتَصَّ بِمَا شَاءَ مِنْ فَضْلِهِ وَيُعَمَّرَ عَلَيْهِ بِمَا شَاءَ مِنْ كِتَابَتِهِ.

۱- زرقانی شرح مواہب جلد اول ص ۱۶۸ مطبوعہ بیروت طبع جدید

۲- فتح الربانی لکرتیب مسند امام احمد بن حنبل شیبانی جلد ۵ صفحہ نمبر ۱۶۸-
۳- مسالک الحنفاء ص ۱۵

ترجمہ: سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے رب سے سوال کیا کہ میرے والدین کو زندہ کیا جائے۔ تو اللہ تعالیٰ نے آپ کی خاطر انہیں دوبارہ زندہ کیا۔ پھر وہ آپ پر ایمان لائے اور انتقال فرما گئے۔ یہی رحمت اللہ علیہ کہتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ ہر کام کرنے کی قدرت رکھتا ہے۔

اور اس کی رحمت و قدرت کسی چیز سے شکست نہیں کھا سکتی۔ اور اس کے محبوب پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم بھی اس امر کے مستحق ہیں کہ اللہ تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے ان پر مخصوص نوازشات فرمائے۔ اور آپ کی بزرگی و کرامت کی خاطر جو انعام آپ کو عطا فرمایا ہے وہ عطا فرمادے۔

تقریباً کرام: ملا علی قاری وغیرہ لوگوں نے مسئلہ زیر بحث میں جن احادیث سے استدلال کیا۔ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین حالت کفر میں انتقال کر گئے تھے۔ وہ احادیث اس لیے منسوخ ہیں کہ آپ کے والدین کا زندہ ہو کر مشرف بہ ایمان ہونا خلاف قاعدہ ہے۔ اور آپ کی خصوصیات میں سے ایک ہے۔ اس لیے خصائص مصطفیٰ کو قیاس نہیں کیا جاسکتا۔

ملا علی قاری کے اس نظریہ پر علماء کی برہمی

النبراس:

وَعَارَىٰ عَنْهُ عَلَىٰ ابْنِ السَّلْطَانِ الْقَارِي بِرِوَايَتِهِ فِي اثْبَاتِ كُفْرِ هِمَا فَرَأَىٰ أَشْنَاهُ ابْنُ حَجَرٍ مَكِّي فِي مَنَامِهِ أَنَّ الْقَارِي سَقَطَ مِنْ سَقْفٍ فَأُكْسِرَتْ رِجْلُهُ فَقِيلَ هَذَا خِزْيَانُهَا نَدَوُ الدُّنْيَا رَسُوْلُ اللَّهِ فَوَقَعَ كَمَا رَأَىٰ.

(النبراس ص ۵۶۶ مطبوعہ ملک دین محمد لاہور)

ترجمہ: علامہ جلال الدین السیوطی رحمۃ اللہ علیہ کے رسائل کا ملاحظہ قاری نے اپنے رسالہ سے معارضہ کیا۔ اور یہ ثابت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کا فرقہ تھے۔ ملاحظہ قاری کے استناد ابن حجر مکی رحمۃ اللہ علیہ نے خواب دیکھا کہ ملاحظہ قاری چھت سے گرا اور اس کا پاؤں ٹوٹ گیا۔ اور اوائی کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین کی امانت کی یہ سزا ہے۔ سو جو دیکھا۔ ویسا ہی ہوا۔

مرام الکلام فی عقائد الاسلام،

وَالْعَجَبُ مِنْ عِلِّيِّ الْقَارِي الْمِرْوِيِّ الْقَدِّيسِ
فِي تَحْصِيلِ مِمَّا وَقَالَ فِيهَا إِنَّ أَمْنَةَ اللَّعِينَةِ
كَافَرَةٌ مَخَالِدَةٌ مَعْلُودَةٌ فِي النَّارِ فَوَصَلَتْ
إِلَى سَالَةِ إِيَّيْ أُسْتَاذِهِ ابْنِ حَجَرٍ الْمَكِّيِّ فَكَانَتْ
رِسَالَةً كَبِيرَةً فِي رَدِّهَا وَقَالَ فِيهَا رَأَيْتُ
فِي الْمَنَامِ أَنَّ الْقَارِيَّ جَالِسٌ فَوْقَ سَطْحٍ فَتَعَجَّبْتُ
تَقَرَّرَ آيَاتُ اللَّهِ سَقَطَ فَانْكَسَرَ رِجْلُهُ فَمَاتَ
فَسَأَلْتُ عَنْ سَبَبِ سُقُوطِهِ فَقَالَ إِنَّهُ أَهَانَ
وَالِدَتِي رَسُولَ اللَّهِ عَمْدًا إِنَّهُ يَعْذُهَا
وَمِنْ خَوَارِقِ ابْنِ حَجَرٍ فَاتَّهَ وَقَعَ ظَمًا احْتَبَرَ

بہ۔

(مرام الکلام فی عقائد الاسلام ص ۹۲ تصنیف

عبد العزیز فرہاروی)

ترجمہ: تعجب ہے کہ ملاحظہ قاری ہروی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے

والدین کریمین کی تکفیر پر ایک رسالہ لکھا۔ اور اس میں یہ لفظ بھی لکھے: "بیشک امنہ لعینہ ہمیشہ ہمیشہ کے لیے دوزخی ہے" جب یہ رسالہ اس کے استاد ابن حجر مکی کے پاس پہنچا۔ تو انہوں نے اس کے رو میں ایک ثبت بڑا رسالہ تحریر کیا۔ اور اس میں لکھا ہے۔ کہ میں نے جب خواب میں ملاحظہ قاری کو ایک چھت پر بیٹھے دیکھا۔ تو بڑا عجیب سا تھا۔ پھر میں کیا دیکھتا ہوں کہ وہ چھت سے نیچے گرا اور اس کا پاؤں ٹوٹ گیا اور وہ مر گیا۔ میں نے اس کے گرنے کا سبب پوچھا۔ تو جواب آیا کہ اس نے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین شریفین کی جان بوجھ کر توہین کی ہے۔ (اور ملاحظہ قاری کے ساتھ پھر ایسا ہی ہوا) اس واقعہ کو ابن حجر مکی رحمۃ اللہ علیہ کے خوارق (دکرات) میں سے شمار کیا جاتا ہے۔ کیونکہ جو کچھ واقعہ ہونے والا تھا۔ اس کو انہوں نے پہلے دیکھ لیا۔ اور جس طرح بتایا ویسے ہی ہوا۔

روح المعانی:

أَقُولُ لَقَدْ أَخَذَ مِنْ عِلِّيِّ الْقَارِيَّ وَأَمْرًا بِهِ

(روح المعانی جلد ۷ ص ۲۷۱ سورہ بقرہ آیت ۱۱۱ مطبوع

ببیروت طبع جدید)

ترجمہ: میں (علامہ آلوسی صاحب تفسیر روح المعانی) کہتا ہوں کہ رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین، ملاحظہ قاری اور اس کے ہم مشرب

علامہ سے کہیں بہتر ہیں۔

روح المعانی:

وَأَشْهَدُكَ بِأَلَايَةِ عَلِيِّ أَيْمَانَ آبُوَيْهِ

كَمَا ذَهَبَ إِلَيْهِ كَثِيرٌ مِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ وَآتَا
نَحْنُ أَنْكَفَرُ عَلَى مَنْ يَقُولُ فِيهِمَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا
عَلَى رَغْمِ أَثَرِ عَلِيِّ الْقَارِي وَاضْرُوبِيهِ بِضِدَّةِ إِلَافَةٍ.

(روح المعاني جلد ۱ ص ۱۳۸ سورۃ شعراء)

ترجمہ: (و تفضلتک فی الساجدین) آیت ہذا سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین ماجدین کے ایمان دار ہونے پر استدلال کیا گیا ہے جیسا کہ اہل سنت کے جلیل القدر علماء کا یہ مذہب ہے۔ اور میں علامہ اوس صاحب تفسیر روح المعانی (تراس شخص کے بارے میں کفر کا خوف رکھتا ہوں جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ماں باپ رضی اللہ عنہما کے بارے میں اس عقیدہ کے خلاف عقیدہ رکھتا ہو۔ جیسا کہ ملا علی قاری اور اس کے ہم مشرب علماء کہتے ہیں۔

ارشاد البیہقی الی اسلام النبی:

ملا علی قاری نے ایک رسالہ شتم براسادت ادب والدین المحترّم لکھا۔ اگر یہ رسالہ نہ لکھا جاتا تو ان کی تالیفات و تصنیفات سے دنیا بھر باقی فقیر محمد عیسیٰ، ملا علی قاری کے اس قول سے بے حد ناراض ہوتے اور فرمایا: العجب عین القاری فی انتہ صنتہ فی ہذا الباب یہ مسالہ و تکلف فیہا و اتی بأسجاع جمہلہ خلعتہ البردۃ اکثرت فی رأیہ فاختل عقلہ۔

(ارشاد البیہقی الی اسلام النبی مصنفہ مولوی برخوردار ملتان فی مطبعہ ہاشمی مسدس طبع)

ترجمہ: ملا علی قاری پر تعجب ہے کہ اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین کے ثبوت کفر پر ایک رسالہ لکھ مارا۔ اس میں بڑے تکلف سے کام لیا گیا۔ اور عجیب مقصد و سبب جملہ لکھے۔ ہو سکتا ہے کہ ملا علی قاری کو سرعام ہو گیا ہو۔ اور اس کی وجہ سے عقل میں خلل پڑ گیا اور رسالہ لکھ مارا۔

زرقانی:

قَالَ التَّهْمِيّ بَعْدَ إِثْرِهِ حَدِيثُ مُسْلِمٍ وَلَيْسَ
لَنَا نَحْنُ أَنْ نَقُولُ ذَاكَ فِي أَبِيهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لِقَوْلِهِ لَا تَقُولُوا لِلْأَحْيَاءِ سَبَبُ الْأَمْوَاتِ وَاللَّهُ
تَعَالَى يَقُولُ إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ
الْأَيُّهُ وَسُيْلَ الْقَاضِي أَبُو بَكْرٍ أَحَدُ أَتَمِّهِ
الْمَالِكِيَّةِ عَنْ رَجُلٍ قَالَ إِنَّ أَبَا التَّيْمِيّ فِي النَّارِ
فَأَجَابَ بِأَنَّهُ مَلْعُونٌ لِقَوْلِهِ تَعَالَى إِنَّ الَّذِينَ
يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا
وَالْآخِرَةِ وَأَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا مُهِينًا وَلَا أَذَى
أَعْظَمَ مِنْ أَنْ يَقُولَ أَجَوَّاهُ فِي النَّارِ۔

(۱۔ الحاوی للفتاویٰ جلد دوم ص ۲۳۱ مطبوعہ لائل پور پاکستان)

(۲۔ زرقانی شرح مواہب جلد اول ص ۱۸۶ تذکرہ اہل فہرست مطبوعہ ریشم پور)

(۳۔ مسالک المفاہم ص ۵ مطبوعہ حیدرآباد دکن)

(۴۔ فتح اربانی جلد دوم ص ۱۰۰ مطبوعہ قراہہ)

ترجمہ: مسلم شریف کی حدیث وارد کرنے کے بعد اسماعیلی نے کہا ہمیں ہرگز یہ

زیب نہیں دیتا کہ ہم رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کو عین کے بارے میں کفر کا قول کریں۔ کیونکہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا زندہ لوگوں کو ان کے مردوں کی وجہ سے تکلیف نہ دو۔ یعنی مردوں کے بارے میں ایسی باتیں نہ کرو کہ جس سے ان کے زندہ رشتہ دار اذیت میں مبتلا ہوتے ہوں اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے بے شک لوگ جو اللہ اور اس کے رسول کو تکلیف پہنچاتے ہیں ان پر دنیا اور آخرت میں لعنت ہے۔ الخ امام مالک کے پیروں میں سے ایک عظیم امام جناب قاضی ابو بکر سے پوچھا گیا کہ جو شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کو عین کے بارے میں دوزخی ہونے کا قول کرتا ہو اس کے متعلق کیا حکم ہے؟ فرمایا وہ ملعون ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد گرامی ہے۔ وہ بے شک وہ لوگ جو اللہ اور اس کے رسول کو تکلیف پہنچاتے ہیں۔ ان پر اللہ کی پھٹکار دنیا میں بھی اور آخرت میں بھی۔ اور اللہ نے ان کے لیے رسوا کرنے والا عذاب تیار کر رکھا ہے۔ اور رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کو دوزخی کہنے سے بڑھ کر اور کون سی لذت ہو سکتی ہے۔ جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ہر حق ہوگی۔

مقاغوبہ

گزشتہ حوالہ جات سے معلوم ہوا کہ جو شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کو عین کے کفر کا قائل ہے۔ وہ

۱۔ اللہ کی طرف سے غیبی سزا کا مستحق ہو جاتا ہے۔

۲۔ اس کا دماغی توازن بگڑ جاتا ہے۔

- ۲۔ اپنے آپ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین سے افضل سمجھتا ہے۔
- ۴۔ اپنے ایمان سے ہاتھ دھو بیٹھنے کا احتمال رکھتا ہے۔
- ۵۔ اللہ اور اس کے رسول کو ایذا پہنچانے والا ہونے کے اعتبار سے ملعون ہے

ایذائے رسول اللہ کی دو مثالیں اور اس کا انجام

الدرجة المنيقة في آباء الشريفة: مثال ۱:

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ جَاءَتْ سَيِّدَةُ بِنْتُ أَبِي لَهَبٍ إِلَى النَّبِيِّ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ النَّاسَ يَقُولُونَ أَنَّ بِنْتَ حَطَبِ الْكَافِرِ قَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ مُغَضَّبٌ فَقَالَ مَا بَالُ أَهْوَاءِ يَهُودٍ وَنَحْنُ فِي قَرَابَتِي مَنْ أَدْفَنَّا بَنِيَّ فَقَدْ أَدْفَنِي وَمَنْ أَدْفَنِي فَقَدْ أَدْفَنِي اللَّهُ

(الدرجة المنيقة في آباء الشريفة ص ۱۴)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ سیدہ بنت ابی لہب ایک مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حاضر ہوئی اور شکایت کی کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! لوگ مجھے دوزخ کے ایندھن والے کی بیٹی کہہ کر پکارتے ہیں۔ یہ سن کر رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم منبر پر تشریف فرما ہوئے۔ اور آپ غصہ کی حالت میں تھے فرماتے گئے اس قوم کا کیا بنے گا جو مجھے میری قربت کے حوالہ سے اذیت دیتی ہے۔ سنو! جس نے میرے قربت والوں کو اذیت دی اس نے

مجھے اذیت دی۔ اور مجھے اذیت دے گا۔ وہ اللہ تعالیٰ کی تکلیف پہنچائے گا۔

فتح الربانی: مثال ۲:

قَالَ الْعُلَوَّانِي فِي الْمَوَاصِبِ الْقَوْلُ بِحُكْمِ
أَبَوَيْهِ ذَلِكُمْ عَاقِلٌ نَعَزْدُ بِاللَّهِ مِنْ ذَلِكَ
فَمَنْ تَعَوَّهْ بِهِ تَعَرَّضَ لِحُكْمٍ بِإِثْمٍ فَقَدْ
جَاءَ أَنَّ عَكْرَمَةَ بِنَ ابْنِ جَبَلٍ اشْتَكَى إِلَى النَّبِيِّ
أَنَّ النَّاسَ يَسْتَبُونَ أَبَاهُ فَقَالَ لَا تَقْوَ ذُنُوبَ الْأَخْيَارِ
بِسَبَبِ الْأَمْوَآتِ رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ وَلَا شَكَّ أَنَّ
حَبِيبِي فِي قَتْلِهِمْ تَعَرَّضَ عَلَيْهِمْ أَعْمَالُنَا وَإِذَا
رَوَعِي عَمْرَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي أَبِيهِ بِالْغِي
عَمَّا يَتَذَكَّرُ بِهِ مِنْ سَيِّئِهِ فَسَيِّدُ الْخَلْقِ أَوْلَى
وَأَوْجِبُ.

(الفتح الربانی جلد ۵ ص ۱۱۱ مطبوعہ قاہرہ طبع جدید)

ترجمہ: مومنین میں علوانی نے کہا۔ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کو عین کے بارے میں کافر ہونے کا قول کرنا عقلمند کے لیے انتہائی ذلیل حرکت ہے۔ اللہ تعالیٰ ہمیں ایسا قول کہنے سے پناہ میں رکھے۔ جس شخص نے اپنے منہ سے ایسا حکم نکالا۔ اس نے کفر کو اپنی طرف دعوت دی۔ کیونکہ ایسا کہنے سے اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو تکلیف پہنچائی۔ حدیث پاک میں آتا ہے کہ عکرمہ بن ابی جہل نے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے شکایت کی کہ لوگ میرے باپ

کو برا بھلا کہتے ہیں۔ آپ نے لوگوں سے فرمایا۔ زندوں کو ان کے مردوں کے سبب سے تکلیف نہ پہنچاؤ۔ یہ روایت طبرانی سے ذکر کی۔ اور یہ بات شک و شبہ سے بالاتر ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی قبر انور میں زندہ ہیں۔ اور ہمارے اعمال آپ پر پیش کیے جاتے ہیں۔ لہذا جب حضرت عکرمہ رضی اللہ عنہ کے بارے میں ان کے باپ کے متعلق برا بھلا کہنے سے روک کر یہ رعایت رکھی گئی۔ کیونکہ ایسا کرنے سے انہیں اذیت ہوتی تھی۔ تو تمام مخلوق کے سردار جناب رسالت، آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس رعایت سے عکرمہ سے زیادہ حق دار ہیں اور آپ کی رعایت واجب ہے۔

اختتامی کلمات:

ابولہب اور ابو جہل کا جہنمی ہونا نص قرآنی سے ثابت ہے۔ ان کو برا بھلا کہنے سے جب ان کے ورثہ کو ذہنی کوفت ہوئی۔ تو سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے شکایت کی۔ آپ نے لوگوں کو منع فرمادیا کہ ان کے مرے ہوئے رشتہ داروں کو برا بھلا نہ کہا جائے۔ تاکہ تمہارے ان ساتھیوں کو اذیت نہ پہنچے۔ حالانکہ ان دونوں کے لیے کوئی ضعیف سے ضعیف حدیث و روایت، ہرگز نہ ملے گی۔ کہ یہ قابل مغفرت ہیں۔ اور ابھی دوزخی نہیں ہیں۔ اور نہ ہی ان کے ورثہ کی اذیت پر اللہ کی طرف سے کہیں لعنت آئی۔ اور دوسرے کارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے مرتکب پر نص قرآنی سے لعنت موجود ہے۔ لہذا جو شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کو دوزخی یا کافر و مشرک کہتا ہے۔ وہ دراصل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اذیت پہنچا رہا ہے اور اذیت دینے والے پر اللہ کی پھٹکار وارو ہے۔ اس لیے وہ شخص اپنی آخرت برباد کرنے

کے درپے ہے۔ آپ ذرا خیال فرمائیں۔ کہ جب امتیوں کے اعمال روزانہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور پیش ہوتے ہیں۔ تو ان میں اگر کسی اہمیت کا یہ قول بھی آپ کے سامنے آئے۔ کہ اس نے آپ کے والدین کو کافر اور جہنمی دکھایا کہا ہے تو اسے پڑھ کر یا سن کر حضور ختمی مرتبت صلی اللہ علیہ وسلم کو کتنا رنج ہوتا ہوگا۔ اور آپ ایسے شخص سے کس قدر ناراضگی کا اظہار فرماتے ہوں گے۔

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین کے بارے میں تلاطی قاری نے اپنے نظریہ سے جو جمع کیا۔ اور توبہ کی

حاشیہ نمبر اس علی شرح العقائد:

علی بن السلطان القاری فَقَدْ أَخْطَا وَكَذَلِ
لَا يَلِيْقُ ذَاكَ لَمْ وَ تَقُولَ تَوَّ بَشَاءَ عَنْ ذَاكَ
فِي قَوْلِ الْمُسْتَحْسِنِ - (حاشیہ نمبر اس ص ۵۲۶)
ترجمہ: علی بن سلطان المعروف تلاطی قاری نے اس مسئلہ میں غلط کمال
اور نا درست سے پھسل گیا۔ اسے ایسا نہیں کرنا چاہیے تھا۔ اور قول
مستحسن میں اس نظریے کی ان کی توبہ کرنا مقول ہے۔

تلاطی قاری علمائے احناف میں سے ایک بہت بڑے عالم مصنف اور
شارح ہوئے ہیں۔ ان کی تصنیفات و شروحات میں سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ
والہ وسلم سے بے پناہ عقیدت و محبت ٹپکتی ہے۔ لیکن چند ابا دیث و اقوال
کے ظاہر کو دیکھتے ہوئے انہوں نے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے
والدین کریمین کے بارے میں نازیبا کلمات کہے۔ بلکہ گستاخانہ رقبہ اپنایا جس

کی سزا انہیں دنیا میں لی بھی گئی۔ اور اس کی گستاخی پر خود ان کے استاذ و محترم ابن حجر مکی
رحمۃ اللہ علیہ بھی ناراض تھے۔ خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی ناراض تھے لیکن اللہ تعالیٰ
نے انہیں مزید محرمیوں سے بچانا تھا۔ اور آخرت کی بربادی بھی منظور نہ تھی۔ بالآخر
انہیں اس عقیدہ سے توبہ کی توفیق ملی۔ کاش کہ ان کی توبہ بھی اسی طرح سرعام ہوتی
جس طرح ان کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین کے بارے میں نظریہ ان
کی تصنیفات میں عام ہے۔ اللہ تعالیٰ ان کی اس غلطی کو معاف فرمائے اور ہمیں
اسی نظریے پر قائم و دائم رکھے۔ کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے والدین
کو معجزانہ طور پر زندہ کیا۔ اور انہیں مشرف باسلام کیا۔ پھر وہ اس دنیا سے کامل ایمان
رضعت ہوئے۔ اللہ تعالیٰ نے جہاں اپنے محبوب کو اور بہت سی خصوصیات سے
نوازا ہے۔ ایک خصوصیت یہ بھی آپ کو عطا ہوئی۔

وَاللّٰهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَن يَّشَاءُ وَاللّٰهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ

فَاخْتَبِرُوا يَا اُولِيَ الْاَبْصَارِ

اِخْتِزَاضُ

حُضُورُ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم نے ایک آدمی فرمایا: میرا اور تمہارا
باپ دونوں جہنم میں ہیں۔

مسلم شریف:

عَنْ أَنَسٍ أَنَّ رَجُلًا قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أَبْتُ
قَالَ فِي النَّارِ فَلَمَّا قَفَا دَعَاہُ فَقَالَ ابْنِي
وَأَبَاكَ فِي النَّارِ .

(مسلم شریفین تذکرہ باب من مات علی الکفر
فہو فی النار ص ۱۲)

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا: میرا باپ (مرنے کے بعد)
کس جگہ ہے؟ آپ نے فرمایا (دوزخ کی) آگ میں ہے جب وہ
شخص اٹھ کر جانے لگا تو آپ نے اسے بلایا۔ اور فرمایا: بے شک
میرا باپ اور تیرا باپ آگ میں ہیں۔

مذکورہ حدیث کے آخری الفاظ وہ ہیں جنہیں کچھ لوگ اپنے نظریہ کی تائید

میں بطور حوالہ پیش کرتے ہیں۔ یعنی جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خود اقرار کیا۔
اعلان فرمایا کہ میرا باپ دوزخ کی آگ میں ہے تو پھر عقیدہ ہی ہونا چاہیے کہ
آپ کے والد جہنمی ہیں۔ (معاذ اللہ! لہذا ان حضرات کو اپنے عقیدہ پر نظر ثانی
کرنی چاہیئے جو اس کے خلاف آپ کے والد کا عقیبتی ہونا تسلیم کرتے ہیں۔ حدیث
مذکورہ کے بارے میں تحقیق کیا ہے۔ اور کیا اس میں محبت بننے کی صلاحیت ہے؟
اس کو ملاحظہ فرمائیں۔

مذکورہ الفاظ متفق علیہ نہیں ہیں اور لوجہ

ضعف کے عیب و نقص میں ثابت معتبر نہیں

جواب:

ضعیف احادیث کے بارے میں محدثین و فقہاء کرام اس بات پر متفق
ہیں کہ فضائل و کمالات میں ان کا اعتبار ہو سکتا ہے۔ لیکن ایسی حدیث سے
عیب اور نقص کا ثبوت نہیں کیا جاسکتا۔ اس مسلم قاعدہ کے بعد ہم علامہ
جلال الدین السیوطی رحمۃ اللہ علیہ کی حدیث بالا کے الفاظ کے متعلق توضیح و تشریح
پیش کرتے ہیں۔

مسالك الحنفاء:

إِنَّ هَذِهِ اللَّفْظَةَ وَهِيَ قَوْلُهُ إِنَّ ابْنِي
وَأَبَاكَ فِي النَّارِ لَمْ يَتَّفِقْ عَلَى ذِكْرِ مَا
الْوَقَاةُ وَإِنَّمَا ذَكَرَ مَا عَمَّا ذَنْبِ سَلَمَةَ

عن ثابت عن انس وهى الطريق التى رواه مسلم ومنها
وقد خالفه معمر عن ثابت فكم يذكرك
ابن ربابك فى النار ولكن قال له اذا مررت
بقبر كافر فبشره بالنار وهذا اللفظ لا
دلالة فيه على واليد صلى الله عليه وسلم
يا مري البتة وهو اثبت من حيث الروايات فان
معمر اثبت من حماد فان حماد انكم فى حفطه ووقع
فى حديثه منا غير ذكره وانك ربيبة منها
فى حديثه وكان حماد لا يحفظ فحدث
بها قوم مرفيها ومن ثم لم يخرج له البخاري
شيئا ولا خرج له مسلم فى الأصول الا من
روايتهم عن ثابت قال الحاكم فى المدخل
ما خرج مسلم يعنى فى الأصول الا من حديثه
عن ثابت وقد خرج له فى الشواهد عن طائفة
واما معمر فلم يتكلم فى حفطه ولا استنكر شئ
من حديثه واقتفى على التخرج له الشيخان
فكان للفظه اثبت ثم وجدنا الحديث
ورد من حديث سعد بن ابى وقاص بمثل
لفظ رواية معمر عن ثابت عن انس فاخرج
البراز والطبراني والبيهقى من طريق ابراهيم
بن سعد بن ابى وقاص بمثل سعد عن ابيه

ان اعرابيا قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم
ابن ابى قال فى النار قال فابن ابوك قال حيثما
مررت بقبر كافر فبشره بالنار وهذا
اسناد على شرط الشيخين فتعين الاعتقاد
على هذا اللفظ وتقديره على غيرهم وقد
راد الطبراني والبيهقى فى غيرهم قال فاسلم
الاعرابي بعد فقال لقد كتبتى تعبنا ما
مررت بقبر كافر الا بشرتكم بالنار
وقد اخرج ابن ماجه من طريق ابراهيم بن
سعد عن الزورى عن سالم عن ابيه قال
جاء اعرابي الى النبي صلى الله عليه وسلم
فقال يا رسول الله فابن ابوك قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم حيثما مررت
بقبر مشرك فبشره بالنار فمروا بالزيادة
او ضمنت بلا شك ان هذا اللفظ العام هذا الذى
صدر منه صلى الله عليه وسلم وراة اليعرابي
بعد املا منه امرا مقتضيا للائتمال فكم
يتبعه الا امثالهم ونوكان الجواب يلتظ
الا قد لي كرميكن فيه امر بشئ البتة
فقد يور ان اللفظ الا قول من كسرت
الزواوي رواه بالمعنى على حسب

ترجمہ: "ان ابی و ابانک فی النار، ان الفاظ پر تمام راوی متفق نہیں ہیں۔ انہیں صرف حماد بن سلمہ نے حضرت ثابت ابن انس رضی اللہ عنہ سے بیان کیا ہے۔ اور یہ اس سند کے اندر ہے جسے امام مسلم نے اپنی صحیح میں ذکر کیا۔ اس روایت کے ایک اور راوی جناب معمر نے حضرت ثابت سے اسی مضمون والی حدیث بیان کرتے ہوئے اس کی مخالفت کی ہے۔ اور انہوں نے حد ان ابی و ابانک فی النار، کے الفاظ ذکر نہیں کیے۔ لیکن اس کی بجائے یوں کہا ہے۔ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس اعرابی سے فرمایا۔ جب تو کسی کا فری قبر کے پاس سے گزرے تو اسے دوزخ کی آگ کی خوشخبری دینا۔ ان الفاظ میں سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں کسی بات کا قطعاً تذکرہ نہیں ہے۔ اور یہ روایت پہلی روایت سے زیادہ مضبوط ہے۔ کیونکہ راوی معمر اپنے ہم عصر راوی حماد سے زیادہ مضبوط ہیں۔ وجہ یہ ہے کہ حماد راوی کے بارے میں علماء نے ان کے حفظ پر اعتراض کیا ہے۔ اور یہ بھی کہ ان کی مرویات میں بہت سی مشکوٰۃ حدیث بھی ہیں۔ بیان کرتے ہیں کہ ان کی ایک بے پائے بہت سی باتیں ان کی کتابوں میں شامل کر دی تھیں۔ اور حماد چونکہ ان اپنی روایات کے حافظہ سے اس لیے وہ حدیث بیان کرتے وقت ان زائد باتوں کو بھی حدیث کے رنگ میں بیان کر دیا کرتے تھے۔ لہذا انہیں ان میں وہم پڑ گیا۔

اسی وجہ کی بنا پر امام بخاری نے ان سے کسی حدیث کی تخریج نہیں فرمائی اور نہ ہی امام مسلم نے اصول میں ان کی وہ مرویات لیں۔ جو جناب ثابت سے یہ بیان کرتے ہیں۔ امام مسلم نے مدخل میں کہا کہ امام مسلم نے اصول میں ان کی صرف وہ روایات لیں جو انہوں نے ثابت سے بیان کیں اور شواہد میں اس کے علاوہ دیگر شیوخ سے بھی ان کی مرویات ذکر کیں۔ ان کے مقابل میں معمر راوی پر تو کسی نے اذروئے حفظ کوئی اعتراض کیا۔ اور نہ ہی ان کی کسی بحایت سے استنکار کیا۔ بخاری اور مسلم دونوں ان سے تخریج احادیث پر متفق ہیں۔ لہذا ان کے ذکر کردہ الفاظ زیادہ مضبوط ہوئے۔

پھر ہم نے جناب معمر راوی کی حدیث کی مثل ایک حدیث حضرت سعد بن ابی وقاص سے منقول دیکھی۔ امام بزاز، طبرانی اور بیہقی نے بواسطہ ابراہیم بن سعد بن الزہری عن عامر بن سعد عن ابیہ ذکر کیا۔ کہ ایک اعرابی نے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا۔ میرا باپ کہاں ہے؟ فرمایا۔ وہ آگ میں ہے۔ اس نے پوچھا۔ آپ کا باپ کہاں ہے؟ فرمایا۔ جب کبھی تو کسی کا فری قبر کے پاس سے گزرے تو اسے آگ کی خوشخبری دینا۔ یہ اسناد امام بخاری اور مسلم کی مشرکوں پر ہیں۔ لہذا اس کے لفظ پر اعتماد متعین ہوا۔ اور اس روایت کو دوسری روایت پر تقدیم لازم ہوئی۔ اسی روایت کے آخر میں امام بیہقی اور طبرانی نے یہ بھی زیادہ ذکر کیا کہ وہ اعرابی اس کے بعد اسلام لے آیا۔ اور کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے ایک مشقت میں ڈال دیا ہے۔ میرا حبیب بھی کسی

کا فرقی قبر کے پاس سے گزر جاتا ہے۔ تو مجھے اس کو آگ کی خوشخبری دینا پڑتی ہے
 ابن ماجہ نے بطریقہ ابراہیم بن سعد بن الزہری عن سالم بن ابیہ ذکر کیا۔
 کہ ایک اعرابی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور آیا۔ اور کہنے لگا۔ یا رسول اللہ
 بے شک میرا باپ صدمہ رحمی کیا کرتا تھا۔ اور نکلاں نکلاں غوغاں کا مالک تھا
 اب مرنے کے بعد وہ کہاں ہے؟ فرمایا۔ آگ میں۔ راوی بیان کرتے
 ہیں۔ کہ یہ جواب سن کر کچھ اس کے دل میں غم محسوس ہوا۔ پھر یوں لایا۔ یا رسول اللہ
 آپ کا باپ کہاں ہے؟ اس کے جواب میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فرمایا۔ جب کبھی کسی مشرک کی قبر کے پاس سے تیرا گزر ہو۔ تو اسے
 دوزخ کی آگ کی خوشخبری دینا۔ اس کے بعد وہ اعرابی مسلمان ہو گیا اور
 کہا۔ کہ مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک بھاری کلام میں ڈال دیا ہے
 میرا جب بھی کسی کا فرقی قبر کے پاس سے گزر جاتا ہے۔ تو مجھے بموجب
 ارشاد اس کو آگ کی خوشخبری دینا پڑتی ہے۔

روایت میں اس زیادتی سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے۔ کہ رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے جو لفظ اس میں عام انداز میں ذکر فرمائے۔ اور ان کے عام ہونے کی وجہ
 سے مذکورہ اعرابی نے مسلمان ہونے کے بعد ان پر عمل کرنا ضروری سمجھا۔ اسے اسی
 وجہ سے یہ گراں معلوم ہوا۔ کہ آپ کا ارشاد ہر کا فرد مشرک کے لیے تھا۔ اور اگر آپ
 کا جواب پہلے الفاظ کے ساتھ ہوتا۔ یعنی یہ کہ میرا باپ بھی آگ میں ہے۔ یا میرا اور
 تیرا باپ دونوں آگ میں ہیں۔ تو اس جواب میں اعرابی کے لیے کوئی حکم نہیں۔
 جسے پورا کرنے کے لیے وہ مشقت میں پڑتا۔ حالانکہ وہ اپنی مشقت کا ذکر کرتا
 ہے۔ تو معلوم ہوا۔ کہ یہ الفاظ درج پہلی روایت میں مذکور ہیں (راوی کی فعل انداز)
 کا نتیجہ ہوا۔ اس نے روایت کو اس کے معنی کے پیش نظر اپنے الفاظ میں بیان کیا۔

اور جو اس نے سمجھا۔ اسے بیان کر دیا۔ (اس لیے مذکورہ الفاظ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے
 (مائے ہوئے نہیں ہیں۔)

خلاصہ:

”ان اجب و ابانك في النار“ کے الفاظ جس روایت میں ہیں۔ اس کے
 راوی جناب حماد اسنے مضبوط نہیں جس قدر ان کے ہم عصر اور استاد بھائی جناب
 معمر ہیں۔ دونوں اپنے شیخ جناب ثابت سے یہ روایت ذکر کرتے ہیں لیکن حماد
 کی روایت میں یہ الفاظ ہیں۔ اور معمر کی روایت میں نہیں۔ حماد کے غیر مضبوط ہونے کی
 بڑی دلیل یہ کہ امام بخاری نے ان کی کوئی روایت ذکر نہ کی۔ لیکن معمر کی روایت بخاری
 و مسلم میں موجود ہیں۔ پھر اسی مضمون کی ایک اور سلسلہ سے حدیث بھی کتب حدیث
 میں موجود ہے۔ جسے طبرانی، بیہقی اور ابن ماجہ وغیرہ نے سعد بن ابی
 وقاص سے بیان کیا۔ اس میں بھی یہ الفاظ موجود نہیں تو ان واقعات و شواہد
 کے پیش نظر نتیجہ یہ نکلا۔ کہ الفاظ مذکورہ حماد راوی کی طرف سے روایت بالمعنی
 کی صورت میں ذکر ہو گئے۔ لہذا ان الفاظ کو بطور استدلال پیش کرنا حقیقت حال
 سے بے خبری کے مترادف ہے۔

فاعتبروا یا اولی الابصار

اعتراض نمبر (۲)

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے والدین کا

مقام آخری معلوم کرنا چاہا۔ تو اللہ تعالیٰ نے

دو چیزوں کے بارے میں سوال کرنے سے

منع کر دیا۔

تفسیر ابن کثیر:

قَالَ ابْنُ جُرَيْرٍ وَحَدَّثَنِي الْقَاسِمُ أَخْبَرَنَا الْحُسَيْنُ
حَدَّثَنِي حُجَّاجٌ عَنْ ابْنِ جُرَيْرٍ أَخْبَرَ فِي
دَاوُدَ بْنِ أَبِي عَاصِمٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ذَاتَ يَوْمٍ «إِنَّ أَبَوَايَ ،
فَلَزَلْتُ رَأَا أَرْسَلَنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا
وَلَا تَسْأَلُ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ»

تفسیر ابن کثیر جلد اول ص ۶۲ مطبوعہ بیروت

طبع جدید

ترجمہ: ابن جریر نے کہا۔ کہ مجھے قاسم نے خبر دی۔ اور قاسم کو حسین نے اور
حسین کو حجاج نے اور حجاج کو ابن جریر نے خبر دی۔ کہ مجھے داؤد بن
ابی عاصم نے بتایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک دن کہا۔
میرے ماں باپ مرنے کے بعد کس جگہ ہیں؟ اس پر یہ آیت اتری
”بے شک ہم نے آپ کو بشیر و نذیر بنا کر بھیجا ہے اور دو چیزوں
کے بارے میں تمہیں پرچھنا نہیں چاہیے۔“

جواب:

مسائلک الحنفاء فی والدی المصطفیٰ سے اقتباس

(قلت) الْجَوَابُ أَنَّ غَالِبَ مَا يُزَوَّى مِنْ ذَلِكَ
ضَعِيفٌ وَلَمْ يُصَحِّحْ فِي أَمِّ النَّبِيِّ سَوَى حَدِيثِ
أَنَسٍ أَمَّا تَذَنُّ فِي الرُّسْتَعْفَارِ لَهَا فَلَوْ يُؤْذَنُ
لَهُ وَلَمْ يُصَحِّحْ أَيْضًا فِي أُمِّهِ إِلَّا
حَدِيثُ مُسْلِمٍ خَاصَّةً وَسَيِّئًا فِي الْجَوَابِ
عَنْهُمَا وَأَمَّا الْأَحَادِيثُ الَّتِي ذُكِرَتْ
فَحَدِيثُ لَيْثٍ شَعْرِي مَا فَعَلَ أَبَوَايَ
فَلَزَلْتُ الْآيَةَ لَمْ يُخْرِجْ شَيْئًا مِنْ كُتُبِ
الْأَحَادِيثِ الْمُعْتَمَدَةِ وَإِنَّمَا ذَكَرَهُ فِي
بَعْضِ التَّقَاسِيْرِ بِسَنَدٍ مُنْقَطِعٍ لَا يُحْتَجُّ
بِهِ وَلَا يُعْفَلُ عَلَيْهِ وَكَوْنُ جُثَّتِنَا مُحْتَجِّ

بِالْأَحَادِيثِ أَمَّا هَيْكَلُكَ فَصَنَّاكَ بِحَدِيثِ
 وَاهٍ أَخْرَجَهُ ابْنُ الْجَوْزِيِّ مِنْ حَدِيثِ
 عَلِيٍّ مَرْفُوعًا مَبْطُوعًا بِهَبْرٍ يُبَيِّنُ عَلَيَّ فَقَالَ
 إِنَّ اللَّهَ يَقْبَلُ تِلْكَ السَّلَامَ وَيَقُولُ إِنِّي حَزَمْتُ
 النَّارَ عَلَى صُلْبِ أَنْزَلْتُكَ وَبَطْنِي حَمَلْتُكَ وَجَعَلِي
 حَفْلَكَ وَبَيَّكُونُ مِنْ مَعَارِصِهِ السَّوَادِي بِالْوَاهِي
 إِذَا أَنَا لَا نَرَى ذَاكَ وَلَا نَعْتَجُّ بِهِ ثَمَّانَ هَذَا
 السَّبَبُ مَرْدُودٌ بِوُجُوهٍ أُخْرَى مِنْ جُمْلَةِ
 الْأَصُولِ وَالْبَلَاغَةِ وَأَسْرَارِ الْبَيَانِ
 وَذَلِكَ أَنَّ الْآيَاتِ مِنْ قَبْلِ هَذِهِ الْآيَةِ وَ
 مِنْ بَعْدِهَا كَلَّمَا فِي الْيَهُودِ مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى
 يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ أَذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ
 عَلَيْكُمْ وَأَوْفُوا بِعَهْدِي أُوفِ بِعَهْدِكُمْ
 وَإِيَّايَ فَارْهَبُونِ إِلَى قَوْلِهِ وَإِذْ ابْتَلَوْنَا إِبْرَاهِيمَ
 رَبَّهُ - وَلِهَذَا اخْتِصِمَتِ الْقِصَّةُ بِمَثَلِ مَا
 صَدَرَتْ بِهِ وَهُوَ قَوْلُهُ تَعَالَى يَا بَنِي
 إِسْرَائِيلَ أَذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ
 عَلَيْكُمْ إِلَّا يَتَذَكَّرُوا - فَتَبَيَّنَ أَنَّ الْمُرَادَ بِالْأَصْحَابِ
 الْعَبِيدِ كُنَّ أَمْ لِي الْكِتَابِ وَقَدْ وَرَدَ ذَلِكَ
 مُصَرِّحًا بِهِ فِي الْأَثَرِ أَخْرَجَ عَبْدُ بْنُ
 حُمَيْدٍ وَالْفَرِيَّابِيُّ وَابْنُ جَرِيرٍ وَابْنُ الْمُنْذِرِ

فِي تَفَاسِيرٍ مَرَعَتْ مَجَاهِدٌ قَالَ وَمِنْ أَوَّلِ
 الْبَشَرِ أَرْبَعُ آيَاتٍ فِي نِعَتِ الْمُؤْمِنِينَ
 وَآيَتَانِ فِي نِعَتِ الْكَافِرِينَ وَثَلَاثَ عَشْرَةَ
 آيَةً فِي نِعَتِ الْمَنَافِقِينَ وَمِنْ أَوَّلِ بَعِيْنٍ إِلَى
 عِشْرِينَ وَمَا نِيَّةٌ فِي بَيْتِ إِسْرَائِيلَ إِشَارَةٌ
 صَحِيحَةٌ وَمِمَّا يُوقِظُ ذَلِكَ أَنَّ الشُّورَةَ
 مَدَنِيَّةٌ وَأَكْثَرُ مَا خُرِطَ فِيهَا إِلَيْهِمْ وَ
 تَرَشَّحَ ذَلِكَ مِنْ حَيْثُ الْمُنَاسَبَةُ أَنَّ الْعَبِيدَ
 إِسْرَائِيلَ الْأَعْظَمَ مِنَ النَّارِ كَمَا هُوَ مُتَضَيٌّ
 بِاللُّغَةِ وَالْأَثَرِ أَخْرَجَ ابْنُ ابْنِ

حَاتَمٍ عَنْ أَبِي مَالِكٍ قَوْلُهُ تَعَالَى اصْصَابِ الْعَبِيدِ
 مَا عَظُمَ مِنَ النَّارِ أَخْرَجَ ابْنُ جَرِيرٍ وَابْنُ الْمُنْذِرِ
 عَنْ ابْنِ جَرِيرٍ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى لَهَا سَبْعُونَ
 أَبْوَابًا قَالَ أَدَلُّهَا جَهَنَّمَ ثُمَّ لَطَفَ ثُمَّ الْعِظَمَةُ
 ثُمَّ سَقَرَتْ ثُمَّ الْعَبِيدِ ثُمَّ لَهَا وَبِئْسَ قَالَ
 وَالْعَبِيدِ فِيهَا أَبْوَجْهٌ اسْتَدَّاهُ صَحِيحٌ
 أَيْضًا قَالَ يَقِي لِهَذَا الْمَنْزِلِ وَمِنْ عَظِيمِ
 كُفْرِهِمْ وَأَشَدِّ وَزْرِهِ عَائِدٌ طَعْنُ
 الدُّعُورَةِ وَبَدَلِي وَحَرْفِي وَجَعْدٌ بَعْدَ
 عِلْمٍ لَا مَنْ هُوَ بِمَنْظَرِ التَّغْفِيَةِ وَإِذَا
 كَانَ قَدْ صَحَّ فِي أَبِي طَالِبٍ أَنَّهُ أَهْوَنُ أَدَلُّ

النَّارِ عَذَابًا لِّقَوْمٍ اَبْتَدَتْ لَهُمْ صَلَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَبَتَرَهُ بِمَا مَعَ اِذْ رَاكَ الدَّعْوَةَ وَامْتِنَاعِهِمْ
مِّنَ الْاِجَابَةِ وَطَوِيلِ عُمْرِهِمْ فَمَا ظَنُّكَ يَا بَوْنِيَّةُ
الَّذِينَ مِمَّا اَشَدَّ مِنْ قَدْرَابَةِ وَالْكَدِّ
حُبًّا وَابْسَطَ عَمْرًا وَاقْصَرَ عُمْرًا فَمَعَاذَ اللَّهِ
اَنْ يُّظَنَّ بِمِثْلِ مَا فِي طَبَقَةِ الْحَجَّيْمِ وَ اَنْ
يُشَدَّ عَلَيْهِمَا الْعَذَابُ الْعَظِيمُ هَذَا لَا يَفْلَحُهُ
مَنْ لَّهُ اَذْنَى ذَوْقًا سَلِيمًا

دساک اعظمی والدی المصطفیٰ صغیر ۹ تا ۳۱ مطبوعہ حیدرآباد دکن

ترجمہ: میں (علامہ جلال الدین السیوطی) اس کے جواب میں کہتا ہوں کہ اس
بارے میں جس قدر روایات ذکر کی گئی ہیں۔ وہ غالباً ضعیف ہیں۔
اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی والدہ ماجدہ کے بارے میں سوا اس حدیث
کے کوئی صحیح نہیں جس میں ذکر ہے۔ کہ آپ نے اپنی والدہ کے لیے
اللہ تعالیٰ سے استغفار کی اجازت طلب کی۔ لیکن اجازت نہ دی
گئی۔ اور صرف مسلم شریف کی حدیث بالخصوص آپ کی والدہ کے
بارے میں صحیح ہے۔ ان دونوں کا جواب عنقریب آ رہا ہے۔
رہی یہ حدیث کہ جس میں آپ نے کہا۔ کاش مجھے پتہ چل جاتا۔ کہ
میرے والدین کے ساتھ کیا سلوک کیا گیا۔ اس کے جواب میں آیت
کریمہ نازل ہوئی۔ (جو اعتراض میں مذکور ہے) تو یہ حدیث کسی
قابل اعتماد حدیث کی کتاب میں موجود نہیں۔ بعض تفسیروں میں
مذکور ہے۔ لیکن وہاں بھی منقطع سند کے ساتھ ہے۔ لہذا قابل حجت

ہے اور نہ ہی قابل اعتماد۔ اور اگر تم بے سرو پا احادیث سے ہمارے
سامنے احتجاج پیش کرنا چاہتے ہو۔ تو پھر ہم بھی اس کے معارضہ
میں ایسی ہی حدیث پیش کرتے ہیں۔ ابن الجوزی نے حضرت علی
المرتضیٰ سے منقولاً بیان کیا۔ کہ جبریل امین میرے پاس تشریف
لائے، اور کہا۔ اللہ تعالیٰ تمہیں سلام کہتا ہے۔ اور فرماتا ہے
میں نے تمہاری ہر اس پشت کو آگ پر حرام کر دیا۔ جس میں تم رہے۔
اور ہر اس پیٹ کو جس نے تمہیں اٹھایا، ہر اس گود کو جس نے
تمہاری تربیت کی یہ سب دوزخ کی آگ پر حرام کر دی ہیں یہ وہی
حدیث کے ساتھ وہی حدیث کا معارضہ ہو جائے گا۔ مگر ہم نہ
ایسا کرنے کے حق میں ہیں۔ اور نہ ہی اس طریقے سے حجت پیش
کرتے ہیں۔

پھر یہ سبب کئی اور وجوہات کی بنا پر مردود ہے۔ جن میں اصول،
بلاغت، اور اسرار بیان وغیرہ وجوہات ہیں۔ دیکھئے یہ آیت
اور اس کے پہلے مذکور آیات اور اس کے بعد والی آیات بھی تمام
کی تمام یہودیوں کے بارے میں ہیں۔ یہی اسرائیل
اذ صر واسے ایای خار ہبون تک اور اس کے بعد
اذ ابتلی ابراہیموا بن تک۔ یہی وجہ ہے۔ کہ یہ قصہ جس
انداز سے شروع کیا گیا۔ اسی انداز سے ختم بھی فرمایا۔ تو معلوم
ہوا کہ "اصحاب الجحیم" سے مراد اہل کتاب کے
کافر ہیں۔ اسی بات کو مراحت کے ساتھ اس روایت میں
ذکر کیا گیا۔ جسے عبد بن حمید، فریبانی اور ابن جریر وابن المنذر

نے اپنی تفسیر میں لکھا۔ یہ سبھی حضرات جناب مجاہد سے بیان کرتے ہیں۔ اور سورہ بقرہ کی ابتدائی چار آیات مومنوں کی تعریف میں۔ اس کے بعد دو آیات کفار کی تعریف میں تیرہ آیات منافقین کے بارے میں اور چالیس سے ایک سو بیس آیات تک بنی اسرائیل کے بارے میں ہیں۔ اس روایت تفسیری سے اشارہ صحیحہ اُدھر ہی ہوتا ہے۔ کہ اصحاب الجحیم وہی لوگ ہیں جو اہل کتاب کے کافر ہیں۔ اور اسی بات کی تاکید اس سے بھی ہوتی ہے۔ کہ سورہ مبارکہ مدنی ہے۔ اور اس میں اکثر طور پر یہودیوں کو خطاب کیا گیا ہے۔ اور لفظ جحیم کو دیکھا جائے۔ تو نعت اور انکار کے پیش نظر اس آگ کا نام ہے۔ جو بہت بڑی ہے۔ ابن ابی حاتم نے ابی مالک سے بیان کیا کہ اللہ تعالیٰ کا قول اصحاب الجحیم سے مراد وہ دوزخ ہے۔ جو آگ کے اعتبار سے بہت بڑی ہے۔ ابن جریر اور ابن المنذر نے ابن جریر سے روایت کیا۔ کہ آیت قرآنیہ وہاں سبعة ابواب، کی تفسیر یوں ہے ان سات دوزخوں میں پہلی جہنم، دوسری نطی، تیسری حطمة، چوتھی سعیر، پانچویں سقر، چھٹی۔ جحیم اور ساتویں ہادیہ ہے اور کہا کہ جحیم میں ابوجہل ہے۔ اس روایت کی اسناد بھی صحیح میں ابوجہل اس درجہ دوزخ کے لائق اس لیے ہوا کہ وہ کفر میں عظیم تھا۔ اس کا بوجھ بہت وزنی تھا۔ دعوت اسلام کے وقت سخت ترین دشمن تھا۔ اور سب کچھ جاننے کے باوجود اس نے انکار کیا، علیحدگی اختیار کی اور دین تبدیل کیے رکھا۔ یہ اس لائق نہ تھا

کہ اس سے کچھ تخفیف کی جاتی۔ اور جب کہ یہ روایت صحیح ہے۔ کہ ابوطالب آگ کے کم تر عذاب والے حصہ میں ہے۔ کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قرابت داروں میں سے تھا۔ اور آپ کے ساتھ احسان و مہربانی کرنے والوں میں سے تھا۔ حالانکہ اس نے دعوت اسلام کا وقت پایا۔ اور پھر اس دعوت کو قبول بھی نہ کیا۔ اور لمبی عمر اسی میں بسر کی۔ تو تمہارا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کو یمن کے بارے میں کیا گمان ہے۔ جبکہ وہ دونوں بوجہ قرابتی کے ابوطالب سے کہیں زیادہ قریب ہیں۔ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو ان سے اور انہیں آپ سے از حد محبت تھی۔ اور اللہ تعالیٰ کے حضور صاحب عذر ہونے میں کسی سے کم نہیں۔ اور عمر کے اعتبار سے کم والد کو دعوت اسلام کا زمانہ نصیب ہی نہ ہوا۔ اور والدہ بھی چھ سات سال بعد ولادت مصطفیٰ انتقال فرما گئیں، لہذا ان دونوں کے بارے میں یہ گمان کرنا کہ وہ معاذ اللہ جحیم دوزخ میں ہیں۔ اور ان پر سخت ترین عذاب ہو رہا ہے۔ ایسی بات ہے کہ جسے معمولی سا بھی ذوق سلیم ہو گا۔ وہ اسے سمجھنے سے قاصر ہو گا۔

مذکورہ عبارت کے درج ذیل امور ثابت ہوئے

- ۱۔ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کو یمن کے بارے میں جن احادیث میں کفر و شرک کا ثبوت ملتا ہے وہ ضعیف ہیں۔
- ۲۔ "دکاش مجھے بتہ پیل جاتا۔ کہ میرے والدین کہاں ہیں؟" یہ روایت کسی

مفتد کتاب میں موجود نہیں ہے۔

۳۔ آیت ۱۱ سورہ بقرہ من جملہ ان آیات میں سے ہے جو بنی اسرائیل کے کفار کے بارے میں نازل ہوئیں۔ یہ بات حدیث صحیحہ سے ثابت ہے۔
۴۔ ”جحیم“ دوزخ کے چھٹے طبقہ کا نام ہے۔ جس کا عذاب پہلے پائی طبقات سے کہیں بڑھ کر شدید ہے۔ لہذا اس میں جانے والے بھی سخت نافرمان ہوں گے۔ جیسا کہ ابو جہل ہے۔ اہل نیرت نافرمانوں میں اولیٰ شمار ہی نہیں اور اگر ہیں بھی تو بہت معمولی درجہ کے۔ اس لیے ان کا جحیم میں جانا غیر معقول ہے۔

۵۔ ابوطالب نے باوجود یکہ زمانہ دعوت پایا۔ اور پھر بھی ایمان نہ لایا لیکن وہ بھی ”جحیم“ میں نہیں بلکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی قرابت اور آپ کے ساتھ احسان کرنے کی وجہ سے وہ خفیف عذاب میں ہوگا۔ لہذا آپ کے والدین کے لیے ”جحیم“ کیسے ممکن ہوگا؟

دراصل یہ امور مذکورہ اس مسئلہ کے مستقل جوابات ہیں۔ جو تفسیرین کثیر میں بحوالہ ابن جریر ذکر کیا گیا۔ ہم نے ان تمام کو ایک ہی حوالہ کی نسبت ایک جواب کے طور پر پیش کیا ہے۔

جواب دوم:

ابن کثیر نے جو محلہ ”لا تسئل عن اصحاب الجحیم“ کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کی آخری حالت کے استفسار کے جواب میں نازل ہونا بحوالہ ابن جریر لکھا ہے۔ اس لیے ناقل کی بجائے ہم ابن جریر سے پوچھتے ہیں کہ کیا واقعی آیت مذکورہ کے بارے میں ان کا یہی نظریہ ہے۔ کہ یہ آیت

عن رسول اللہ علیہ وسلم کے بارے میں نازل ہوئی؟ ملاحظہ ہو کہ ابن جریر کیا کہتے ہیں۔
تفسیر ابن جریر طبری:

وَلَا تَسْأَلُ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ قِرَاءَةُ عَامَّةٍ الْقِرَاءَةُ وَلَا تَسْأَلُ عَنْ أَصْحَابِ بَضْعِ النَّارِ مِنْ تَسْأَلُ وَرَفَعَ اللّٰمُ مِنْهَا عَلَى الْخَبَرِ بِمَعْنَى يَا مُحَمَّدُ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا قَبْلَتْ مَا أُرْسِلَتْ بِهِ وَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ وَالْإِنْذَارُ وَلَسْتَ مَسْئُولًا عَنْ كُفْرٍ بِمَا أَنْتَ عَلَيْهِ مِنَ الْحَقِّ وَكَانَ مِنَ الْجَحِيمِ وَقَرَأَ ذَلِكَ بَعْضُ أَهْلِ الْمَدِينَةِ وَلَا تَسْأَلُ جَزَاءَ بِمَعْنَى النَّهْيِ مَفْتُوحِ النَّارِ مِنْ تَسْأَلُ وَجَزَمَ اللّٰمُ مِنْهَا وَمَعْنَى ذَلِكَ عَلَى قِرَاءَةِ هُفْلَاءَ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا لِّتَبْلُغَ مَا أُرْسِلْتَ بِهِ وَلَا تَسْأَلُ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ فَلَا تَسْأَلُ عَنْ حَالِهِمْ وَمَا قَوْلَ الَّذِينَ قَرَأُوا هَذِهِ الْقِرَاءَةُ مَا حَدَّثَنَا أَبُو ظَرِيٍّ قَالَ حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ عَنْ عَوْسَى بْنِ عَبْدِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ كَعْبٍ الْقُرْطُبِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ لِيُنْشَأَ شِعْرِي مَا فَعَلَ أَبَوَايَ لَبِثَ شِعْرِي مَا فَعَلَ أَبَوَايَ لَبِثَ شِعْرِي مَا فَعَلَ أَبَوَايَ

فَلَا تَأْتِيَنَّكَ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا
نَذِيرًا وَلَا تُسْئَلُ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ قَدْ
كَرِهْنَا هَذَا حَتَّى تَوَفَّيْنَاهُ اللَّهُ حَدَّثَنَا
الْقَاسِمُ قَالَ حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ قَالَ حَدَّثَنَا
حُجَّاجٌ عَنْ ابْنِ جَرِيرٍ قَالَ أَخْبَرَنِي دَاوُدُ
عَنْ أَبِي عَاصِمٍ أَنَّ النَّبِيَّ قَالَ ذَاتَ يَوْمٍ لَيْتَ
شِعْرِي إِنِّي أَبَوَائِي فَزَلْتُ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ
بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَلَا تُسْئَلُ عَنْ
أَصْحَابِ الْجَحِيمِ

وَالضَّوَائِدُ عِنْدِي مِنَ الْقِرَاءَةِ فِي ذَلِكَ
قِرَاءَةُ مَنْ قَرَأَ بِالرَّفْعِ عَلَى الْخَبَرِ لِأَنَّ اللَّهَ
جَبَلَ ثَنَاءَهُ قَصَصَ قَصَصَ أَقْوَامٍ مِنَ الْيَهُودِ
وَالنَّصَارَى وَكَرِهَ ضَلَالَتَهُمْ وَكَفَرَهُمْ
وَخَبَرَ أَتْلَهُمْ عَلَى أَنْبِيَائِهِمْ ثُمَّ قَالَ
لِنَبِيِّهِ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ يَا مُحَمَّدٌ بَشِيرًا
مَنْ آمَنَ بِكَ وَاتَّبَعَكَ يَمُنْ قَصَصْتُ عَلَيْكَ
أَنْبِيَائَهُ وَمَنْ لَمْ أَقْصُصْ عَلَيْكَ أَنْبِيَائَهُ وَ
نَذِيرًا لَكُنْ كَفَرًا بِكَ وَخَالَفَكَ فَبَلَغَ
رِسَالَتِي فَلَيْسَ عَلَيْكَ مِنْ أَعْمَالٍ مَنْ كَفَرْتَكَ
بَعْدَ إِبْلَاغِكَ إِيَّاهُ رِسَالَتِي تَبَعَهُ وَلَا أَمْتُ
مَسْئُورٌ عَمَّا فَعَلَ بَعْدَ ذَلِكَ وَلَمْ يَجِدْ

لِمَسْئَلَتِهِ رَسُولِ اللَّهِ رَبَّنَا عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ
ذَكَرَ فَيَقُولُونَ لِقَوْلِهِ لَا تُسْئَلُ عَنْ
أَصْحَابِ الْجَحِيمِ وَخُبْرُهُ يُوجِبُهُ إِلَيْهِ
وَلَكِنَّمَا الْكَلَامُ مُوْخَبَةٌ مَدْنَاهُ إِلَى مَا دَلَّ
عَلَيْهِ ظَاهِرُهُ الْمَقْهُومُ حَتَّى تَأْتِيَ دَلَالَةٌ
بَيِّنَةٌ وَتَقُومُ بِهِ الْعُجْبَةُ عَلَى أَنَّ الْمُرَادَ
بِهِ عَزِيرٌ مَا دَلَّ عَلَيْهِ ظَاهِرُهُ فَيَكُونُ
حَنِيدٌ مُسَامًا لِلْعُجْبَةِ الثَّانِيَةِ بِذَلِكَ
وَالْأَخِيرَ تَقُومُ بِهِ الْعُجْبَةُ عَلَى أَنَّ النَّبِيَّ
نُهِىَ عَنْ أَنْ يَسْتَأْذِنَ فِي هَذِهِ الْآيَةِ عَنْ
أَصْحَابِ الْجَحِيمِ وَلَا دَلَالَةَ تَدُلُّ عَلَى
أَنَّ ذَلِكَ كَذَلِكَ فِي ظَاهِرِ التَّنْزِيلِ وَالْوَاجِبُ
أَنْ يَكُونَ تَأْوِيلُ ذَلِكَ الْخَبَرِ عَلَى مَا مَعْنَى
ذَكَرَهُ قَبْلَ هَذَا وَالْآيَةُ وَعَشْرُونَ ذَكَرَ بَعْدَ
هَؤُلَاءِ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى وَغَيْرِهِمْ مِنْ
أَهْلِ الْكُفْرِ دُونَ النَّبِيِّ عَنِ الْمَسْئَلَةِ
عَنْهُمْ

تفسير ابن جرير طبري جداول ملك
مطبوعه بيروت طبع جديد

ترجمه:

” وَلَا تُسْئَلُ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ ” میں لفظ

تسئل کے متعلق ابو جعفر (ابن جریر طبری) کہتا ہے۔ کہ یہ مضارع مجہول
والا مذکر مخاطب کا صیغہ ہے۔ اور یہی قرأۃ عامہ ہے۔ اس طرح یہ
جملہ خبر نہ بنے گا۔ معنی یہ ہوگا۔ اے میرے رسول! ہم نے آپ کو
حق کے ساتھ بشیر و نذیر بنا کر بھیجا ہے۔ تو آپ وہ تمام باتیں لوگوں
تک پہنچا دیں۔ جو آپ کو عطا کی گئیں۔ کیونکہ آپ کی ذمہ داری
صرف پہنچانا ہے۔ اور لوگوں کو ڈرانا ہے۔ اور جو شخص آپ کے
لائے ہوئے احکام سے انکار کرتا ہے۔ آپ اس کے جوابدہ
نہیں ہیں۔ نہ ہی اس بات کے کہ وہ اہل جمیع میں سے کیوں ہے
بعض اہل مدینہ نے اسے نہی کے صیغہ کے ساتھ پڑھا ہے۔ اس
قرأۃ کے اعتبار سے معنی یہ ہوگا۔ ہم نے آپ کو حق کے ساتھ
بشیر و نذیر بنا کر بھیجا ہے۔ تاکہ آپ ان تمام احکام کو لوگوں تک
پہنچا دیں۔ جو آپ کو دیئے گئے۔ اور آپ اہل جمیع کے حالات
کے متعلق سوال نہ کریں۔ اس قرأۃ والوں نے اپنی قرأۃ کی تاویل ابو
کریم کی مروی حدیث سے کی ہے۔ وہ کہتے ہیں۔ کہ ہمیں جناب
وکیع نے موسیٰ بن عبدہ اور انہوں نے محمد بن کعب سے حدیث
بیان کی۔ وہ یہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک دفعہ کہا کاش
مجھے پتہ چل جاتا کہ میرے والدین کس مقام میں ہیں؟ اور ان سے
کیا سلوک ہوا؟ اس پر لا تسئل عن اصحاب الحجیو
آیت اتری۔ دوسری حدیث جسے حسن بن یحییٰ نے ہم سے
بیان کیا۔ انہوں نے کہا۔ کہ ہمیں عبدالرزاق اور انہیں جناب ثری
نے اور انہیں موسیٰ بن عبدہ نے محمد بن کعب قرطبی سے یہ روایت

بیان کی۔ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا۔ کاش کہ مجھے اپنے والدین
کے بارے میں پتہ چل جاتا کہ وہ کہاں ہیں؟ آپ نے تین مرتبہ یہ کہا
اس پر لا تسئل عن اصحاب الحجیو آیت اتری
اس کے بعد آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے والدین کا تاؤم وصال
نام تک نہ لیا۔ تیسری حدیث جسے ہم سے قاسم نے بیان کیا۔ وہ
کہتے ہیں۔ کہ ہمیں حسین نے انہوں نے حجاج عن ابن جریج سے انہوں
نے داؤد عن ابی عامر سے بیان کیا۔ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک
دن کہا۔ کاش مجھے اپنے والدین کے بارے میں پتہ چل جاتا کہ ان
کے ساتھ کیا سلوک ہوا اور وہ کہاں ہیں؟ تو اس کے جواب میں اِنَّا
اَرْمَلْنَاكَ الْاٰیۃ اتری۔

میرے (ابن جریر) نزدیک اس لفظ (تسئل) میں ان لوگوں
کی قرأۃ مواب ہے۔ جنہوں نے اسے فعل مضارع مجہول صیغہ
واحد مذکر مخاطب کے طور پر پڑھا۔ اور اسے جملہ خبر نہ بنا یا۔ کیونکہ
اللہ تعالیٰ نے یہود و نصاریٰ کی اقوام کے حالات و واقعات بیان
فرمائے۔ ان کی گمراہیوں اور کفر کے ساتھ ساتھ حضرات انبیائے کرم
کے ساتھ بے باکیوں کا تذکرہ فرمایا۔ اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے اپنے
محبوب صلی اللہ علیہ وسلم سے فرمایا۔ اے محمد! ہم نے آپ کو ہر اس
شخص کے لیے خوش خبری دینے والا بنا کر بھیجا جو بھی آپ پر ایمان
لائے اور جو واقعات ہم نے آپ کو بتائے ان میں
آپ کی اتباع کرے۔ اور جو نہیں بتائے اُن میں بھی آپ کی
پیروی کرے۔ اور ہم نے آپ کو ان لوگوں کے لیے ڈرانے

والا بنا کر بھیجا۔ جو آپ کا انکار کرتے ہیں۔ اور مخالفت کرتے ہیں۔ لہذا
 آپ میرے احکام لوگوں تک پہنچا دیں۔ تبلیغ احکام کے بعد اگر کوئی
 شخص میرے احکام کا انکار کرتا ہے۔ تو آپ سے اس کے بارے
 میں باز پرس نہیں کی جائے گی۔ اور اس کے اصحاب جحیم ہونے کے
 بارے میں آپ سے سوال نہیں کیا جائے گا۔ اس طرح لا تسئل
 عن اصحاب الجحیم کی ایک معقول وجہ نظر آتی ہے۔
 اور اللہ تعالیٰ کا کلام بھی ایک معقول وجہ رکھتا ہے۔ اور ظاہر ایسی مفہوم
 و مدلول اس کا بنتا ہے۔ ہاں اگر کوئی دلیل یا حجت ایسی موجود ہو۔ جو
 اس ظاہری مفہوم کے علاوہ کسی دوسرے مفہوم کی تائید کرتی ہو۔ تو
 اس وقت وہ دوسرا مفہوم حجت تائید کے ساتھ تسلیم کیا جاسکتا
 ہے۔ حالانکہ کوئی ایسی خبر نہیں ملتی۔ جو اس کی تائید کرتی ہو۔ اور
 دلالت کرتی ہو۔ کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو اس آیت کے ذریعہ
 اہل جحیم کے بارے میں سوال کرنے سے روکا گیا ہے۔ اور نہ ہی
 کوئی ایسی دلیل ہے۔ کہ جو اس مفہوم کو ثابت کرے۔ کہ ظاہری
 طور پر اس سے آپ کو اہل جحیم کے متعلق سوال کرنے سے روک دیا
 گیا۔ لہذا ضروری ہے۔ کہ آیت مذکورہ کا معنی اس کے ماقبل اور
 مابعد کی آیات کو دیکھ کر متعین کیا جائے اور اس سے آگے پیچھے تمام
 تر یہود و نصاریٰ کا تذکرہ ہوا ہے۔ اور ان لوگوں کا جو اہل کفر ہیں۔
 اس لیے ان کے بارے میں ہی مفہوم صحیح ہے۔ کہ آپ کو ان کفار کے
 اہل جحیم ہونے کے بارے میں نہیں پوچھا جائے گا۔ یہ نہیں کہ آپ
 مجھ سے ان کے اہل جحیم ہونے کا سوال نہ کریں۔

خلاصہ کلام:

ابن جریر کے نزدیک آیت لا تسئل عن اصحاب الجحیم
 کو مضارع مجہول صیغہ واحد مذکر مخاطب کے ساتھ پڑھنا صواب و صحیح ہے جس کے
 دلائل انہوں نے دیئے۔ اس قرآنہ کے اعتبار سے اللہ تعالیٰ آپ کو کل نیت
 کی ایک خبر دے رہا ہے۔ کہ اے میرے محبوب! یہود و نصاریٰ اور دیگر کفار
 اگر تعلیمات اسلامیہ سے روگردانی کر کے جحیم میں چلے گئے۔ تو ہم آپ سے یہ نہیں
 پوچھیں گے۔ کہ یہ لوگ یہاں کیوں آئے۔ انہوں نے کیا کثرت کیے؟ اس کے
 خلاف جن لوگوں نے اسے صیغہ نہی کے ساتھ پڑھا ہے۔ اور اس کی تائید
 میں دو تین احادیث بھی پیش کی ہیں۔ ابن جریر اس کے ناصواب ہونے کی
 وجہ بیان کرتے ہیں۔ کہ نبی سے قبل حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا سوال کرنا موجود ہونا
 چاہیے تھا۔ جس کا کوئی وجود نہیں۔ لہذا بغیر سوال کیے سوال کرنے سے منع
 کر دینے کا کیا مطلب؟ دوسری آیت اگر یہ کا ظاہری متن و مفہوم بھی اس
 قرآنہ کی تائید نہیں کرتا۔ تیسرا اس آیت کا ماقبل و مابعد بھی اس کی حمایت نہیں
 کرتا۔ تیسرا ان حالات میں یکس طرح تسلیم کیا جاسکتا ہے۔ کہ لا تسئل نہی کے
 طور پر پڑھنا اچھا ہے۔ تو معلوم ہوا کہ قرآنہ نہی پر کچھ تعلق آپ کے والدین کریمین کے
 ساتھ بنتا تھا۔ جسے ابن جریر نے صواب نہیں کہا۔ اس لیے ابن جریر کا نظریہ
 اور ہے۔ اور ابن کثیر کی روایت سے صرف اتنا پتہ چلتا ہے۔ کہ ابن جریر نے
 مذکورہ حدیث اپنی تفسیر میں درج فرمائی۔ لیکن جس قرآنہ کی تائید میں درج فرمائی
 وہ ان کی قرآنہ پسندیدہ بلکہ صواب نہیں ہے۔

نوٹ:

اگر کسی کے ذہن میں آئے کہ اس جملہ سے صرف یہ ثابت ہوا کہ

آیت لا تسئل النبی عن سئل آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین کے بارے میں
مازل نہیں ہوئی۔ لیکن وہ احادیث جو لیت شعری والی ہیں۔ آخر وہ اپنے طور
تو موجود ہیں۔ پھر ان کو دیکھ کر یہی مطلب نکلے گا۔ کہ آپ کے والدین منبتی نہیں
ہیں۔ اس کا جواب یہ ہے۔ کہ ان احادیث میں آپ کے والدین کریمین کے درجہ
ہونے پر کوئی لفظ دلالت نہیں کرتا۔ دوسرا یہ کہ علامہ السیوطی نے ان احادیث
کو کہا۔ معضل ضعیف ولا تحکون بہ حجة فی معضل اور ضعیف
ہونے کی وجہ سے قابل حجت نہیں ہیں۔

فَاَعْتَبِرُوا يَا اُولِيَ الْاَبْصَارِ

اعتراض نمبر ۳

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ملیکہ کے
بیٹوں کو کہا تھا تمہاری اور میری ماں
جہنم میں ہیں۔

المستدرک:

عن علی ابن الحکم عن عثمان بن حمیر
عن ابی وائل عن ابن مسعود قال جاء
ابنا مکیکة ومسا من الانصار فقلا لا
یا رسول الله اننا ائمننا تحفظ علی البعل
و شکرکم الضیف وقد وادت فی الباکلیتہ
قائنا ائمننا قال ائمنکما فی النار فقام
وقد شق ذاک علیہما فدعا ہما
رسول الله فرجعا فقال ان ائمنی مع ائمنکما
فقال منافق من الناس لی ما یغنی ہذا
عن ائمنی الا ما یغنی ابنا مکیکة عن ائمنی

وَنَحْنُ لَهَا عَقَبَتٌ فَقَالَ رَجُلٌ شَابٌّ مِنَ
الْأَنْصَارِ لَمَّا رَأَى رَجُلًا كَانَ أَكْثَرَ سُوءًا
لِرسول الله ﷺ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَدَى أَبَوَاكَ
فِي النَّارِ فَقَالَ مَا سَأَلْتُهُمَا رِيقِي فَيُعْطِيَنِي فَيُهِمَا
وَأَنَا لِقَائِكُمَا مِثْلَ الْمَقَامِ الْمَعْمُورِ الْخ
هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ الْإِسْنَادُ -

(المستدرک جلد دوم ص ۳۶۴ ذکر صفحہ محض
الکثر مطبوعہ بیروت)

ترجمہ: حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ہمارے ساتھ
ملیک نامی عورت کے دو بیٹے جو انصاری تھے حضور صلی اللہ علیہ وسلم
کی بارگاہ میں حاضر ہوئے۔ اور عرض کرنے لگے۔ یا رسول اللہ! ہماری
والدہ اپنے خاوند کی تابلیں اور بڑی مہمان نواز تھی۔ لیکن جاہلیت کے
دور میں اس کا انتقال ہو گیا تھا۔ تو فرمائیے وہ اب کہاں ہے؟ آپ
نے فرمایا۔ تمہاری والدہ دوزخ میں ہے۔ ان دونوں کو یہ بات
ناگوار گزری وہ اللہ کھڑے ہوئے اور جانے کا ارادہ کر لیا۔ حضور
صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں بلوایا وہ واپس آئے۔ تو آپ نے کہا۔
بے شک میری والدہ بھی تمہاری والدہ کے ساتھ ہی ہے۔ اس پر
لوگوں میں سے ایک منافق نے مجھے کہا۔ یہ واللہ کا پیغمبر اپنی والدہ
کے کوئی کام نہ آسکا جس طرح ملکہ کے بیٹے اس کے کام نہ آئے۔
اور ہم اس پیغمبر کی قدم بقدم اتباع کرتے ہیں۔ اس پر ایک انصاری
لو جو ان سے کہا۔ جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے بکثرت سوالات کیا کرتا

تھا۔ یا رسول اللہ! کیا آپ کے والدین دوزخ میں ہیں؟ آپ نے
فرمایا۔ میں ان کے بارے میں جو اللہ تعالیٰ سے مانگوں گا وہ مجھے
عطا فرما دے گا۔ اور میں اس دن مقام محمود پر کھڑا ہوں گا۔ حدیث
صحیح الاسناد ہے۔

ذکر شدہ حدیث کے ابتدائی الفاظ سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ آپ کی
والدہ ماجدہ بھی ملکہ کی طرح جہنم میں ہے۔ اور آخری حصہ میں آپ کے والدین
کا دوزخی ہونا ثابت ہوتا ہے۔ کیونکہ اگر وہ جنتی ہیں۔ تو پھر ان کے لیے اللہ تعالیٰ
سے کچھ مانگنے کا کیا معنی۔ لہذا اس صحیح الاسناد حدیث سے جب یہ دو باتیں
ثابت ہیں۔ تو پھر آپ کے والدین کو جنتی کہنا کس طرح درست ہوا؟
جواب:

ان دونوں باتوں کا وزن دراصل حدیث کی صحت و ضعف پر موقوف
ہے۔ اس کے بارے میں چند سطور بعد ہم انشاء اللہ بحث کریں گے۔ پہلے اس
بات کا تذکرہ ہو جائے۔ کہ اس حدیث کا آخری حصہ حدیث کی تشریح کر رہا ہے۔
وہ اس طرح کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سائل کو فرماتے ہیں۔ کہ اللہ تعالیٰ مجھے وہ عطا
کر دے گا۔ جو میں اپنے والدین کے لیے مانگوں گا۔ اس میں صاف صاف
ارشاد ہے۔ کہ آپ جتنا بڑا مرتبہ ان کے لیے مانگیں گے۔ عطا ہو گا۔ اگر آپ
ان کے لیے جنت میں اعلیٰ مرتبہ کا سوال کرتے ہیں۔ تو اللہ تعالیٰ آپ کے والدین
کو اعلیٰ مرتبہ عطا فرما دے گا۔ اور یہ سلسلہ امر ہے۔ کہ جس شخص کا انتقال کفر و
شرک پر ہوا ہو۔ وہ جنت کے اعلیٰ درجہ میں کچھ سرے سے جنت میں ہی نہیں
جاسکتا۔ تو اس سے ثابت ہوا۔ کہ آپ کے والدین کو جہنم میں زمانہ فترت میں
انتقال فرمانے کی وجہ سے جنتی تو ہیں۔ لیکن ادنیٰ مرتبہ۔ میں اس لیے آپ

الذَّاهِبَةُ ضَعُفَتْ هَذَا الْحَدِيثُ وَخَلَفَتْ عَلَى عَدَمِ
صِحَّتِهِ يَسِينًا -

(سیرت حلبیہ جلد ۱ ص ۱۴۲ باب وفات ام المصطفیٰ بیروت)
ترجمہ: جائز ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ان دو شخصوں کو یہ فرمانا کہ میری اور
تمہاری ماں دوزخ میں ہیں جبکہ اس روایت کو موجب دعوے
المستدرک صحیح مان لیا جائے یہ اس وقت کی بات ہو۔ جب آپ نے
اپنی والدہ کو دوبارہ زندہ کر کے اپنے اوپر ایمان لانے کا موقعہ عطا
فرمایا ہو۔ جیسا کہ اس کی نظر آپ کے والد ماجد کے بارے میں اس
سے پہلے گزر چکی ہے۔ اور ہم نے جو یہ کہا مگر اگر اس حدیث کو صحیح تسلیم
کر لیا جائے، یہ اس طرف اشارہ ہے کہ علوم حدیث میں یہ بات
واضح طور پر موجود ہے کہ الحاکم نے المستدرک میں جس حدیث کو
انفرادی طور پر اپنے حوالے سے صحیح کہا۔ یہ صحت قابل قبول نہیں۔
کیونکہ المستدرک میں انہوں نے کافی تساہل سے کام لیا۔ اور کسی
حدیث کے صحیح کہنے میں پوری احتیاط نہیں برتی۔ امام ذہبی نے
اس حدیث کا ضعیف ہونا بیان کیا ہے۔ اور یہاں تک کہ اس
کے عدم صحت پر انہوں نے قسم اٹھائی۔

مذکورہ حدیث کی سند میں اوی عثمان بن عیمر مترک وغیرہ

اور ناقابل حجت ہے۔

تہذیب التہذیب:

یقال عثمان بن قیس ضعیف الحدیث

بروز قیامت مقام محمود پر تشریف فرما ہوتے ہوئے ان کے لیے اعلیٰ مرتبہ کا
سوال کریں گے۔ لہذا یہ حدیث ان کے دوزخی نہیں بلکہ مبتنی ہونے کی طرف
اشارہ کرتی ہے۔ رہا یہ معاملہ ابتداء حدیث میں آپ نے ملکہ کے بیٹوں
کو کہا کہ میری اور تمہاری ماں دوزخ میں ہیں۔ تو اس کا ایک جواب سیرت حلبیہ
کے حوالے سے یہ ہے۔ کہ اگر اس حدیث کو صحیح تسلیم کر لیا جائے۔ تو پھر آپ کا ان
دونوں نوجوانوں کو یہ کہنا اس وقت تھا جب کہ آپ نے اپنی والدہ کو دوبارہ
زندہ کر کے ایمان سے مشرف نہیں فرمایا تھا۔ اور اس کی مثال بعینہ اچھے والد گرامی
کے بارے میں اسی مستدرک میں گزر چکی ہے۔ اور اگر اس حدیث کو صحیح ہی تسلیم
کر لیا جائے۔ تو پھر قابل استدلال نہیں رہتی۔ یاد رہے کہ صاحب المستدرک
علامہ الحاکم کسی حدیث کو تنہا صحیح کہہ دینا اسے بالاتفاق صحیح نہیں کر دیتا۔
حوالہ ملاحظہ ہو۔

سیرت حلبیہ:

وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ قَوْلُهُ لِيُتَخَصَّصِينَ رَأْفَةً
وَأَمَّا فِي النَّارِ عَلَى تَقْدِيرِ صِحَّةِ الْحَدِيثِ
إِذْ عَاَهَا إِلَهُكُمْ فِي الْمُسْتَدْرَكِ كَانَ قَبْلَ
إِحْيَاؤِهَا وَإِيمَانِهَا بِهِمْ ضَعْفًا تَقْدِيمَ تَطْيِيرِ
ذَلِكَ فِي آيَةِ صَلَوَاتِهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَوْلُهُ
عَلَى تَقْدِيرِ صِحَّةِ الْحَدِيثِ إِشَارَةٌ لِمَا
تَقَرَّرَ فِي عُلُومِ الْحَدِيثِ أَنَّه لَا يَقْبَلُ تَقْوِيْدُ
الْحَاكِمِ بِالتَّصْحِيحِ فِي الْمُسْتَدْرَكِ لِمَا عَرِفَتْ
مَنْ تَسَاهَلَتْ فِيهِ فِي الصَّحِيحِ وَ قَدْ بَيَّنَّ

كَانَ ابْنُ مَهْدِيٍّ تَرَكَ حَدِيثَهُ وَقَالَ ابْنُ
خَرَجَ فِي الْفُسْطَاتِ مَعَ ابْنِ أَبِي عَمْرٍاءَ وَابْنِ
حَسَنِ وَقَالَ عَمْرٍاءُ وَابْنُ عَلِيٍّ كَرِهَ رِضَ يَعْلِي
وَلَا عَبِيدُ الرَّحْمَنِ أَبَا الْيَقْظَانِ وَقَالَ الدُّوَيْجِيُّ
عَنِ ابْنِ مَعِينٍ لَيْسَ حَدِيثُهُ بِشَيْءٍ وَقَالَ
ابْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا ابْنُ سَالْتٍ مُحَمَّدُ بْنُ
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ ثَمِيرٍ عَنْ عُثْمَانَ بْنِ عَبْدِ مَنَافٍ فَضَعَفَهُ
فَقَالَ سَأَلْتُ ابْنَ عَدْنَةَ فَقَالَ ضَعِيفٌ الْحَدِيثُ
مُنْكَرٌ الْحَدِيثُ كَانَ شُعْبَةُ لَا يَرِ ضَاهُ وَذَكَرَ
أَتَدَّخِرُهُ فَهَرَوَى عَنْ شَيْخٍ قَالَ لَهُ شُعْبَةُ
كَمْ سَنَكَ فَقَالَ كَذَا أَقْدَامًا قَدْ مَادَ الشَّيْخُ
وَهَرَأَبْنُ سَنَتَيْنِ وَقَالَ ابْنُ أَبِي عَمْرٍاءَ
عَنْ أَبِي أَحْمَدَ الزَّهَّادِ كَانَ الْحَارِثُ بْنُ
مَعِينٍ وَابْنُ الْيَقْظَانِ يُؤَيِّمَانِ بِالرَّجْعَةِ
وَيُقَالُ كَانَ يَعْلُو فِي الشَّيْخِ قُلْتُ لَسْبَكَ
أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ فَقَالَ هُوَ عُثْمَانُ بْنُ عُمَيْرٍ
ابْنُ عَمْرِو بْنِ قَيْسِ الْبَجَلِيِّ وَقَدْ يَكْسِبُ
إِلَى نَسَبِ حَبَشَةٍ أَيْسَهُ ذَكَرَهُ الْبُخَارِيُّ فِي
الْأَوْسَطِ فِي فُصُولِ مَنْ مَاتَ مَا بَيْنَ الْعَشْرَيْنِ
وَمَا نَلَّ إِلَى الثَّلَاثِينَ وَقَالَ مُنْكَرُ الْحَدِيثِ
وَأُسْرُ بَسْمَعٍ مِنْ أَكْسٍ وَقَالَ فِي الْكَلْبِيِّ كَانَ

يَعْلِي وَعَبِيدُ الرَّحْمَنِ لَا يُحَدِّثَانِ سَنَهُ وَهُوَ
ابْنُ قَيْسِ الْبَجَلِيِّ وَهُوَ عُثْمَانُ بْنُ أَبِي حَمِيْدٍ الْكُوفِيُّ
وَقَالَ الْجُرُزْجَانِيُّ عَنْ أَحْمَدَ مُنْكَرُ الْحَدِيثِ
وَفِيهِ ذَاكَ الدَّاعُ قَالَ وَهُوَ عَلَى الْمَذْهَبِ
مُنْكَرُ الْحَدِيثِ وَقَالَ ابْنُ بَرْقَانٍ عَنْ الدَّارِ
قُطَيْبٍ مَنَعَهُ وَقَالَ الْحَافِظُ عَنْ الدَّارِ
قُطَيْبٍ زَايَعٌ لَمْ يُحْتَجَّ بِهِ وَقَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ
كَثُرَ ضَعْفُهُ وَقَالَ أَبُو أَحْمَدَ الْحَافِظُ لَيْسَ
بِالتَّوَيِّعِ عَنْهُ هَمٌّ وَقَالَ ابْنُ حَبَّانٍ اخْتَلَطَ
حَتَّى لَا يَذَرُ فِي مَا يَسْئَلُ لَمْ يَجُزْهُ إِلَّا حَبَّانٍ بِهِ
وَقَالَ ابْنُ عَسَدٍ رَوَى الْمَذْهَبَ عَالِي فِي الشَّيْخِ
بُزْجُونٍ بِالرَّجْعَةِ وَيُحْتَبَرُ بِهِ يَشُدُّ مَعَ
ضَعْفِهِ

رقم ۱۳۷ بابت ۱۳۵ ص ۱۳۵ ۱۳۶ ۱۳۷ حرف العین
مطبوعہ عہدہ اہلحدیث (کن)

ترجمہ: کہا گیا ہے کہ عثمان بن قیس ضعیف الحدیث ہے۔ ابن مہدی
اس کی احادیث کو چھوڑ دیا کرتا تھا۔ ابی کا کہنا ہے کہ عثمان مذکور
مقدمہ میں ابراہیم بن عبد اللہ بن حسن کے ساتھ نکلا۔ اور عمرو بن علی نے
کہا کہ یہی اور عبد الرحمن اس سے خوش نہ تھے۔ راوی نے ابن معین سے
بیان کیا کہ اس کی حدیث میں بستی ہے۔ ابن حاتم کا کہنا ہے کہ
ابن ابی نے بتایا کہ میں نے محمد بن عبد اللہ بن غیر سے عثمان بن غیر

کے بارے میں پوچھا۔ تو انہوں نے اسے ضعیف کہا۔ اب سے میں نے پوچھا۔ انہوں نے بھی اس کو ضعیف الحدیث اور منکر الحدیث کہا۔ شعبہ اس کو پسند کرتے تھے۔ انہوں نے بیان کیا۔ کہ میں عثمان کے ہاں گیا تو اس نے شیخ سے کچھ روایات بیان کیں۔ شعبہ کہتے ہیں کہ میں نے پوچھا کہ ہماری اس وقت کتنی عمر ہے۔ کہنے لگا۔ کچھ ہے۔ میں نے اس کی بھلائی ہوئی عمر سے اندازہ لگا دیا۔ شیخ کی وفات کے وقت اس کی عمر دو سال کی بنتی ہے۔ ابراہیم بن عمر، ابراہیم بن عمری سے بیان کرتے ہیں۔ کہ عمارت بن معین اور ابوالیثخان عثمان بن عمیر رحمت پر یقین رکھتے تھے۔ اور کہا گیا ہے۔ کہ شیعہ میں غلو کرتا تھا۔ میں کہتا ہوں۔ کہ امام احمد بن حنبل نے اس کے متعلق بیان کیا۔ کہ یہ عثمان ابن عمیر ابن عمرو ابن قیس البہلی ہے اور اپنے باپ کے دادا کی طرف نسبت رکھتا ہے۔ امام بخاری نے اسے اوسط میں اس فصل میں ذکر کیا۔ جس میں ان لوگوں کا ذکر ہے۔ جو ایک سو بیس اور ایک سو تیس ہجری کے درمیان انتقال کر گئے۔ اور کہا۔ کہ یہ منکر الحدیث ہے۔ اور حضرت انس سے اس کا سماع نہیں ہوا۔ امام بخاری نے ابوسعیر بن ابی کحجہ کے کہنے کی اور عبدالرحمن اس کی حدیث بیان نہیں کیا کرتے تھے اور شخص ابن قیس البہلی عثمان بن ابی حمید الکوفی ہے۔ جو زبانی نے امام احمد کے حوالہ سے کہا۔ کہ یہ منکر الحدیث ہے۔ اور اس کو یہی مرض تھا۔ برقیانی کا کہنا ہے۔ کہ داؤد بن قطنی نے اسے متروک کیا۔ اور حاکم نے داؤد بن قطنی سے بیان کیا۔ کہ یہ ٹیڑھا ہے اور اس کی باتیں قابل حجت نہیں۔ ابن عبد البر نے کہا۔ کہ تمام محدثین نے اسے ضعیف کہا۔ ابواحمد حاکم کا کہنا ہے۔ کہ یہ شخص محدثین کرام کے نزدیک مضبوط راوی نہیں ہے۔ ابن حبان نے

کہا۔ کہ ذہبی طور پر اس میں امتیاز باقی نہیں رہا تھا۔ یہاں تک کہ اپنی بات تک کو بھول جاتا تھا۔ اس سے اختیاج درست نہیں۔ ابن عدی نے ردی لکھا۔ کہا۔ تیشیع میں غالی اور رجعت کا قائل کہا۔ اور اس کی مرویات کو ضعیف ہونے کے باوجود لکھا جاتا ہے۔

خلاصہ

المستدرک کی روایت کوئے سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی والدہ ماجدہ یا والدین کریمین کا دوزخی ہونا ثابت کرنا قطعاً قبل التفات نہیں اگر روایت کو صحیح تسلیم کر لیا جائے تو بھی حبیب کے بیٹوں کی ماں کے ساتھ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا اپنی والدہ کو دوزخی کہنا اس وقت کا واقعہ ہے۔ جب آپ نے اپنی والدہ کو زندہ کرنے کے بعد ایمان نہیں عطا فرمایا تھا۔ اور اگر روایت ہی صحیح نہ ہو۔ جیسا کہ ثابت کیا گیا ہے کہ حاکم کی تصحیح تنہا کافی نہیں ہوتی۔ اور یہ بات درست بھی ہوئی کیونکہ اسی روایت کا ایک راوی عثمان بن عمر ضعیف متروک غالی فی التیشیع قائل رجعت ہوتے ہوئے۔ ناقابل حجت بھی ہے۔ اسی راوی کے ہوتے ہوئے حاکم نے اس روایت کو صحیح کہا تھا۔ تو معلوم ہوا۔ کہ حضرات محدثین کرام کا فیصلہ درست ہے۔ کہ حاکم کی تصحیح سے ضروری نہیں کہ واقعی حدیث صحیح ہو۔ لہذا ایسی روایات سے سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی والدہ ماجدہ اور والد گرامی کے ایمان سے انکار اور ان کے دوزخی ہونے کا اقرار ہی طرح بھی مسلمان کو زیب نہیں دیتا۔

فاعتدروا یا اولی الابصار

اعتراض نمبر ۲

اپنے نے جب اپنی والدہ کے لیے استغفار
کی۔ تو جبریل نے آپ کے سینہ پر ہاتھ مارا اور
کہا "مشرک کے لیے استغفار نہ کرو،"

مسائل الحنفاء:

إِنَّمَا اسْتَغْفَرَ لِوَالِدِهِ فَضَرَبَ جِبْرِيلُ فِي
صَدْرِهِ وَقَالَ لَا تَسْتَغْفِرُ لِمَنْ مَاتَ مُشْرِكًا
مسائل الحنفاء ص ۶۹ مصنفہ علامہ السیوطی

مطبوعہ حیدر آباد دکن

ترجمہ: حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی والدہ کے لیے دعائے مغفرت کی۔ تو جبریل
نے آپ کے سینہ پر ہاتھ مار کر کہا۔ اس آدمی کے لیے آپ دعائے مغفرت
نہ کریں۔ جو بحالتِ مشرک مر گیا ہو۔

جواب:

علامہ جلال الدین السیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے اس روایت کا جواب دیا۔ وہ ہے:

نقل کیا جاتا ہے۔

مسائل الحنفاء:

وَأَمَّا حَدِيثُهُ أَنَّ جِبْرِيلَ ضَرَبَ فِي صَدْرِهِ
وَقَالَ لَا تَسْتَغْفِرُ لِمَنْ مَاتَ مُشْرِكًا فَإِنَّ
الْبُرْآنَ أَخْرَجَهُ بِسَنَدٍ فِيهِ مَنْ لَا يُعْرَفُ
وَأَمَّا حَدِيثُ نَزُولِ الْآيَةِ فِي ذَلِكَ فَضَعِيفٌ أَيْضًا
وَالثَّالِثُ فِي الصَّحِيحِ أَنَّهَا نَزَلَتْ فِي أَبِي طَالِبٍ وَقَوْلُهُ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَهُ لَا تَسْتَغْفِرُكَ لَكَ مَا لَوْ
أُفْتُحَ عَنْكَ

(مسائل الحنفاء ص ۴۱ مطبوعہ دکن حیدر آباد)

ترجمہ: بہر حال وہ حدیث کہ جس میں مذکور ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی
والدہ کے لیے استغفار کی۔ تو جبریل نے آپ کے سینہ پر ہاتھ مار کر کہا
کسی مشرک کے لیے استغفار نہ کرو۔ تو یہ حدیث بزار نے بیان کی ہے
اور اس کی سند میں کچھ ایسے راوی ہیں۔ جو مجہول ہیں۔ اور اس حدیث
میں موجود بات کی تائید کے لیے جو یہ بیان کیا جاتا ہے۔ کہ آیت لا تسئل
عن اصحاب الجہیم نازل ہوئی۔ یہ بھی روایت بالکل ضعیف ہے۔ اور
تیسری بات یہ کہ آیت مذکورہ کا شان نزول جو صحیح حدیث سے ثابت ہے
وہ یہ کہ ابوطالب کے متعلق اتری۔ جب کہ آپ نے کہا تھا۔ کہ میں اس
کے لیے اس وقت تک استغفار کرتا رہوں گا۔ جب تک مجھے اس
سے روک نہیں دیا جاتا۔

والدہ کے لیے استغفار کے منع کی ایک توجیہ اور اس کی تردید سیرت حلبیہ:

أَتَى مَنَعَ الْاِسْتِغْفَارَ لَهَا اَيُّهَا عَلَى الْقَوْلِ اِنَّ
مَنْ بَدَّلَ اَوْ غَيَّرَ اَوْ عَبَدَ الْاَصْنَامَ مِنْ اَهْلِ
النِّسْرَةِ مَعَذَّبٌ - وَهُوَ قَوْلٌ ضَعِيفٌ مَبْنِيٌّ
عَلَى وَجْهِ الْاِنْشَاءِ وَالتَّوْحِيدِ بِالْعَمَلِ
وَالَّذِي عَلَيْهِ أَكْثَرُ اَهْلِ الشُّكِّ وَالْجَمَاعَةِ
أَنَّهُ لَا يَجِبُ ذَلِكَ اِلَّا بِرِسَالِ الرُّسُلِ وَمِنْ الْمُقَدَّرِ
أَنَّ الْعَرَبَ كَثُرَ سَلُّ اِلَيْهِمْ رَسُولٌ بَعْدَ سَمَاعِيلَ
وَأَنَّ سَمَاعِيلَ اَنْتَهَتْ رِسَالَتُهُ بِمَوْتِهِ كَقِيَّتِهِ
الرُّسُلِ لِأَنَّ ثَبُوتَ الرِّسَالَةِ بَعْدَ الْمَوْتِ مِنْ
نَحْوِ اِيْنِ نَبِيِّنَا مُحَمَّدٍ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
فَعَلَيْهِمْ اَهْلُ النِّسْرَةِ مِنَ الْعَرَبِ لَا تَعْذِيبُ عَلَيْهِمْ
وَإِنْ غَيَّرَ اَوْ بَدَّلَ كَوْنُ الْعَبْدِ وَالْاَصْنَامِ
وَالْاَعَادِيْثِ الْوَارِدَةِ بِتَعْذِيبٍ مِنْ ذِكْرِ اَيُّ
مَنْ غَيَّرَ اَوْ بَدَّلَ اَوْ عَبَدَ الْاَصْنَامَ مَثْرُوْلَةٌ
اَوْ خَرَجَتْ مِنْ رَجْعِ الشَّرْحِ لِلْعَمَلِ عَلَى الْاِسْلَامِ

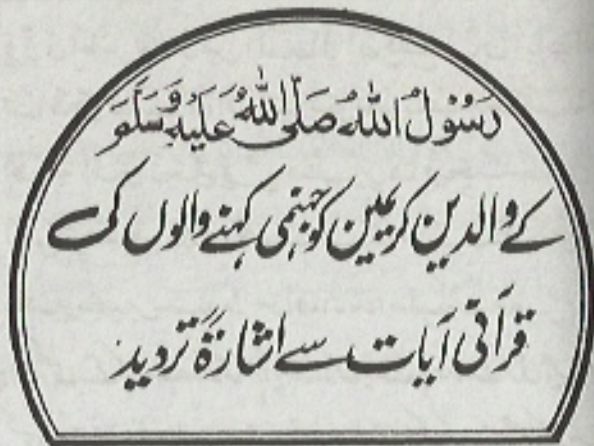
دسیرت حلبیہ جلد ۵، ص ۵، اذکر وفات امہ۔

مطبوعہ بیروت طبع جدید

ترجمہ: یعنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنی والدہ کے لیے استغفار کی اجازت نہ

دینا اس قول کے مطابق ہے۔ کہ اہل فترت میں سے وہ لوگ جنہوں نے
اپنا دین تبدیل نہیں کیا۔ یا بتوں کی پوجا کی وہ عذاب سے نہیں بچیں
گئے۔ تاہم اس سے معلوم ہوا کہ ان تلامین کے نزدیک سرکارِ دو عالم
صلی اللہ علیہ وسلم کی والدہ اگرچہ اہل فترت میں سے تھیں۔ لیکن انہوں نے
یا تو دین ابراہیمی کو تبدیل کر دیا ہوگا۔ یا پھر وہ بہت پرست ہوں گی۔
تیسری اُن کو عذاب دیا جا رہا ہے۔ استغفار سے منع کر دینے کی اس قول
پر درست سمجھنا قول ضعیف ہے۔ کیونکہ اس قول کا وار و مدار اس بات
پر ہے۔ کہ ایمان اور توحید کا وجوب از روئے عقل ہے۔ ماوراء اہل سنت
جماعت اس وجوب کے قائل نہیں۔ ہاں اللہ تعالیٰ کوئی رسول بھیج دیں
تو پھر دونوں باتیں واجب ہو جاتی ہیں۔ اور یہ بات طے شدہ ہے کہ
حضرت اسماعیل علیہ السلام کے بعد عربی لوگوں کی طرف کوئی رسول نہیں
بھیجا گیا اور سیدنا اسماعیل علیہ السلام کی رسالت ان کے وصال کے ساتھ
ہی ختم ہو گئی۔ بسا کہ بقیہ رسولوں کی رسالت کا معاملہ ہے۔ کیونکہ کسی
رسول کے وصال فرمانے کے بعد اس کی رسالت کا باقی اور ثبات رہنا
صرف اور صرف ہمارے پیغمبر جناب محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی
خصوصیات میں سے ہے۔ لہذا اہل سنت و جماعت کے اس عقیدہ
کے پیش نظر اہل عرب وہ جہاں فترت ہوئے اُن پر کسی قسم کا عذاب
نہ ہوگا۔ اگرچہ وہ تغیر و تبدل دین کریں۔ یا بتوں کی پرستش کریں۔ یا
وہ احادیث جہاں فترت کے مذکورہ افراد کو عذاب دینے کے بارے
میں آتی ہیں۔ ان کی تاویل کی گئی ہے۔ یا وہ اسلام پر لوگوں کو آمادہ کرنے
کے لیے بطور ڈانٹ بیان ہوئیں۔

ایک اصول بحث ہے۔ کہ ہر چیز کا اچھا برا ہونا کس پر موقوف ہے۔ اشیاء کا اس کے لیے کافضل شرعیہ کرے گی یعنی ہر چیز کا حسن و قبح شرعی ہے۔ اور وہی ماحم بھی ہے۔ احناف کا یہ نظریہ ہے۔ کہ ہر چیز کا حسن و قبح موقوف علی الشریعہ نہیں بلکہ اس کا حاکم بھی شرع کو ہی تسلیم کرتے ہیں۔ صاحب سیرت صبیح اول اندر گروہ سے متعلق ہیں۔ ان کا اہل فطرت کے بارے میں یہ عقیدہ ہے۔ کہ وہ پناہ ہے کچھ بھی کرتے رہیں۔ عذاب میں گرفتار نہیں کیئے جائیں گے۔ کیونکہ ان کے نزدیک عذاب دینے کا دار و مدار انبیاء کے کرام کی بشت پر موقوف ہے۔ جب اہل فطرت کہلاتے ہی اس لیے کہ ان کے پاس کوئی پیغمبر نہ آیا۔ تو پھر وہ چاہے دین ابراہیمی کو تبدیل کریں یا کوئی اور خلافت ورزی کریں۔ ان کی گرفت نہ ہوگی۔ اس لیے سیرت صبیح کے حوالہ سے حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین کا معذب ہونا ثابت نہیں کیا جاسکتا۔ بلکہ اگر مذکورہ حوالہ کو بغور دیکھا جائے۔ تو معلوم ہوتا ہے۔ کہ ان حضرات کے نزدیک سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین معذب بھی نہیں۔ اور انہوں نے اپنی زندگی میں شرک بھی نہیں کیا۔ جب سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی والدہ ماجدہ بلکہ والدین کریمین اشاعرہ اور احناف کے نزدیک مشرک کی بجائے موحّد ہیں۔ تو یہ ان کا جنتی ہونا تمام اہل سنت کا متفق علیہ مسئلہ ہوا۔ اس لیے اس اصولی بحث کے پیش نظر صاحب سیرت صبیح نے اپنا نظریہ بیان کیا ہے۔



آیت نمبر ۱:

وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ تَنْبَغِيَ رَسُولًا (سورہ اسراء ۷۵)
ترجمہ: ہم عذاب کرنے والے نہیں جب تک رسول نہ بھیج دیں۔

تفسیر کبیر:

قَالَ الْكَعْبِيُّ إِنَّ سَائِرَ الْآيَاتِ دَلَّتْ عَلَى أَنَّ تَعَالَى لَا يَبْتَدِئُ بِالتَّعْذِيبِ وَالْأَهْلَاقِ لِقَوْلِهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يَعْذِّبُ مَا يَنْقُصُ حَتَّىٰ يَنْقُضُوا مَا يَنْفُسُهُمْ (وَقَوْلِهِ مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَذَابِكُمْ إِنَّ شُكْرَ مَا يَنْقُصُ قَوْلِهِ وَمَا كُنَّا مُهْدِي الْقُرَى إِلَّا وَأَهْلُهَا ظَالِمُونَ) فَكُلُّ هَذِهِ الْآيَاتِ تَدُلُّ عَلَى أَنَّ تَعَالَى لَا يَبْتَدِئُ بِالْأَهْلَاقِ وَآيُضًا مَا قَبْلَ هَذِهِ الْآيَةِ يَدُلُّ عَلَى هَذَا الْمَعْنَى وَهُوَ قَوْلُهُ (مَنْ أَهْتَدَىٰ فَإِنَّمَا يَهْتَدِ لِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا) وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ

وَزَرَّ اخْرٰی) وَمِنْ الْمَحَالِ اَنْ يَقَعَ بَيْنَ اَيَاتِ الْقُرْآنِ
تَنَاقُضٌ فَكُنْتُ اَنَّ الْاَيَاتِ الَّتِي تَكُونُ نَاقِضَةً وَكَذَا
الْاَيَةُ الَّتِي نَحْنُ فِي تَنْبِيْهِهَا فَيَجِبُ حَمْلُهَا
الْاَيَةَ عَلَى تِلْكَ الْاَيَاتِ هَذَا مَا قَالَهُ الْكُتُبِيُّ.

(تفسیر کبیر جلد ۱۵ ص ۱۴۵ تا ۱۴۶ مطبوعہ مصر)

ترجمہ: امام کمپی نے کہا ہے کہ تمام آیات اس بات پر دلالت کرتی ہیں کہ اللہ تعالیٰ کسی کو ابتداءً تو عذاب دے گا۔ اور نہ ہی ہلاک کرے گا۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ کا قول وہ بے شک اللہ تعالیٰ کسی قوم کو دی گئی نعمت سے محروم نہیں کرنا جب تک وہ خود اس کی تبدیلی کے اسباب پیدا نہ کرے اور اللہ تعالیٰ کا قول وہ نہیں اللہ تعالیٰ عذاب دے کر کیا کرے گا۔ اگر تم اس کے شکر گزار رہو اور اس پر ایمان لائے والے بنے رہو۔ اور قول باری تعالیٰ وہ ہم کسی بستی کے رہنے والوں کو ہلاک کرنے والے نہیں ہوں اگر اس کے رہنے والے ظالم ہو جائیں تو پھر ہلاکت ہو سکتی ہے۔۔۔ تو یہ تمام آیات اس بات پر دلالت کرتی ہیں کہ اللہ تعالیٰ ابتداءً کسی کو تکلیف اور پریشانی میں مبتلا نہیں کرنا۔ اور یہ بھی کہ اس آیت کریمہ سے ما قبل آیات بھی اسی معنی پر دلالت کرتی ہیں۔ اور وہ یہ ہیں۔ جو ہدایت پاگیا اس نے اپنے نفع کے لیے ہدایت پائی۔ اور جو گمراہ ہوا اس کی گمراہی کا وبال اس پر ہے اور کوئی بوجھ اٹھانے والا کسی دوسرے کا بوجھ نہ اٹھائے گا۔ اور یہ محال ہے۔ کہ قرآن کریم کی آیات ایک دوسرے کی متناقض ہوں۔ لہذا ثابت ہوا کہ جو آیات ہم نے ذکر کیں وہ محکم ہیں۔ اور اسی طرح وہ آیت جس کی تفسیر ہم کر رہے ہیں۔ (وہ بھی محکم ہے) لہذا اس آیت

زیر تفسیر کو ان آیات پر محمول کرنا چاہیے۔ یہ ہے امام کمپی کا قول۔
مسائل الحنفاء۔

وَهَذِهِ الْاَيَةُ (وَمَا كُنَّا مَعَكُمْ بَيْنَ حَتَّى تَبْعَتْ
رَسُولًا) هِيَ الَّتِي أَطْلَقْتُ اَيْتًا الشَّكَّ عَلَى الْاِسْتِدْلَالِ
بِهَا فِي اَنَّهٗ لَا تَعْزِيبُ قَبْلَ الْبَعْثِ وَرَدُّوا اِيَّاهَا
عَلَى الْمُعْزِلَةِ وَمَنْ وَافَقَهُمْ فَرَفَّ تَحْكِيمُ الْعَدْلِ
اَخْرَجَ ابْنُ جَرِيرٍ وَابْنُ حَاتِمٍ تَفْسِيرَ مَا
عَنْ قَتَادَةَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى وَمَا كُنَّا مَعَكُمْ بَيْنَ
حَتَّى تَبْعَتْ رَسُوْلًا قَالَ اِنَّ اللّٰهَ لَيْسَ بِمَعْذِرٍ
اَحَدًا حَتَّى يَنْبَغِيَ اِلَيْهِمْ مِنَ الشَّيْءِ خَيْرٌ اَوْ لَا يُلْجِئُوْنَ اِلَيْهِ بِنَاقَةٍ.

(مسائل الحنفاء ص ۳۰-۳۱ مطبوعہ حیدرآباد)

ترجمہ: اور یہ آیت کریمہ دو ماحکما معذ بین حتی تبعت رسولاً ان آیات میں سے ایک ہے۔ جن کے بارے میں تمام ائمہ اہل سنت کا اتفاق ہے۔ کہ بعثت سے قبل کسی کو عذاب نہیں ہوگا۔ اس عقیدہ پر جن سے استدلال کیا جاتا ہے۔ اور ان آیات میں سے ایک ہے جن کو معتزلہ کے نظریہ کے رد میں پیش کرتے ہیں۔ وہ نظریہ یہ کہ عقل ماکم ہے۔ ابن جریر اور ابن ابی حاتم نے اپنی اپنی تفسیر میں حضرت قتادہ سے بیان کیا ہے۔ کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد۔ و ما كنا معذ بينكم کی تفسیر یہ ہے۔ کہ اللہ تعالیٰ کسی کو بھی عذاب نہیں دے گا۔ جب تک اس کے پاس کوئی خبر نہیں آجاتی۔ یا اللہ کی طرف سے کوئی نشان نہیں آجاتی۔

علامہ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ کی مذکورہ تحقیق سے ثابت ہوا کہ جو شخص اہل فرت کے بارے میں چہنی ہونے کا قول کرتا ہے۔ وہ اہل سنت میں سے نہیں ہے۔ اس سلسلہ انہوں نے حضرت قتادہ رضی اللہ عنہ سے یہ نقل کیا ہے۔ کہ اللہ تعالیٰ کسی کو اس وقت تک عذاب نہیں دیتا جب تک اسے کوئی نشانی نہیں مل جاتی۔ علامہ ازیں امام طبری نے امام کہی کی تفسیر سے بھی یہی ثابت کیا۔ کہ اللہ تعالیٰ کسی پر ابتداءً ظلم نہیں فرماتا بلکہ اگر وہ ظالم ہوں یا دعوت اسلام کا انکار کریں۔ تو علیحدہ بات ہے۔ ایسی مضمون والی آیات میں ہرگز تناقص ہے اس لیے ثابت ہوا کہ اہل فرت کو قرآن کریم، احادیث مقدسہ اور جمہور اہل سنت کے نزدیک مذاہب نہیں ہوگا۔

آیت نمبر (۲) :-

ذَٰلِكَ اَنْ لَّمْ يَكُنْ رَبُّكَ مُبْلِئُ الْقُرَىٰ بِظُلْمٍ وَّاهْلًا
غَافِلُونَ۔ (الانعام پ آیت ۱۳۱)

ترجمہ :- یا اس لیے کہ تیرا رب بستیوں کو ظلم سے تباہ نہیں کرتا کہ ان کے لوگ بے خبر ہوں۔

تفسیر قرطبی :-

اِنَّمَا فَعَلْنَا مَا دَٰبُّوْهُ لَا فِيْ لَمَّا كُنْ اَهْلِكَ الْقُرَىٰ
بِظُلْمٍ مِّمَّا نِيْ بِشَرِّهِمْ قَبْلَ اِنْ سَالِ الرَّسُلِ
اِلَيْهِمْ فَهَيِّئُوْا مَا جَاءَ قَائِمًا بِشَيْءٍ وَنَذِيْرٍ
وَقَيْدٍ لِّمَآكُنْ اَهْلِكَ الشَّرِّ بِشَرِّكَ مَنَ
اَشْرَكَ مِنْهُمْ۔

(تفسیر لمبری جلد ۱ ص ۸۷)

۱۔ ہم نے جو اہل بستیوں کے ساتھ عذاب زدینے کا سلوک کیا۔ یہ اس لیے کہ میرا قاعدہ ہے کہ میں کسی بستی کے رہنے والوں کو ان کے ظلم و شرک کی وجہ سے ہلاک نہیں کیا کرتا۔ جب تک ان کے پاس کوئی رسول مزید نہ ہو۔ کیونکہ اس طرح عذاب دینے کے بارے میں وہ کہہ سکتے ہیں کہ ہمارے پاس کوئی ڈرانے اور خوش خبری دینے والا نہیں آیا اور اس کا مفہوم یہ بھی بیان کیا گیا ہے۔ کہ کسی بستی کو میں ان لوگوں کی وجہ سے جو اس میں شرک کرتے ہیں۔ ہلاک نہیں کرتا۔

تفسیر ابن کثیر :-

يَقْتُولُ تَعَالَىٰ ذَٰلِكَ اَنْ لَّمْ يَكُنْ رَبُّكَ مُبْلِئُ
الْقُرَىٰ بِظُلْمٍ وَّاهْلًا غَافِلُونَ اِنَّمَا
اَعْدَدْنَا اِلَى الْمُتَّقِيْنَ بَارُ سَالِ الرَّسُلِ
وَ اِنَّمَا اِلَى الْخُتْبِ لِيَلَّا يُؤْ اَخَذَ اَحَدًا
بِظُلْمٍ وَّهُوَ لَمْ تَبْلُغْهُ دَعْوَةٌ وَلَكِنْ
اَعْدَدْنَا اِلَى الْمُؤْمِنِ وَمَا عَدُّ بِنَا اَحَدًا اِلَّا
بَعْدَ اِنْ سَالِ الرَّسُلِ اِلَيْهِمْ كَمَا قَالَ تَعَالَىٰ
رَوَانِ مَنْ قَرَّ يَتِيْ اِلَّا خَلَدِيَّتِيْهَا نَذِيْرٍ وَقَالَ
تَعَالَىٰ رَوَلْتُمْ بَعَثْنَا فِيْ كُلِّ اُمَّةٍ رَّسُوْلًا
اِنْ اَعْْبَدُوْا اللّٰهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوْتَ وَكَقَوْلِهِ
رَوَمَا صُنَّا مُعَذِّبِيْنَ حَتَّىٰ يَنْبَعَثَ رَّسُوْلًا
وَقَالَ تَعَالَىٰ رَحْمَةً اَلَّتِي فِيْهَا فَرُوْحٌ سَالِ لَمُوْ
خَذَرْنَا اَلَمَ يَا يَتَكُمُ نَذِيْرٍ فَ كَرَّ اَبْلَىٰ قَدَّ جَدْنَا

تَذِيرًا فَكَذَّبْنَا، وَالْآيَاتُ فِي مَذَاكِرِ شَيْرَةٍ
 قَالَ إِمَامُ ابْنِ جَعْفَرِ بْنِ حَبْرٍ وَ يَعْثُمُ
 قَوْلُهُ تَعَالَى يَظْلِمُ وَجَبَّيْنِ (أَحَدُهُمَا) (ذَلِكَ)
 مِنْ أَجْلِ رَأْنِ لَمْ يَخُنْ رَبَّكَ مَلِكُ الْقُرَى يَظْلِمُ
 أَهْلَهَا بِالْإِشْرَافِ وَ نَحْوِهِ (وَمَرْغَا فِلُون) يَقُولُ
 أَنْ لَمْ يَخُنْ يُعَاجِلُهُم بِالْعُقُوبَةِ حَتَّى يَبْعَثَ
 إِلَيْهِمْ رَسُولًا يُنَبِّئُهُمْ عَلَى حُجَجِ اللَّهِ عَلَيْهِمْ
 وَ يُنذِرُهُمْ عَذَابَ اللَّهِ الَّتِي يَوْمَ مَعَادٍ هُمْ وَلَمْ
 يَكُنْ بِالْأَوَّلَى يُؤَاخِذُهُمْ غَفْلَةً فَيَقْتُلُوا
 مَا جَاءَهُمْ مِنْ بَشِيرٍ (وَالْوَجْهَةُ الثَّانِي) (ذَلِكَ)
 أَنْ لَمْ يَكُنْ رَبَّكَ مَلِكُ الْقُرَى يَظْلِمُ يَقُولُ
 لَمْ يَكُنْ رَبَّكَ لِيُذَكِّرْكُمْ دُونَ التَّنْذِيرِ وَ التَّذْكِيرِ
 بِالرُّسُلِ وَ الْآيَاتِ وَ الْعِبَرِ فَيَظْلِمُهُمْ بِذَلِكَ وَ اللَّهُ
 خَلِيفَ ظُلَامٍ لِعَبِيدِهِ

(تفسیر ابن کثیر جلد ۸ ص ۱۷۸)

ترجمہ: اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ ذالک ان لم یکن ربک الخ۔ یعنی ہم نے جن
 وائس کی طرف اپنے رسول اور کتاب بھیج کر رحمت تمام کر دی۔ یہ اس
 لیے تاکہ کئی کاٹواغذہ از روئے ظلم نہ بن جائے۔ جبکہ اس کے پاس
 دعوت اسلام نہ پہنچی ہو۔ اور ہم نے گزشتہ امتوں کے لیے بھی رحمت
 تمام کر دی۔ ہم نے ان میں سے کسی کو بھی بغیر رسول کے بھیجنے کے
 عذاب نہیں دیا۔ جیسا کہ خود اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ ہر بستی میں کوئی

کوئی خوش خبری دینے والا آیا۔ ایک اور قول باری تعالیٰ ہے۔ ہم
 نے ہر امت میں کوئی نہ کوئی رسول بھیجا۔ جس نے انہیں کہا۔ اللہ کی
 عبادت کرو۔ اور طاعت سے بچو۔ ایک اور قول خداوندی ہے۔
 ہم رسول کے بھیجے بغیر کسی کو عذاب دینے والے نہیں ہیں۔ ارشاد باری
 تعالیٰ ہے۔ جب دوزخ میں کسی جماعت کو ڈالا جائے گا۔ تو دوزخ
 پر مقرر کیے گئے فرشتے ان سے پوچھیں گے۔ کیا تمہارے پاس کوئی
 ڈرانے والا نہیں آیا تھا؟ وہ کہیں گے۔ یقیناً ڈرانے والا آیا تھا۔ لیکن
 ہم نے اس کو جھٹلایا تھا۔ اس بارے میں بہت سی آیات ہیں۔
 ابن جریر نے کہا۔ کہ اللہ تعالیٰ کا یظلم فرمانادواستمال رکھتا ہے۔ ایک
 یہ کہ اللہ تعالیٰ کہتا ہے۔ کہ اللہ تعالیٰ کسی بستی کو اس کے ظلم و شرک کی
 بنا پر ہلاک نہیں کرتا۔ اور فرماتا ہے۔ کہ میں ان لوگوں کو عذاب دینے میں
 جلدی نہیں کرتا۔ یہاں تک کہ عذاب سے پہلے ان کے پاس اپنے رسول
 بھیجتا ہوں جو انہیں اللہ تعالیٰ کی محبتوں پر مطلع کرتے ہیں۔ اور اس کے
 عذاب سے ڈراتے ہیں۔ اور نہ ہی اللہ تعالیٰ انہیں بے خبری اور
 غفلت میں عذاب دیتا ہے۔ تاکہ وہ یہ بہانا پیش کر دیں کہ ہمارے
 پاس کوئی بشیر نہیں آیا۔ دوسرا احتمال یہ ہے۔ کہ اللہ تعالیٰ یوں فرماتا ہے
 کہ میں کسی بستی والوں کو تنبیہ، تذکرہ اور عبرت دینے بغیر ہلاک نہیں کرتا۔
 کیونکہ اس طرح کرنا دراصل ان پر ظلم کرنا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ اپنے
 بندوں پر ہرگز ظلم روا نہیں رکھتا۔

توضیح:

مذکورہ آیت کی تفسیر و تشریح میں دو مشہور مفسرین کرام کی عبارت ہم نے نقل

کی ہے۔ ان میں علامہ قرطبی تو اس نظریہ کے قائل ہیں کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین موصوفہ جنتی ہیں۔ دوسرے مفسر جناب اسماعیل ابن کثیر ہیں جو اس سے مختلف نظریہ کے قائل ہیں۔ ابن تیمیہ اس سلسلہ میں ابن کثیر کا پیش رو ہے۔ بہر حال آیت مذکورہ میں علامہ قرطبی کی تفسیر اور ابن کثیر کی تفسیر میں کوئی خاص فرق نہیں۔ دونوں نے یہی کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ کسی قوم کو اس وقت تک عذاب میں گرفتار نہیں کرتا جب تک اس قوم کے پاس کوئی اس کا پیغام پہنچانے والا نہیں بھیج دیتا یہ اس لیے تاکہ اس قوم کے پاس اپنے کفر و شرک کا عذر باقی نہ رہے۔ اسی بات کی تائید اور تصدیق میں ابن کثیر چند آیات قرآنیہ بھی پیش کی ہیں۔ آیت کریمہ میں ”وَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ آيَةٌ“ کے بارے میں یہ دو توجہیں بھی ذکر کی گئی ہیں۔ ایک یہ کہ اس کی نسبت قوم کی طرف اور دوسری یہ کہ اس کی نسبت اللہ تعالیٰ کی طرف۔ تو مطلب یہ ہوا کہ نہ تو اللہ تعالیٰ ظلم کسی قوم پر عذاب نازل کرتا ہے۔ اور نہ ہی کسی قوم کے محض ظلم کو دیکھ کر اس پر عذاب اترتا ہے۔ بلکہ اگر انبیائے کرام میں سے کوئی اس قوم کے پاس آگیا۔ اور اس قوم نے اس پیغمبر کی باتوں پر دھیان نہ دھرا۔ تو پھر ان کا ظلم ناقابل معافی ہے اب اسی آیت کریمہ کے مضمون کو سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین پر چسپاں کریں۔ تو دونوں احتمال موجود ہیں۔ یعنی یہ کہ ان کے پاس کوئی پیغمبر تشریف نہیں لائے۔ کیونکہ دونوں کا وصال زمانہ فترت میں ہو چکا تھا۔ اب اگر بعثت پیغمبر کے بغیر انہیں معذب ثابت کیا جائے۔ تو پھر ان پر اللہ تعالیٰ نے (معاذ اللہ) ظلم کیا۔ اور ان کا عذر دور کرنے کے لیے کوئی سامان نہ کیا۔ یہ اس وقت جب کہ آپ کے والدین کریمین سے ایسے افعال کا صدور ثابت ہو جو جوہر تعذیب بن سکیں۔ اور اگر ایسے افعال کا صدور ثابت کرنا ناممکن ہو۔ تو پھر وہ ظلم ہو گا۔ ایک یہ کہ ان کی طرف کوئی پیغام پہنچانے والا بھی نہ بھیجا۔ اور دوسرا انہوں نے کوئی ایسا کام بھی کیا جو باعث

تعذیب ہو سکتا۔ اور اگر یہ ثابت ہو سکے کہ ان دونوں سے ”ظلم“ کا صدور ہوا تھا۔ تو پھر بھی ان کے معذب ہونے کی آیت مذکورہ نفی کرتی ہے۔ لہذا ابن کثیر وغیرہ ان آیات کے وسیع مفہوم کو اگر پیش نظر رکھتے۔ تو سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین کے بارے میں جہنمی ہونے کا قول نہ کرتے۔ آیت مذکورہ کی نص صریح کی مخالفت کے ساتھ ساتھ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی ایذا کا ہی خیال کر لیتے۔ تو یہی ایسا قول نہ کرتے۔ اللہ تعالیٰ ہدایت عطا فرمائے۔

فَاخْتَبِرُوا يَا أُولِيَ الْأَبْصَارِ

آیت نمبر (۳)

وَكُونَا أَهْلًا مِّنْكُمْ بِذَابٍ مِّنْ قَبْلِهِمْ لَقَالُوا رَبَّنَا كُونَا زُفَرًا أَلَيْسَ لَنَا رَسُولٌ قَدْ خَلَقَ آيَاتِكَ وَنَحْنُ قَبْلُ أَنْ نَذِلَّ وَنَخْزَىٰ

(پارہ ۱۶ سورہ طہ آیت ۲۲)

ترجمہ: اور اگر ہم انہیں کسی رسول کے آنے سے پہلے ہلاک کر دیتے تو وہ ضرور کہتے کہ اسے ہمارے پروردگار تو نے ہماری طرف کوئی رسول کیوں نہیں بھیجا۔ تاکہ ہم تیری آیات کی پیروی کرتے قبل اس کے کہ ہم ذلیل و رسوا ہوئے؟

آیت مذکورہ بھی اسی مضمون کو بیان کر رہی ہے۔ جوگزشتہ اوراق میں مذکور ہو چکا۔ یعنی یہ کہ کسی قوم کو یونہی عذاب میں گرفتار کرنا ایک غیر معقول اور غیر منصفانہ طریقہ ہے۔ کیونکہ اس بارے میں ان کا یہ عذر معقول ہے۔ کہ ہمیں کوئی سمجھانے بتانے والا ہی نہیں آیا۔ لہذا اس عذر کے پیش نظر کسی کو بعثت پیغمبر کے بغیر اس کے جرموں کی سزا نہیں ہوگی۔

صفوة التفاسیر:

(وَلَوْ أَنَّا أَهْلَكْنَا هُم مِّن قَبْلِهِمْ لَنَبْلُغَنَّهُمْ لِقَاءَ رَبِّهِمْ أَهْلًا ۚ وَفِي الْقُرْآنِ وَبُحْتِ
مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقَالُوا يَا رَبَّنَا
لَوْ لَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا أَتَى لِقَاءَنَا يَا رَبَّنَا
هَلَّا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا حَتَّى نُؤْمِنَ بِهِ ۚ وَنَنْبَعِدْ
رَفْتِجَ آيَاتِكَ مِن قَبْلِ أَنْ نَذِلَّ وَنَخْزَى ۚ
أَتَى فَنَنْتَفِسْ بِآيَاتِكَ مِن قَبْلِ أَنْ نَذِلَّ بِالْعَذَابِ
وَنَقْضَ عَلَى رُؤُسِ الْأَشْهَادِ قَالَ الْمُفَسِّرُونَ
أَرَادَ تَعَالَى أَنْ يُبَيِّنَ أَنَّ لَهُ الْحُجَّةَ لِأَحَدٍ عَلَى اللَّهِ
بَعْدَ إِسْئَالِ الرَّسُولِ وَإِنْ زَالَ الْكُتُبُ فَلَمْ
يَبْرُكْ لَهُمْ حُجَّةٌ وَلَا عُذْرًا.

(تفسیر صفوة التفاسیر جلد دوم ص ۲۵۲)

تَبْلُغُ كَيْدًا: وَاَنَا أَهْلَكْنَا هُمُ الْيَعْنِي هُمْ أَكْفَرُونَ كَقُرْآنِ كَرِيمٍ
کے آثار نے اور رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت مبارکہ سے قبل
ہلاک کر دیتے۔ تو وہ کہتے۔ اے ہمارے پروردگار! تو نے ہماری
طرف کوئی رسول کیوں نہیں بھیجا کہ ہم اس پر ایمان لاتے اور اس کی
پیروی کرتے۔ ہم تیری آیات سے تمسک کرتے۔ یہ سب کچھ
ہم عذاب چکھنے سے پہلے اور مشر میں سرعام رسوا ہونے سے قبل
کر لیتے۔ مفسرین نے کہا ہے۔ کہ اس آیت کے ذریعہ اللہ تعالیٰ نے
یہ بیان فرمایا ہے۔ کہ جب کسی کی طرف کوئی رسول بھیج دیا جاتا ہے

اور کوئی آسمانی کتاب دی جاتی ہے۔ تو اس کے بعد اس آدمی کے پاس
عذاب و رسوائی سے بچنے کا نہ کوئی عذر سمجھ ہو گا۔ اور نہ ہی کوئی حجت
باقی رہے گی۔

توضیح:

آیت مذکورہ میں اللہ تعالیٰ کے جس قانون قدرت کی طرف مفسرین کرام نے
مترجم کیا ہے۔ وہ یہ کہ اللہ تعالیٰ کسی کو عذاب میں اس وقت مبتلا کرتا ہے۔ جب اس
کے پاس کوئی معقول عذر نہ ہو۔ اور وہ عذر خود اللہ تعالیٰ نے دوسری آیات میں بیان
فرمایا۔ ایک یہ کہ وہ کہے میرے پاس کوئی پیغمبر نہیں آیا۔ جو مجھے تیرے احکام بتاتا لہذا
میں بے قصور ہوں۔ دوسرا یہ کہ کسی اور طریقہ سے اُس کے پاس اللہ تعالیٰ کے احکام
پہنچتے۔ اور پھر وہ ان کو نہ مانتا۔ آیت مذکورہ میں کفار کے عدم اہلاک کا تذکرہ ہے
اور وہ جو وہ کفار، ابھی نہ ہو جس کا کفر ثابت نہ ہو سکے۔ تو اس کے لیے یہ عذر قابل قبول
نہ ہوں گے۔ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین نے پوری زندگی کسی
اللہ کے رسول کی تبلیغ کا زمانہ نہ پایا۔ اور نہ ہی کوئی کتاب ان کو احکام الہی بیان کرتی
تھی۔ اس لیے اول قرآن کا کفر ثابت کرنا ہی دلیل کا طالب ہے۔ اور اگر ثابت ہو
بھی جائے۔ تو پھر بھی انہیں عذاب دیا جانا اللہ تعالیٰ کے قانون کے خلاف ہے
لہذا یہ آیت بھی من جملہ ان آیات میں سے ایک ہے جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے
والدین کریمین کے غیر معذب ہونے کو ثابت کرتی ہے جب وہ غیر معذب نہیں
تو پھر جنہی نہیں بلکہ ضعیف ہو گئے۔

(فاعتبروا یا اولی الابصار)

آیت مذکورہ (۴):

وَلَوْ لَا أَن تَصِيبَهُمْ مُّصِيبَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ

أَيُّدِيهِمْ فَيَقْتُلُوهُمَ وَيَذَرُوهُمُ إِلَىٰ مَلَكٍ إِلَيْنَا
رَأْسُ لَّا فَنَنْتَبِعُ آيَاتِكَ وَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ
(سورة قصص پارہ ۱۷ آیت ۲۷)

ترجمہ: اور اگر نہ ہوتا کہ کبھی پہنچتی انہیں کو مصیبت ان کے سب جو ان کے
ہاتھوں نے اگے بھیجا تو کہتے اسے میرے رب تو نے کیوں نہ بھیجا۔
ہماری طرف کوئی رسول کہ ہم آیتوں کی پیروی کرتے اور ایمان
لائے۔

تفسیر ابن کثیر: (الآیت)

أَفَ وَآرَ سَلَنَكَ إِلَيْنَا لِنُؤْمِنَ عَلَيْهِمُ الْعُجْبَةُ
وَلَيْنَقَطَعَ عَذْرُومًا إِذْ جَاءَهُمْ عَذَابُ
مِّنَ اللَّهِ بِكَفْرِهِمْ فَهُمْ قَيِّحَتَجُوا بِآثَرِهِمْ لَمْ
يَأْتِيهِمْ رَسُولًا وَلَا نَذِيرًا۔

(تفسیر ابن کثیر جلد سوم ص ۳۹۲ مطبوعہ
بیروت طبع جدید)

ترجمہ: یعنی ہم نے آپ کو ان کی طرف اس لیے بھیجا۔ تاکہ ان پر محبت
قائم ہو جائے۔ اور ان کا عذر ختم ہو جائے۔ کیونکہ جب ان کے
پاس ان کے عذاب کی وجہ سے اللہ کا عذاب آیا۔ تو وہ یہ ماننا
پیش کر سکتے ہیں کہ ہمارے پاس نہ تو کوئی رسول آیا۔ اور نہ ہی
کوئی ڈرانے والا۔

توضیح:

اس آیت میں بھی اللہ تعالیٰ اپنا ایک قائل ذکر کر رہا ہے۔ وہ یہ کہ ہم کسی کو

بلا وجہ عذاب نہیں دیا کرتے۔ اور یہاں نہیں ہوگا۔ کہ کسی صاحب عذر کو خدا ہم سے نہیں
اسی لیے اسے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم ہم نے آپ کو ان لوگوں کی طرف بھیجا تاکہ کل سزا
پاتے وقت ان کا یہ بہانہ نہ ہو سکے کہ ہمارے پاس کوئی رسول و نذیر نہیں آیا۔ اس لیے
حضر صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کو کہیں کہ اگر لفظ شفعے اللہ تعالیٰ جہنم میں ڈالتا ہے
تو پھر اس کا قانون کہاں ہوگا۔ وہ کہہ سکتے ہیں کہ اسے اللہ ہمارے پاس کوئی
بشیر و نذیر نہیں آیا۔ لہذا جو لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کو جہنم کہتے
ہیں۔ وہ دراصل اللہ تعالیٰ کو اس کے اپنے قانون کا مخالف کہتے ہیں۔

(فاختبروا یا اولی الابصار)

آیت نمبر (۵):

وَمَا كَانَ رَبُّكَ مُبْلِكَ الْقُرَىٰ حَتَّىٰ يَبْعَثَ
فِي أَمَمًا رَسُولًا يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا وَمَا
كُنَّا مُبْلِكِي الْقُرَىٰ إِلَّا وَأَهْلُهَا ظَالِمُونَ۔

(نپ سورة القصص آیت ۵۹)

ترجمہ: اور تمہارا رب شہروں کو ہلاک نہیں کرتا جب تک ان کے اہل
مروجہ میں رسول نہ بھیجے۔ جو ان پر ہماری آیتیں پڑھے۔ اور ہم شہروں کو
ہلاک نہیں کرتے۔ مگر جب ان کے ساکن ستمگار ہوں۔

تفسیر صفوۃ التفاسیر:

(وَمَا كَانَ رَبُّكَ مُبْلِكَ الْقُرَىٰ) حَتَّىٰ يَبْعَثَ
عَادَةً لِّلْعَالَمِينَ أَن يَبْعَثَ فِي أُمَّةٍ
الرَّسُولَ (حَتَّىٰ يَبْعَثَ فِي أُمَّةٍ رَسُولًا
يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا) حَتَّىٰ يَبْعَثَ فِي أُمَّةٍ

عَاصِمَتِيهَا رَسُولاَ يُبَلِّغُهُمْ رِسَالَاتِ اللَّهِ
يَخْرُجُ الْعَجَّ وَالْمَعَاذِ بِرَدِّ مَا كُنَّا مُلْكِي
الْقُرَى إِلَّا وَأَمْلِكُهَا ظَالِمُونَ) آئِي وَمَا كُنَّا
فَنُكَلِّكَ الْقُرَى إِلَّا وَقَدْ اسْتَحَقَّ أَهْلُهَا
الْإِفْلَاقَ لِإِصْرَارِهِمْ عَلَى الْكُفْرِ بَعْدَ
الْأَعْذَارِ إِلَيْهِمْ بِعُتَّةِ الْمُرْسَلِينَ قَالَ
الْقُرْطُبِيُّ أَخْبَرَ تَعَالَى أَنَّكَ لَا يُهْلِكُهُمْ
إِلَّا إِذَا اسْتَعْتَبُوا الْمَلَكَ بِظُلْمِهِمْ وَفِي هَذَا
بَيَانٌ يَعْدِلُهُمْ وَتَقْدُّسُهُ عَنِ الظُّلْمِ
وَهَلَّا كَيْفَهُمْ مَعَ كُفْرِهِمْ ظَالِمِينَ إِلَّا بَعْدَ
تَأْكِيدِ الْعُجْبَةِ وَالْإِزْهَامِ بِعُتَّةِ الرُّسُلِ
(تفسير صفوة التفاسير جلد دوم ص ۳۴ مطبوعه
ببيروت طبع جديد)

ترجمہ: اللہ جل شانہ کی یہ عادت کہ برہ جاری و ساری نہیں کہ کسی بستی کے
کفار کو ہلاک کر دے۔ یہاں تک کہ ان کے پاس کوئی رسول نہ بھیج
دے۔ جو انہیں اللہ تعالیٰ کا پیغام پہنچائے۔ یہ اس لیے تاکہ ان
کفار کے تمام عذر اور حیلے بہانے ختم ہو جائیں۔ اور کسی بستی کے
رہنے والوں کو اس وقت تک ہلاک کرنے والے نہیں جب تک
وہ کفر پراہم رکھنے کی وجہ سے ہلاکت کے حق دار نہیں ہو جاتے
اور کفر پراہم رکھنے کی وجہ سے بھیجے گئے رسولوں کی پیغام رسانی کے
بعد واقع ہو۔ علامہ قرطبی کہتے ہیں۔ کہ ان آیات کریمہ سے اللہ تعالیٰ نے

یہ بتایا ہے۔ کہ وہ کفار کو صرف اسی صورت میں ہلاک کرتا ہے۔ جب وہ
ہلاکت مستحق ہو جاتے ہیں۔ اور یہ ان کے ظلم کی وجہ سے ہوتا ہے۔ اس
میں اللہ تعالیٰ کے عدل اور اس کا ظلم کرنے سے پاک ہونا بیان ہو رہا
ہے۔ اور یہ بھی کہ جب تک اللہ تعالیٰ ان پر اپنے پیغمبر مبعوث فرما کر
اتمامِ حجت نہیں کر لیتا۔ اس وقت تک ان کو ہلاک نہیں کرتا۔ اگرچہ
وہ ظالم ہی کیوں نہ ہوں۔

آیت نمبر ۶:

وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا لَهَا مُنْذِرُونَ
ذُخْرَىٰ وَمَا كُنَّا ظَالِمِينَ

(دیکھ۔ سورۃ الشعراء آیت ۲۰۸-۲۰۹)

ترجمہ: اور ہم نے کوئی بستی ہلاک نہ کی جسے ڈر سنائے والے نہ ہوں۔
نصیحت کے لیے اور ہم ظالم نہیں کرتے۔
صفوۃ التفاسیر:

آئِي إِلَّا مَا أَلْزَمْنَاهُمُ الْعُجْبَةَ بِأَرْسَالِ
الرُّسُلِ مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ آئِي وَمَا
كُنَّا ظَالِمِينَ فِي تَعْذِيرِهِمْ لِأَقَمْنَا
الْعُجْبَةَ عَلَيْهِمْ وَأَعْذَرْنَا

(تفسير صفوة التفاسير جلد دوم ص ۳۹۴
مطبوعه ببيروت جديد)

ترجمہ: یعنی جب تک ہم اپنی طرف سے ان کی طرف رسولانِ کرام
بھیج کر حجت تمام نہیں کر لیتے۔ جو انہیں غرض خیزی دینے والے

اور ڈرانے والے ہوتے ہیں۔ اس وقت اُن پر ہلاکت کا حکم نہیں دیتے اور جب انہیں ہلاک کر دیتے ہیں۔ تو ہمارا یہ فعل ظالمانہ فعل نہیں کیونکہ ہم نے ان کے لیے کوئی عذر نہ چھوڑا اور نہ ہی کوئی حجت باری کا ہونے رہنے دیا۔

توضیح:

کسی قوم کو ارسالِ پیغمبر کے بغیر تباہ و برباد کرنا، ظلم ہے۔ اور اللہ تعالیٰ ہرگز ہرگز ظلم نہیں کرتا۔ لہذا بعثتِ انبیاء کے بعد بھی اگر کوئی کفر و ظلم پر ڈھارس بٹاتا ہے۔ تو اب اُسے گرفتارِ ہلاکت کرنا عدل و انصاف ہے۔ کیونکہ اس صورت میں اُن ہلاک ہونے والوں کے پاس کوئی معقول عذر نہیں۔ اور نہ ہی کوئی اپنے کفر کی وجہ جواز۔

آیت نمبر:

وَمَنْ يَصْطَرِخُونَ فِيهَا رَبِّنا أَخْرِجْنا
نَعْمَلْ مَالِعاً لِّذِي كُنَّا نَعْمَلُ
أَوْ لَعَمْرُكَ مَا يَسُدُّكَ فِیْهِ مِنْ
تَدَكَّرَ وَجَاءَ كَوْمًا یُزِیْرُ فَتَوَقَّوا فَمَا
لِلظَّالِمِیْنَ مِنْ قَاصِرٍ

(پہلے سورۃ الفاطر آیت ۳۷)

ترجمہ: اور وہ اس میں چلاتے ہوں گے۔ اے ہمارے رب ہمیں نکال کر ہم اچھا کام کریں اس کے خلاف جو پہلے کرتے تھے۔ اور کہا ہم نے تمہیں وہ عمر نہ دی تھی۔ جس میں سمجھ لیتا جسے سمجھنا ہوتا۔ اور ڈرانے والا تمہارے پاس تشریف لایا تھا۔ اور اب چھو کر

ظالموں کا کوئی مددگار نہیں۔

آیت مذکورہ میں اللہ تعالیٰ نے پندارتے دوزخیوں کی ایک امتنا کے جواب میں فرمایا کہ کیا تمہیں اتنی عمر نہ دی تھی۔ کہ اس میں سمجھنے والا سمجھ جاتا۔ اور کیا تمہارے پاس ڈرانے والا رسول تشریف لایا تھا؟ یعنی جب یہ دونوں اسبابِ ہدایت تمہیں دنیا میں دے گئے تھے۔ تو پھر تم کفر و شرک پر کیوں ڈٹے رہے؟ تمہارے اس اصرار کا کوئی بہانہ یا عذر ہو تو پیش کرو۔ لہذا ان اسبابِ ہدایت کے بعد تمہارا رویہ و رویہ کرنا یہاں دوزخ میں آنے کا سبب بنا۔ جس سے چھٹکارا ناممکن۔ جہاں تک دوسری بات یعنی کسی ڈرانے والے کے تشریف لانا کا تعلق ہے۔ ہم نے مختلف آیات سے اس کی وضاحت پیش کر دی ہے۔ بار۔ "عمر عطا کرنے کا معاملہ" تو اس بارے میں یہ بات تو بالکل واضح ہے۔ اگر عمر سے مراد سوجھ بوجھ والی عمر ہوگی۔ جس کی ابتداء بلوغ سے ہوتی ہے۔ لیکن اس کے شروع ہوتے ہی آدمی ہر معاملہ کو نہیں جان جاتا۔ اُسے مزید کچھ عمر دینے اس لیے مفسرینِ کرام نے اگرچہ پچاس سال کی عمر ہی بیان کی ہے۔ مگر ترجیح ساٹھ سال کی عمر کو دی گئی۔ اس بارے میں ہم دو ابنِ کثیرؒ کا حوالہ نقل کرتے ہیں۔ جو در بحث مسئلہ میں ایک اہم شخصیت ہے۔ چنانچہ اسی آیت کریمہ کے تحت وہ رقمطراز ہیں۔

تفسیر ابن کثیر:

حَرْبٌ مُّجَاهِدَةٌ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا
قَالَ الْعُمَرُ الَّذِي أَفْعَدَ اللَّهُ فِيهِ
لِابْنِ آدَمَ فِي قَوْلِهِ (أَوْ لَعَمْرُكَ مَا
يَسُدُّكَ فِیْهِ مِنْ تَدَكَّرَ)

سَنَةِ فَهَذَا وَالتَّوَاتُؤُا يَكُونُ أَصَحُّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ
 رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا وَهُوَ الصَّحِيحُ فِي نَفْسِ الْأَمْرِ
 عَنْ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ
 الْعُمَرُ الَّذِي عَيَّرَ اللَّهَ فِي قَوْلِهِ رَأَوْكُمُ
 نَعْمَ كَرَّمَا يَنْذَكُرُ فِيهِ مَنْ تَذَكَّرَ
 سَيُثَوَّنَ سَنَةً عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ
 اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
 إِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ قِيلَ آيُنَ أَبْنَاءُ النَّبِيِّينَ
 عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ لَتَعْدُ أَعْدَاءُ اللَّهِ
 إِلَى عَذَابٍ أَحْيَاهُ حَتَّى يَبْلُغَ سِتِّينَ أَوْ سَبْعِينَ
 سَنَةً لَتَعْدُ أَعْدَاءُ اللَّهِ تَعَالَى إِلَى آيَةٍ لَتَعْدُ أَعْدَاءُ اللَّهِ
 تَعَالَى إِلَيْهِ وَهَكَذَا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ فِي كِتَابِ
 الرِّقَابِ مِنْ صَحِيحِهِ حَدَّثَنَا عَبْدُ السَّلَامِ
 بْنُ مَطْهَرٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ عَلِيٍّ عَنْ مَعْنٍ بْنِ مُحَمَّدٍ
 الْغَنَارِيِّ عَنْ سَعِيدِ الْمُقْبَرِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
 رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ أَعْدَاءُ اللَّهِ عَقْرٌ وَحَبْلٌ إِلَى أَمْرِ أَخْرَ
 عَمْرَهُ حَتَّى يَبْلُغَ سِتِّينَ سَنَةً ثُمَّ قَالَ
 الْبُخَارِيُّ تَابَعَهُ أَبُو حَازِمٍ وَابْنُ عَجَلَانَ
 عَنْ سَعِيدِ الْمُقْبَرِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ

فَأَمَّا أَبُو حَازِمٍ فَقَالَ ابْنُ جَرِيرٍ حَدَّثَنَا أَبُو
 صَالِحٍ الْغَنَارِيُّ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَوَادٍ
 أَخْبَرَنَا يَعْقُوبُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ
 عَبْدِ الْغَفَّارِ الْأَسْكَنْدَرِيِّ حَدَّثَنَا أَبُو حَازِمٍ
 عَنْ سَعِيدِ الْمُقْبَرِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ
 رَسُولُ اللَّهِ مَنْ عَمَّرَهُ اللَّهُ تَعَالَى سِتِّينَ سَنَةً
 فَقَدْ أَعْدَرَ إِلَيْهِ فِي الْعُمْرِ وَقَدْ رَوَاهُ
 الْأَمَامُ أَحْمَدُ وَالنَّسَائِيُّ فِي الرِّقَابِ جَمِيعًا عَنْ
 قَتَيْبَةَ عَنْ يَعْقُوبَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بِهِ وَرَوَاهُ
 الْبُخَارِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا
 عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ
 سَعِيدِ الْمُقْبَرِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ
 قَالَ الْعُمَرُ الَّذِي أَعْدَرَ اللَّهُ فِيهِ إِلَى ابْنِ
 آدَمَ سَيُثَوَّنَ سَنَةً يَعْنِي رَأَوْكُمُ نَعْمَ كَرَّمَا يَنْذَكُرُ
 فِيهِ مَنْ تَذَكَّرَ وَأَمَّا مُتَابِعَةُ ابْنِ عَجَلَانَ
 فَقَالَ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ حَدَّثَنَا أَبُو السَّفِيرِ يَحْيَى
 بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ قُرْعَةَ عَنْ سَامِرَةَ
 حَدَّثَنَا أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْمُقْبَرِيُّ حَدَّثَنَا
 سَعِيدُ بْنُ أَبِي أَيُّوبَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَجَلَانَ
 فَقَالَ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ حَدَّثَنَا أَبُو السَّفِيرِ
 سَيُثَوَّنَ سَنَةً فَقَدْ أَعْدَرَ اللَّهُ

عَنْ وَجَلَّ إِلَهِهِ فِي الْعَمْرِ وَكَذَلِكَ رَوَاهُ الْأَمَامُ
أَحْمَدُ عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ هَرِيقِ بْنِ عَبْدِ
رَوَاهُ أَحْمَدُ أَيْضًا عَنْ خَلْفِ بْنِ أَبِي مَعْشَرٍ عَنْ
أَبِي سَعِيدٍ الْمَنْبَرِيِّ (طَرِيقُ الْخَرِيِّ) عَنْ أَبِي
هَرِيرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ ابْنُ جَبْرِ يَرْتَدُّ
أَحْمَدُ بْنُ حَرْجٍ أَبُو عَتَبَةَ الْحَمَصِيُّ حَدَّثَنَا
بَقِيَّةُ ابْنِ الرُّبَيْدِ حَدَّثَنَا الْمُطَرِّفُ بْنُ
الْكَفَّارِ حَدَّثَنَا مَعْمَرُ بْنُ رَاشِدٍ قَالَ سَمِعْتُ
مُحَمَّدَ بْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْغَفَّارِي يَقُولُ سَمِعْتُ
أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ
فِي الْغَمْرِ إِلَى صَاحِبِ السَّبْعِينَ سَنَةً
وَالسَّبْعِينَ.

(تفسیر ابن کثیر جلد ۱ ص ۵۵۸-۵۵۹)

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے جناب مجاہد بیان کرتے ہیں
کہ وہ عمر کر جس میں اللہ تعالیٰ اولاد آدم کا عذر قبول نہ کرے گا۔ اور
اور جس کا تذکرہ اس نے روایت آؤ لَعْدُ نَعْمَرُ كَعَرِ الْغَمْرِ
فرمایا۔ ساٹھ سال ہے۔ ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کے
اعتبار سے یہ روایت صحیح ترین ہے۔ اور نفس الامر میں بھی یہی
صحیح ہے۔

حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ آیت مذکورہ میں مذکور

مر سے مراد ساٹھ برس ہے۔

ابن عباس کہتے ہیں کہ خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ قیامت کے دن
پکارا جائے گا۔ کہاں ہیں ساٹھ برس والے لوگ؟

ابو ہریرہ سے مروی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ جس بندے
کو اللہ تعالیٰ ساٹھ یا ستر برس کی عمر عطا کر دے۔ وہ عذر نہ پیش کر سکے گا۔
امام بخاری نے کتاب الرقاق میں اسی طرح ذکر کیا ہے۔

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ
میں کو ستر سال کی عمر عطا ہوئی۔ وہ غیر معذور ہو گا۔

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے ہی روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
ساٹھ سال کی عمر والے کو اللہ کے حضور غیر معذور فرمایا

اسی مضمون کی روایت مختلف اسناد سے مختلف محدثین کرام نے نقل فرمائی
الذکر یہ ہر کار و دو عالم حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین
کے بارے میں جو لوگ یہ کہتے ہیں کہ وہ جنہی ہیں۔ قرآن کریم کی مذکورہ آیت
کے حوالہ سے اُن کا قول قطعاً قابل قبول نہیں۔ کیونکہ نص صریح کے ساتھ اس
آیت میں مذکور ہے کہ جب تک کسی کے پاس کوئی نذیر نہیں آتا۔ اور پھر وہ کفر و
شرک پر اصرار کرے۔ اس وقت تک وہ عذاب کا مستحق نہیں۔ آپ کے والدین
کریمین جس زمانہ میں آئے۔ اور تشریف لے گئے۔ اس میں کوئی بھی پیغمبر
مبعوث نہیں ہوا۔ جیسا کہ اس کی تحقیق ہم کر چکے ہیں۔ لہذا آیت ہذا کی اس نص
صریح کے مقابلہ میں ان لوگوں کے قول کی کوئی وقعت نہیں ہوگی۔ اور نہ ہی اس
سے سرکار دو عالم حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے والدین کا دوزخی ہونا
 ثابت ہوگا۔
فاختبروا یا اولی الابصار

ثانیں حدیث کیلئے خوشخبری

کشف المخطا، شرح الموطا

(المعرفہ موطا امام محمد کے شرح کبیر)

فقہ حنفی کے بانی امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کے شاگرد جلیل، محدث یگانہ حضرت امام شیبانی رحمۃ اللہ علیہ کی تصنیف لطیف مسنی "موطا امام محمد" احادیث نبویہ کا انمول ذخیرہ ہے۔ اس کی کوئی شرح بازار میں دستیاب نہیں۔ صرف ایک حاشیہ مولوی عبدالحمید فرنگی محل کا ہے۔ محشی اگرچہ بظاہر حنفی تھا لیکن حاشیہ میں اس نے جگہ جگہ مسلک امام اعظم رضی اللہ عنہ کی تردید کی۔ لہذا فائدہ کی بجائے اس نے مسلک احناف کو نقصان پہنچایا۔ "موطا امام محمد" کی اردو میں پہلی تازہ شرح مولوی سبط الرحمن غیر متقلد نے کی جس نے غیر تقلیدی ذہن کے پیش نظر ہر مسلک حنفی کو خلاف کتاب و سنت قرار دینے کی کوشش کی۔ اور بہت سے مقامات پر صاحب کتاب امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کو بھی مخالف قرآن و حدیث ثابت کیا گیا۔ ان حالات میں ضرورت تھی کہ کوئی حنفی المسلک، موطا امام محمد کی شرح لکھتا۔ اور مسلک احناف کی جزئیات کے اخذ و ذکر کرتا۔ تاکہ معلوم ہو جائے کہ مسلک احناف صرف عقل و رائے پر موقوف نہیں ہے۔ جیسا کہ الزام دیا جاتا ہے۔ بلکہ قرآن و حدیث اس کا ماخذ ہے۔ اس ضرورت کو پورا کرنے کے لیے اللہ تعالیٰ نے راقم کو توفیق بخشی۔ فقیر نے اس شرح میں مسلک احناف پر قرآن و حدیث سے ماخذ پیش کرنے کی کوشش کی ہے۔ علاوہ ازیں مختلف فہم عقائد کا ضمیمہ تذکرہ کیا گیا ہے۔ یہ شرح انشاء اللہ علماء اہل اسلام اور مدرسین کے لیے مفید ثابت ہوگی۔ (قارئین کرام سے التجا ہے کہ مصنف کے لئے تحشیش)

باب دوم

حَضْرَتِ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم

کے الدین اور جملہ آباء و اجداد کے

مومن و موحّد ہونے پر
دلائل

بَابِ مَرِ
 جَعَلَنِي بِاللَّيْلِ مُؤْمِنًا أَلَمَ أَفَرِحْتُ بِإِيمَانِي
 وَالَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هُمْ بِهِ مُؤْمِنُونَ

فَصَلِّ أَوَّلَ

اپس کے والدین کے ایمان پر قرآنی شواہد

آیت نمبر ۱۱:

وَإِنْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لَأَبِيهِ لَا يَدْعُوا مَعَ اللَّهِ إِلَٰهًا غَيْرَ ۚ قَالَ أَفَتَدْعُونَ بَنِيَّ وَتَذَرُونَ إِلَّا اللَّهَ الَّذِي كَفَرَ فِي
 قَلْبِكَ سَيَذَرُوكَ ۚ وَجَعَلَهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً
 فِي عَقِبِهِ ۚ لَعَلَّكُمْ تَزْجَعُون - (سورہ زمر ۲۷ تا ۲۸)

ترجمہ: اور جب ابراہیم نے اپنے باپ اور قوم سے فرمایا میں ہزاروں
 تمہارے معبودوں سے سوا اس کے جس نے مجھے پیدا کیا کہ ضرور
 بہت جلد مجھے راہ دے گا۔ اور اسے اس کی نسل میں باقی کلام رکھا۔

کرہیں وہ باز آجائیں۔

تفسیر طبری:

قَالَ ثَنَا اسْبَاطُ عَنْ السَّيِّدِ إِلَّا الَّذِي فَطَرَ فِي
قَالَ خَلَقَنِي وَقَوْلُهُ وَجَعَلَهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً
فِي عَقِبِهِ يَقُولُ تَعَالَى ذِكْرُهُ وَجَعَلَ قَوْلَهُ
إِنِّي بَرَاءٌ وَمِمَّا تَعْبُدُونَ إِلَّا الَّذِي فَطَرَ فِي
وَهُوَ قَوْلُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ كَلِمَةً بَاقِيَةً فِي
عَقِبِهِ وَهُوَ ذَرِّيَّتُهُ فَلَمْ يَزَلْ فِي ذَرِّيَّتِهِمْ مَنْ
يَقُولُ ذَلِكَ مِنْ بَعْدِهِ وَاتَّخَذْتُ أَهْلَ النَّارِ مِثْلَ
فِي مَعْنَى كَلِمَةٍ الَّتِي جَعَلَهَا خَلِيلُ الرَّحْمَنِ
بَاقِيَةً عَقِبِهِ فَقَالَ يَنْحَوِرُ الَّذِي قُلْنَا فِي
ذَلِكَ ذِكْرٌ مَنْ قَالَ ذَلِكَ حَدَّثَنَا ابْنُ بَشَّارٍ
قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ قَالَ حَدَّثَنَا
سَفِيَّانُ عَنْ لَيْثٍ عَنْ مَجَاهِدٍ رَجَعَهَا
كَلِمَةً بَاقِيَةً قَالَ شَهَادَةٌ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
حَدَّثَنَا بَشَرٌ قَالَ حَدَّثَنَا زَيْدٌ قَالَ حَدَّثَنَا
سَعِيدٌ عَنْ قَتَادَةَ وَجَعَلَهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً قَالَ
شَهَادَةٌ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَالشَّرْحُ جَيْدٌ أَوْ يَزَلْ فِي ذَرِّيَّتِهِمْ
مَنْ يَقُولُ لَهَا مِنْ بَعْدِهِمْ حَدَّثَنَا ابْنُ عَبْدِ الْعَلِيِّ
قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ ثَوْرٍ عَنْ مَعْمَرٍ عَنْ قَتَادَةَ
وَجَعَلَهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً فِي عَقِبِهِ قَالَ التَّوَجُّدُ

وَالْخُلَاصُ وَلَا يَزَالُ فِي ذَرِّيَّتِهِمْ مَنْ يُؤَيِّدُ اللَّهَ
وَيُثَبِّدُهُ. حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا اسْبَاطُ
عَنِ السَّيِّدِ وَجَعَلَهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً فِي عَقِبِهِ
قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ. وَقَالَ الْآخَرُونَ الْكَلِمَةُ
الَّتِي جَعَلَهَا اللَّهُ فِي عَقِبِهِ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ. وَقَالَ
الْآخَرُونَ الْكَلِمَةُ الَّتِي جَعَلَهَا اللَّهُ فِي عَقِبِهِ اسْمُ
الْإِسْلَامِ ذِكْرٌ مَنْ قَالَ ذَلِكَ. حَدَّثَنَا يُونُسُ قَالَ
الْخَبَرُ نَابِتٌ وَهَبٌ قَالَ قَالَ ابْنُ زَيْدٍ فِي قَوْلِهِ
وَجَعَلَهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً فِي عَقِبِهِ فَقَدْ أَرَادَ قَالَ
لَهُ رَبُّهُ أَسْلِمُوا قَالَ أَسْلَمْتُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ قَالَ جَعَلَ
عِنْدَهُ بَاقِيَةً فِي عَقِبِهِ قَالَ الْإِسْلَامُ وَقَرَأَ هُوَ سَمَاءً
كُورًا مُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلِ فَقَرَأَ وَاجْعَلْنَا مُسْلِمِينَ
لَكَ.

(تفسیر طبری پے ص ۳۸-۳۹ مطبوعہ بیروت طبع جدید)

ترجمہ: جناب شہدی نے کہا کہ الہ الذی فطر فی فطر فی کا معنی خلقی

ہے۔ اور وجعلہا کلمۃ باقیۃ فی عقبہ سے مراد

انہی براء مما تعبدون الا الذی فطر فی یعنی لا الہ الا

اللہ ہے۔ اس کلمہ کو اللہ تعالیٰ نے ابراہیم علیہ السلام کی اولاد میں

باقی رکھا۔ لہذا آپ کی اولاد میں سے آپ کے وصال کے بعد ہر دور

میں اس کلمہ کے قائل موجود رہے ہیں۔ علمائے تاویل نے اس

کلمہ کے معنی میں اختلاف فرمایا۔ جو کلمہ ابراہیم علیہ السلام کے بعد والوں

کے لیے چھوڑا گیا۔ بعض نے وہی کہا جو ابھی ہم پر بیان کر چکے ہیں۔ ان حضرات نے یہ حدیث پیش کی۔ جناب امجاہ کہتے ہیں اس کلمہ سے مراد لا الہ الا اللہ ہے۔ حضرت قتادہ سے بھی ایک روایت ہے کہ اس کلمہ سے مراد لا الہ الا اللہ کی گواہی دینا ہے۔ اور ابراہیم علیہ السلام کی اولاد میں اللہ تعالیٰ کی توحید بیان کرنے والے اور اس کلمہ توحید کے قابل ہر دور میں رہے۔ حضرت قتادہ ہی بیان فرماتے ہیں کہ اس کلمہ سے مراد توحید اور اخلاص ہے۔ اور ہمیشہ سے آپ کی اولاد میں اللہ تعالیٰ کی توحید بیان کرنے والے اور اس کی عبادت کرنے والے موجود رہے ہیں۔ کچھ دوسرے حضرات کا قول ہے کہ کلمہ سے مراد اسلام کا نام ہے۔ ان حضرات نے ابن وہب کی ایک روایت بیان کی۔ کہ ابن زید نے اس کلمہ کی تفسیر کے طور پر یہ آیت پڑھی۔ اذ قال لہ ربہ اسلم قال اسلمت لرب العالمین اللہ تعالیٰ نے ابراہیم علیہ السلام کی طرف سے اسلام کا نام باقی رکھا۔ پھر یہ آیت پڑھی۔ هو سماعکم المسلمین۔ پھر یہ پڑھا و اجعلنا مسلمین لک۔

توضیح:

آیت مذکورہ میں اللہ تعالیٰ نے اپنے خلیل کے جس کلمہ کو ان کی اولاد کے لیے باقی رکھا۔ اکثر مفسرین کرام نے لا الہ الا اللہ، کو بتایا۔ اور اس کے تائید کے لیے احادیث بھی پیش کی گئیں۔ اس کلمہ کو باقی رکھنے کا مطلب یہ کہ آپ کی اولاد میں سے ہر دور میں کچھ لوگ لازم موحدا اور مخلص ہوں گے آپ کی اس دعا سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریف آوری تک اللہ تعالیٰ نے کچھ لوگ اپنی عبادت

کرنے والے اور ایک ہونے کی گواہی دینے والے پیدا کیے۔ ان کی زندگی اسی کلمہ کی تفسیر و تشریح تھی۔ اور اگر دوسرے مفسرین کا قول دیکھا جائے۔ تو اس کا مطلب بھی تقریباً یوں ہے۔ کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کی اولاد میں دو اسلام کا مصداق بننے والے افراد ہر دور میں موجود رکھے۔ یعنی مسلمان ہوئے۔ موحدا ہوں یا مخلص ہوں یا مومن ہر حال یہ لوگ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں مقبول و منظور ہو گئے۔ یہ مخلص بیتہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین تک پہنچا۔ اس لیے دیگر شواہد و قرائن سے اس کی تائید و تصدیق ہوتی ہے۔ کہ آپ کے والدین کریمین و عائے خلیل الرحمن کا مصداق ہونے کی حیثیت سے موحدا مخلص اور مسلمان تھے۔

تفسیر ابن کثیر:

وَجَعَلْنَا كَلِمَةً بَاقِيَةً فِي عَقِبِهِمْ آتَى هَذِهِ
الْكَلِمَةُ وَهِيَ عِبَادَةُ اللَّهِ وَخَلْدٌ لَا شَرِيكَ لَهُ
وَتَحْلُجُ مَا سِوَا مِنْ الْأَوْثَانِ وَهِيَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
آتَى جَعَلْنَا دَائِمَةً فِي ذُرِّيَّتِهِ يُقَاتِلُونَهَا
يُذِيئَانِ مِنْهَا اللَّهُ تَعَالَى مِنْ ذُرِّيَّتِهِ إِبْرَاهِيمَ
عَلَيْهِ السَّلَامُ (وَلَعَلَّكُمْ يَرْجِعُونَ) آتَى إِلَيْنَا وَقَالَ
عُكْرَمَهُ وَمَجَاهِدٌ وَالضَّمَاكُ وَالْقِتَادَةُ وَالسَّيِّ
وغيرہم و فی قولہ عز وجلہ وَجَعَلْنَا كَلِمَةً
بَاقِيَةً فِي عَقِبِهِمْ یعنی لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ لَا يَزَالُ
فِي ذُرِّيَّتِهِ مَنْ يَسُرُّ لَهَا وَرَوَى تَحْوَاهُ عَنِ
ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَقَالَ ابْنُ
زَيْدٍ كَلِمَةُ الْإِسْلَامِ وَهُدًى يَرْجِعُ إِلَى

۱- تنسیر ابن کثیر جلد چہارم ص ۲۶ مطبوعہ بیروت

طبع جدید

۲- تفسیر مظہری جلد ۹ ص ۳۴۴

ترجمہ: کلمہ باتیر سے مراد "اللہ واحد کی عبادت اور تمام بتوں سے بنیاری" ہے۔ اور یہ "لا الہ الا اللہ" کا کلمہ ہے۔ اسے اللہ تعالیٰ نے ابراہیم علیہ السلام کی اولاد میں دائمی طور پر باقی رکھا۔ آپ کی اولاد میں سے جسے اللہ تعالیٰ ہدایت دے گا وہ اس کلمہ میں ان کی اقتداء کرے گا جناب حکمران، مجاہد، الضحاک، قتادہ اور سدی وغیرہ حضرات نے اس کلمہ کے بارے میں فرمایا۔ کہ وہ "لا الہ الا اللہ" ہے۔ اور ابراہیم علیہ السلام کی اولاد میں ہمیشہ ہر دور میں اس کے قائل موجود رہیں گے۔ اسی طرح کی روایت حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے بھی ہے ابن زید کہتے ہیں۔ کہ اس کلمہ سے مراد "کلمۃ الاسلام" ہے۔ لیکن ان کے قول اور دیگر حضرات کے قول کا مزج ایک ہی ہے۔

تفسیر کبیر:

فَكَانَ مَجْمُوعَ قَوْلِهِ إِشْنِي بَرَاءً مَّا تَعْبُدُونَ إِلَّا الَّذِي فَطَرَنِي (جَارِيًا مَجْرَى قَوْلِهِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ قَرَّبَ بَيْنَ تَعَالَىٰ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ جَعَلَ هَذِهِ الْكَلِمَةَ بَاقِيَةً فِي عَقْبِهِ آفِي فِي ذُرِّيَّتِهِ فَلَا يَزَالُ فِيهِمْ مِنْ دُورِ جَدِّ اللَّهِ وَيَدْعُو إِلَىٰ

کوجبہ ۵ -

تفسیر کبیر جلد ۲ ص ۲۰۸ مطبوعہ مصر قدیم

ترجمہ: انہی برائے مما تعبدون الا الذی فطرنی، کا مجموعی مضمون "لا الہ الا اللہ" کے قائم مقام ہے۔ پھر اللہ تعالیٰ نے بیان فرمایا۔ کہ ابراہیم علیہ السلام نے اس کلمہ کو اپنی اولاد میں باقی رکھا لہذا ان کی اولاد میں ہمیشہ ایسے افراد رہیں گے۔ جو اللہ تعالیٰ کو وحدہ لا شریک مانیں گے۔ اور دوسرے لوگوں کو بھی توحید کی دعوت دیں گے۔

ان چند تفسیری حوالہ بات سے سورہ زخرف کی مذکورہ آیات اس بات کا اعلان کرتی ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے خلیل کی یہ دعا قبول فرمائی کہ اے اللہ۔ کلمہ لا الہ الا اللہ کو ہمیشہ ہمیشہ کے لیے میری اولاد میں باقی رکھ۔ اس کی قبولیت کے پیش نظر آپ کی اولاد کو ہم دوا دوار میں تقسیم کر سکتے ہیں۔ کہ ایک وہ دور جو سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت مبارکہ تک پھیلا ہوا ہے۔ اور دوسرا دوا دوار آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت مبارکہ سے قیامت قائم ہونے تک کا ہے۔ پہلے دور کے لوگوں کے لیے صرف اس کلمہ کا اجمالی طور پر بیان کافی تھا۔ کیونکہ ان کے پاس کوئی پیغمبر نہ آیا۔ اور نہ ہی کوئی اور طریقہ سے ان کو ایمان کی تفصیل معلوم ہو سکی۔ لہذا اس دور کا کوئی فرد اگر اللہ تعالیٰ کو وحدہ لا شریک تسلیم کرتا ہو۔ تو وہ مومن تھا۔ اور ایسے لوگ ہر دور میں دعائے خلیل الرحمن کی قبولیت کا مظہر رہے ہیں۔ ان خوش نصیب حضرات میں سے وہ لوگ بطریقہ اولیٰ داخل ہیں۔ جن کا تعلق ابراہیم علیہ السلام سے خونی اور نبی تعلق ہے۔ یعنی سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین علیہ السلام ان کے تمام آباؤ اجداد اس خداداد نعمت سے بہرہ ور رہے۔ اس لیے

اُپنے والدین کریمین بھی اپنے دور کے اُن چیدہ چیدہ افراد میں سے تھے۔ جو اللہ تعالیٰ کی توحید کے قائل اور اس کے مبلغ تھے۔ اس لیے قرآن کریم کی ان آیات کے مقابلہ میں اُن کے نبی ثابت کرنے کے لیے ضعیف احادیث کا سہارا لینا کسی طرح بھی پسندیدہ نہیں ہو سکتا۔ دوسرے دور کے لوگوں کے لیے چونکہ اللہ تعالیٰ نے اپنے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کو مبعوث فرمادیا۔ اس لیے کلمہ وہی باقی ہے لیکن اس کے ساتھ رسالت محمدیہ پر ایمان لانے کے سوا کوئی چارہ کار نہیں۔ لہذا اب اور قیامت تک اہل اسلام کا کلمہ یہ ہے "لا اِلهَ اِلا اللہ محمد رسول اللہ" اسی توحید و رسالت کے اقرار میں وہ تمام معتقدات داخل ہیں جن میں سے کسی ایک کا انکار دراصل توحید یا رسالت کا انکار ہو جاتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ بعض مفسرین کرام نے اس کلمہ باقیہ سے مراد قیامت تک جاری رہنے والا کلمہ لیا ہے۔ بہر حال "ولا تشرب من اصحاب الحجیوہ" شمت کفر اور ضعیف احادیث کا سہارا لے کر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین کو کافر یا مشرک ثابت کرنا اور اوپر ذکر کردہ آیت سے روگردانی کرنا قرین المنا نہیں۔ اور نہ ہی سرکارِ دو عالم حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کما حقہ عقیدت کی جھلک ہے۔

فَاعْتَبِرْ قَايَا أُولِي الْأَبْصَارِ

آیت نمبر ۲:

وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آمِنًا وَاجْنُبْنِي وَبَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ إِلَّا صُتَامَ۔

(سورہ ابراہیم پل آیت ۳۵)

ترجمہ: اور یاد کرو جب ابراہیم نے عرض کی اے میرے رب اس شہر

کو امن والا بنا دے۔ اور مجھے اور میرے بیٹوں کو بتوں کے پرچنے سے بچا۔

مذکورہ آیت کریمہ سے حضرت ابراہیم علیہ السلام کی ایک اور دعا کا ذکر ہے جو سابقہ دعا سے مختلف نظر آتی ہے۔ لیکن دونوں میں بہت سی باتیں ایک سی ہیں۔ اس دعا میں اپنے اپنے بیٹوں کے لیے بتوں کی پوجا کرنے سے بچاؤ کا سوال کیا۔ اللہ تعالیٰ نے اسے بھی شرف قبولیت بخشا۔ عربی زبان میں "بیٹے" کا استعمال وسیع معنوں میں ہوتا ہے۔ یوں کہہ لیجئے کہ بالواسطہ اور بلاواسطہ اولاد پر اس کا اطلاق ہوتا ہے۔ اس لیے عقلی قرینہ کے پیش نظر ہمیں یہاں سمجھ لینا چاہیے کہ ابراہیم علیہ السلام کی دعا سے آپ کی اولاد کے کچھ افراد ہی مراد ہیں۔ تمام کی تمام بالواسطہ اور بلاواسطہ اولاد نہ مراد ہو سکتی ہے۔ اور نہ ہی ایسی بظاہر ناممکن دعا اللہ تعالیٰ سے اُن کا فیل کر سکتا تھا۔ اُن بعض میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے باپ و امید یقیناً داخل ہیں۔

تفسیر ابن جریر طبری:

عَنْ مُجَاهِدٍ وَ إِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آمِنًا وَ اجْنُبْنِي وَ بَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ إِلَّا صُتَامَ۔ قَالَ فَاسْتَجَابَ اللَّهُ لِابْتِرَافِهِمْ دَعْوَتَهُ فِي وُلْدِهِ قَالَ فَلَمْ يَعْبُدْ أَحَدًا مِنْ وُلْدِهِ صُنْمًا بَعْدَ دَعْوَتِهِ وَ الصَّنَمُ التَّمَثَلُ الْمَصْنُوعُ مَا لَمْ يَكُنْ صُنْمًا فَهُوَ وَ تَنْ قَالَ وَ اسْتَجَابَ اللَّهُ لَهُ وَ جَعَلَ هَذَا الْبَلَدَ آمِنًا وَ ارْتَقَى أَهْلُ كَدَ مِنْ

الْمَسْرَانِ وَجَعَلَهُ إِمَامًا وَجَعَلَ مِنْ ذُرِّيَّتِهِ
مَنْ يَقْبَلُ السَّلَافَ وَتَقَبَّلَ دُعَاؤَهُ -

(تفسیر ابن جریر طبری جلد ۷ ص ۱)

ترجمہ: جناب مجاہد کہتے ہیں کہ جب ابراہیم علیہ السلام نے اپنے رب سے یہ
دعا مانگی۔ اے میرے پروردگار! اس شہر کو امن والا بنا دے۔ اور
مجھے اور میری اولاد کو نبیوں کی عبادت کرنے سے محفوظ رکھ۔ تو اللہ تعالیٰ
نے آپ کی دعا آپ کی اولاد کے بارے میں قبول فرمائی جس کا نتیجہ
یہ نکلا کہ اس دعا کے بعد آپ کی اولاد میں سے کسی نے بھی نہ منہم کی
پر جاناہیں کی۔ منہم پتھر کی مورت کو کہتے ہیں۔ اور اگر مورت نہ ہو تو من
کہلاتا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کی دعا قبول فرمائی۔ شہر مکہ کو امن والا
بنا دیا۔ اس کے رہنے والوں کو مختلف نامیوں سے بطور رزق دیئے۔
ابراہیم علیہ السلام کو امام انکس، بنایا۔ آپ کی اولاد میں اہم امت
صلوۃ باقی رکھی۔

مسالك الحنفية:

أَخْرَجَ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ عَنْ وَهَبِ
بْنِ مَنْبَهٍ أَنَّ آدَمَ لَمَّا هَبَطَ عَلَى الْأَرْضِ اسْتَوْحَشَ
فَدَخَلَ الْحَدِيثَ يَطُورُ لَهُ فِي قِصَّةِ بَيْتِ الْعَرَامِ
وَفِيهِ مِنْ قَوْلِ اللَّهِ لَا دَمَ فِي حَقِّ إِبْرَاهِيمَ
عَلَيْهِمَا السَّلَامُ وَجَعَلَهُ أُمَّةً وَاحِدَةً
فَأَنْبَأَ بِأَمْرِي دَايِعِيًّا إِلَى سَبِيلِهِ أَجْتَبَيْتُهُ
وَأَقْدَمِيهِ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ اسْتَجِيبَ

دَعَاؤُهُ فِي وَلَدِهِ ذُرِّيَّتِهِ مِنْ بَعْدِهِ وَاسْتَفْعَاهُ
فِيهِمْ فَاجْعَلَهُمْ أَهْلَ ذَاكَ الْبَيْتِ وَوَلَا سِ
وَحَمَايَتِهِ الْعَدِيثُ هَذَا لَمْ يُوَافِقْ لِقَوْلِ
مُحَمَّدٍ مُجَاهِدٍ الْمَذْكُورِ أَيْضًا وَلَا شَكَّ
أَنَّ ذَاكَ الْبَيْتِ كَانَ مَعْرُوفَةً بِأَجْدَادِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذُنُوبَ سَائِرِ ذُرِّيَّةِ إِبْرَاهِيمَ
إِلَى أَنْ إِنَّمَا نَعْنَى هَؤُلَاءِ مِنْهُمْ عَمْرٍو وَالْخِزَاعِيُّ تَقَرَّعَاتِ
إِلَيْهِمْ فَعُصِفَتْ أَنْ كُلَّ مَا دُخِرَ مِنْ ذُرِّيَّةِ إِبْرَاهِيمَ
مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ أَوَّلَى النَّاسِ بِهِ سِلْسَلَةُ الْأَجْدَادِ
الْشَّرِيفَةِ الَّذِينَ مُحْصَنُوا بِالْإِصْطِفَاءِ وَانْتَقَلَ
إِلَيْهِمْ نَسْرُ النَّبَوِّ وَاحِدًا بَعْدَ وَاحِدٍ أَهْلُهُمْ
أَوَّلَى بَأَنَّهُ يَكُونُ نَسْرُ أَهْلِ الْبَعْضِ الْمَشَارِ إِلَى هِمْ
فِي قَوْلِ رَبِّ اجْعَلْنِي مُقِيمَ الصَّلَاةِ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي
أَخْرَجَ ابْنُ حَاتِمٍ عَنْ ابْنِ حَيْثَمٍ أَنَّ سُلَيْمَ
بْنَ عَبْدِ أَحَدٍ مِنْ وَلَدِ إِسْمَاعِيلَ الْأَضْنَامِ
قَالَ لَا أَلَمْ تَسْمَعْ قَوْلَهُ وَاجْتَبَيْتُ وَبَقِيَ أَنَّ
نَعْبُدُ الْأَضْنَامَ قِيلَ فَكَيْفَ لَمْ يَدْخُلْ
وَلَدُ إِسْحَاقَ وَ سَائِرُ وَلَدِ إِبْرَاهِيمَ قَالَ
لَا تَدْعَا لَهُ هَلْ هَذَا الْبَلَدُ أَنْ لَا يَعْبُدُوا
إِذَا اسْتَكْنَهُمْ إِيَّاهُ فَقَالَ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ
أَمْنًا وَلَمْ يَدْعُ لِبَعْضِ الْبُلْدَانِ بِذَاكَ

فَقَالَ وَاجْتَنِبْنِي وَبَنِيَّ انْزِعُوا عَنْكُمْ لِيَأْخُذَ الصَّلَاةُ وَنَحْنُ نَعْبُدُ اللَّهَ أَكْبَرًا
وَقَدْ خَصَّ أَهْلَهُ وَقَالَ رَبَّنَا إِنِّي أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي بِوَادٍ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ عِنْدَ بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ رَبَّنَا لِيُقِيمُوا الصَّلَاةَ فَانْظُرْ إِلَى هَذَا
الْجَوَابِ مِنْ سَفِيَّانَ بْنِ عُيَيْنَةَ وَهُوَ أَحَدُ الْأَثَقَةِ الْمُجْتَهِدِينَ وَهُوَ شَيْخُ إِمَامِنَا الْأَمَامِ الشَّافِعِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا

(مسالك الحنفیہ ص ۲۴ تا ۲۸ مطبوعہ حیدرآباد طبع قدیم)

ترجمہ:

جناب وہب بن منبہ سے امام بیہقی نے شعب الایمان میں ذکر کیا کہ جب آدم علیہ السلام زمین پر اترے تو وحشت آئی الخ اس حدیث کو مکمل ذکر کیا۔ اور اس میں بیت الحرام کا قصہ بھی مذکور ہے اور آدم علیہ السلام کو ابراہیم علیہ السلام کے بارے میں اللہ تعالیٰ کا یہ کہنا بھی مذکور ہے۔ اسے میں نے ایک امت بنایا جو میرے احکام کی پابند ہوگی۔ میرے راستہ کی دعوت دیں گے۔ میں نے انہیں منتخب کیا اور صراط مستقیم کی ہدایت عطا فرمائی۔

میں ان کی دعائوں کی اولاد کے بارے میں بھی قبول کروں گا۔ جو ان کے بعد آئے گی۔ اور ان کے لیے ان کی شفاعت بھی قبول کروں گا۔ اور میں انہیں اس گھر کا متولی بناؤں گا۔ وہ اس کے والی اور حامی ہوں گے۔ الحمد للہ۔

یہ کہ جناب مجاہد کے قول کے موافق ہے۔ جو کئی مرتبہ ہم لکھ چکے ہیں۔ یہ بات شک و شبہ سے بالاتر ہے۔ کہ بیت اللہ شریف کی تولیت صرف سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے آباؤ اجداد میں معروف و مشہور چلی آتی رہی۔ ابراہیم علیہ السلام کی دوسری اولاد میں تولیت نہیں آئی۔ حتیٰ کہ عمر و غزالی نے کچھ عمر کے لیے بیت اللہ کی تولیت ان سے چھین لی لیکن پھر دوبارہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے آباؤ اجداد اس کے متولی بن گئے اس سے معلوم ہوا کہ ابراہیم علیہ السلام کی اولاد کی جگہ امتیں اور بھلائیوں مذکور ہیں۔ وہ تمام اولاد ابراہیم میں سے سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے آباؤ اجداد میں بطریقہ اولیٰ پائی جاتی تھیں۔ اللہ تعالیٰ نے انہیں اپنا پسندیدہ کیا۔ اور نور نبوت ان میں منتقل ہوتا رہا۔ لہذا یہ حضرات ابراہیم علیہ السلام کی اولاد کا بعض ہونے میں سب سے اولیٰ ہیں جن بعض کا ذکر اس دعا میں ہے۔ رَبِّ اجْعَلْنِي مُتَقِيًا الصَّلَاةَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي يُتَّقِ اللَّهَ ابْنِ ابْنِي عَاتِمَ نے جناب سفیان بن عیینہ سے روایت کی۔ کہ کسی نے انہیں پوچھا۔ کیا اسماعیل علیہ السلام کی اولاد میں سے کسی نے منہم کی پوجا کی؟ فرمایا۔ نہیں۔ کیا تم ابراہیم علیہ السلام کی اس دعا کو نہیں جانتے۔ وَاجْتَنِبْنِي وَبَنِيَّ انْزِعُوا عَنْكُمْ لِيَأْخُذَ الصَّلَاةُ وَنَحْنُ نَعْبُدُ اللَّهَ أَكْبَرًا میں نے پھر پوچھا۔ تو اس دعا میں ابراہیم علیہ السلام کے دوسرے بیٹے حضرت اسماعیل علیہ السلام اور دوسرے بیٹوں کی اولاد کیونکر داخل نہیں فرمایا۔ وجہ یہ ہے۔ کہ ابراہیم علیہ السلام نے اس شہر (مکہ مکرمہ) کے باشندوں کے لیے اللہ کے حضور دعا مانگی تھی کہ جب یہ شہر ان کی سکونت و رہائش بن جائے۔ تو وہ بتوں کی پوجا نہ کریں۔ اور عرض کیا

اسے اللہ! اس شہر کو امن والا بنا دے۔ آپ نے تمام شہروں کے لیے (جن میں آپ کی اولاد آباد ہوئی تھی) دعا دہنیں مانگی تھی۔ پھر اس شہر کے باشندوں کے لیے آپ نے یہ دعا فرمائی۔ واجنبی و بنی ان تعبد الا صنم۔ مجھے اور میری اولاد کو اس شہر میں رہتے ہوئے بتوں کی پوجا سے بچائے رکھنا۔ اس طرح انہوں نے مخصوص اہل مکہ کے لیے دعا کی تھی۔ اور عرض کیا تھا۔ ربنا انی اسكنت من ذریعتی بو اذغیر ذی زرع عند بیتک المحرم ربنا ليقبمو الصلوة۔ جناب سفیان بن عیینہ رضی اللہ عنہ کا جواب غور سے پڑھو۔ آپ مجتہدین کرام میں سے ہیں۔ اور ہمارے شیخ جناب امام شافعی رضی اللہ عنہ کے استاد اور شیخ ہیں۔

توضیح:

- جناب مجاہد کی روایت اور وہب بن مہنہ کی طویل حدیث سے جو دراصل ملے نلیل الرحمن کی تفسیر ہیں۔ سے چند باتیں ہمارے سامنے آتی ہیں۔
- ۱۔ ابراہیم علیہ السلام کی مانگی گئی دعائیں اللہ تعالیٰ نے قبول فرمائیں۔
 - ۲۔ ان دعاؤں میں سے ایک دعا یہ تھی کہ اے اللہ! میری اولاد کو بتوں کی پوجا سے بچائے رکھنا۔
 - ۳۔ آپ کی دعا اپنی اولاد میں سے صرف ان لوگوں کے لیے تھی جو مکہ مکرمہ میں آباد ہوئے یعنی اولاد اسماعیل علیہ السلام۔
 - ۴۔ اولاد اسماعیل علیہ السلام میں سے کسی نے بت پرستی نہ کی۔ اور بیت اشریف کی دیکھ بھال کے لیے اللہ تعالیٰ نے انہیں پسند فرمایا۔
- جب اسماعیل علیہ السلام کی اولاد کو بالعموم یہ شرف حاصل رہا کہ وہ موصوفے

نازکی اقامت ان کا معمول تھا۔ بیت اللہ کی مہاوری ان کے سپرد تھی۔ تو پھر ان حضرات میں سے بلا واسطہ جن کا تعلق حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات سے ہو۔ (یعنی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کو عین ان کے موصو اور ویندار ہونے میں کیا شک باقی رہ جاتا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کو زمین پر اترت ہی ابراہیم اور اولاد ابراہیم علیہ السلام کی خوبیاں بیان کر دی تھیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کو عین میں وہ تمام خوبیاں اللہ تعالیٰ نے پہلے سے جمع فرمادی تھیں اس لیے ان کے بارے میں یہی عقیدہ درست ہے۔ کہ وہ خبی ہیں اور مومن موصو ہیں۔

آیت نمبر ۳:

رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمِينَ لَكَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً مُسْلِمَةً لَكَ وَأَرِنَا مَنَاسِكَنَا وَتُبْ عَلَيْنَا إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ۔ رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ أَفْسُسِهِمْ۔

(البقرة آیت نمبر ۱۲۸ تا ۱۲۹)

ترجمہ: اے رب ہمارے اور کر ہمیں تیرے حضور گرون رکھنے والا اور ہماری اولاد میں ایک امت تیری فرمانبردار اور ہمیں حج کے لیے احکام سکھلا۔ اور ہماری توبہ قبول کر۔ کہ تو توبہ قبول کرنے والا ہے۔ اے ہمارے رب بھیج ان میں ان کے نفسوں میں سے ایک رسول۔

تفسیر ابن جریر طبری:

رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمِينَ لَكَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً

مُسْلِمَةً لَّكَ، وَ هَذَا أَيْضًا خَبَرٌ مِّنَ اللَّهِ تَعَالَى ذِكْرُهُ
عَنْ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ أَقْبَمًا كَانَا يَرِيقَانِ
الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَ مَسَايَتُو لَانَ رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا
مُسْلِمِينَ لَكَ يَتَذَكَّرُ بِذَلِكَ وَاجْعَلْنَا مُسْلِمِينَ
لَا مَرِكَ خَاضِعِينَ لِعَطَاعَتِكَ لَا نُشْرِكَ فِي الطَّاعَةِ
أَحَدًا مِّمَّا لَكَ وَلَا فِي الْعِبَادَةِ عَيْنَكَ وَ قَدْ هَلَّلْنَا
فِيهَا مَضَى عَلَى أَنَّ مَعْنَى الْإِسْلَامِ الْخُضُوعُ
لِلَّهِ بِالطَّاعَةِ وَ أَتَى قَوْلُهُ وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةٌ
مُسْلِمَةٌ لَّكَ فَلَا فِيمَا نَحْصًا بِنَا لَكَ بَعْضُ الذَّرِّيَّةِ
مَنْ لَا يَنَالُ عَهْدَهُ لِقَاطِمِهِ وَ فُجُورِهِ فَخَصَّصَا
بِالذَّخْرِ بَعْضُ ذُرِّيَّتِهِمَا.

(تفسیر ابن جریر پارہ اول البقرہ ص)

ترجمہ: (و بنا و اجعلنا مسلمین لک و من ذریتنا امة مسلمة
لک یہ بھی اللہ تعالیٰ کی طرف سے ایک خبر ہے۔ اُس میں اُس نے ابراہیم
و اسماعیل علیہما السلام کے بارے میں ذکر کیا کہ وہ دونوں بیت اللہ کی
بنیادیں اٹھاتے تھے۔ اور کہتے تھے کہ ہمارے پروردگار ہم دونوں کو
اپنا تابع فرما بنا۔ اس لیے ان کی مراد یہ تھی کہ اے اللہ! ہمیں تو اپنے
حکم کے سامنے جھکنے والا، اپنی طاعت کا خضوع کرنے والا بنا۔
ہم بندگی میں تیرے ساتھ کسی کو تیرا شریک نہیں ٹھہراتے۔ ہم اس سے
قبل بیان کر چکے ہیں کہ اسلام کا معنی بندگی میں اللہ تعالیٰ کا خضوع و خضوع
ہے۔ اس کے بعد اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد: "و من ذریتنا امة مسلمة لک"

تو اس نعمت کے ساتھ ان کی اولاد میں سے مخصوص لوگ مراد ہیں یعنی وہ
علم و فہم سے دور رہنے والے ہیں۔ تو اس دعا میں بھی اپنی اولاد میں سے
مخصوص افراد کے لیے دونوں پیغمبروں نے اللہ کے حضور سوال کیا۔
تفسیر ابن کثیر:

و اجعلنا مسلمین، قَالَ كَانَا مُسْلِمِينَ وَاجْعَلْنَا
سَلَامَةً الثَّابِتَةَ. وَ قَالَ عِكْرَمَةُ ذُرِّيَّتِنَا وَاجْعَلْنَا
مُسْلِمِينَ لَكَ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى قَدْ فَعَلْتُ رَوَى عَنْ ذُرِّيَّتِنَا
أُمَّةٌ مُسْلِمَةٌ لَكَ، قَالَ اللَّهُ قَدْ فَعَلْتُ

(تفسیر ابن کثیر جلد اول صفحہ ۱۸۲)

ترجمہ: "و اجعلنا مسلمین" سے ابراہیم و اسماعیل علیہما السلام کا مقصد
یہ تھا کہ اے اللہ! ہمیں اسلام پر ثابت قدمی عطا فرما کیونکہ مسلمان
تو وہ پہلے سے ہی تھے۔ حضرت عکرمہ کہتے ہیں جب دونوں باپ بیٹے
نے و اجعلنا مسلمین لک عرض کیا۔ تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ میں
نے ایسے کر دیا۔ اور اسی طرح جب "و من ذریتنا امة
مسلمة لک" کہا۔ تو اس کے جواب میں بھی اللہ رب العزت
نے فرمایا۔ میں نے ایسا کر دیا۔

آیت: "و اجعلنا مسلمین" سے ابراہیم و اسماعیل علیہما السلام کا مقصد

تفسیر صفوۃ التفاسیر:

و رَّبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمِينَ رَسُوْلًا مِّنْهُمْ، أَيْ ابْعَثْ
فِي الْأُمَّةِ الْمُسْلِمِينَ رَسُوْلًا مِّنْهُمْ؟ أَفَنَسِيهِمْ
و هَذَا مِنْ جَمَلِكِ دَعَاؤِهِمَا الْمُبَارَكَةِ

مَا شَرَّ حَاجِبٍ لِلَّهِ الدُّعَاءُ يَبْعَثُهُ التَّحَرَّاجُ الْمُنِيرُ مُحَمَّدٌ
(صلی اللہ علیہ وسلم)

تفسیر صفوۃ التناسیر جلد اول ص ۹۵ مطبوعہ
بیروت طبع جدید

ترجمہ: (ربنا و ابعث خیر رسولاً منہم) یعنی اے اللہ! ہم
مسلمین انہی میں سے ایک عظیم الشان رسول مبعوث فرما۔ یہ حضرت
ابراہیم علیہ السلام کی دعاؤں میں سے ایک دعا تھی۔ جسے اللہ تعالیٰ
نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو مبعوث فرما کر قبول فرمایا۔

تفسیر کبیر:

الْقَاهِرُ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى تَوَدَّ هَذَا الدُّعَاءُ لَصَرَحَ
بِذَلِكَ التَّوَدُّعَلَمَّا لَمْ يُصَيِّحِ التَّوَدُّعَلَمْنَا أَنْذِ اجَابَةً
إِلَيْهِ وَحِينَئِذٍ يَتَوَجَّهُ إِلَى شَكْلِ فَإِنْ فِي
نَمَانِ أَحَدٍ إِدْمَحَهُ رَضِيَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لَمْ يَكُنْ أَحَدٌ مِّنَ الْعَرَبِ مُسْلِمًا وَلَمْ يَكُنْ
مِثْلُ الْعَرَبِ مِثْلَ دُرَيْسَةَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ
عَلَيْهِمَا السَّلَامُ۔

الْحَبَابُ۔ قَالَ الْقَقَالُ إِنَّهُ لَمْ يَزَلْ فِي ذُرِّيَّتِهِمَا
مَنْ يَعْبُدُ اللَّهَ وَحْدَهُ وَلَا يُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا
وَلَمْ تَزَلِ الرُّسُلُ مِنْ ذُرِّيَّتِهِ إِبْرَاهِيمَ وَقَدْ
كَانَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ دُرَيْدُ بْنُ عَصْرٍ بَنِ قَعِيلٍ
وَقَعِيلُ بْنُ عَبَادَةَ وَقَقَالُ عَبْدُ الْمُطَّلِبِ بْنُ هَاشِمٍ

جَدُّ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَامِرُ
بَنِ الظَّرْبِ كَمَا قُوِيَ عَلَى دِينِ الْإِسْلَامِ يُقَرِّفُونَ
بِالْأَبْدَاءِ وَالْإِعَادَةِ وَالشَّوَابِ وَالْحَقَابِ وَتَوَعُّ
حَدُّونَ اللَّهَ تَعَالَى وَلَا يَأْكُلُونَ الْمَيْتَةَ وَلَا يَهْدُونَ أَدْوَانَهُ
تفسیر کبیر جلد سوم صفحہ ۶۸ مطبوعہ قاہرہ
طبع جدید

تفسیر غرائب القرآن بر حاشیہ طبری جلد اول
صفحہ نمبر ۴۱۰

ترجمہ: یہ بالکل واضح ہے۔ کہ اگر اللہ تعالیٰ ابراہیم علیہ السلام کی مذکورہ دعا
رو فرماتا۔ تو اس کی تصریح ہوتی۔ لہذا جب رد کرنا صحیح نہیں ہوا۔ تو ہمیں
اس دعا کی اجابت کا پتہ ملا۔ اب اجابت دعا کی صورت میں
اعتراض ہوتا ہے۔ کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے ابا و اجداد کے
دور میں عرب میں کوئی بھی مسلمان نظر نہیں آتا۔ اور عرب کے علاوہ دیگر
علاقہ جات میں ابراہیم و اسماعیل علیہم السلام کی اولاد نہ تھی ۱۹ اس کا
جواب یہ ہے۔ کہ جناب قفال نے کہا۔ کہ ابراہیم و اسماعیل علیہما السلام
کی اولاد میں ہر دور میں کچھ افراد ایسے موجود رہے۔ جو اللہ ہی کی تنہا
عبادت کرتے تھے۔ اور اس کے ساتھ کسی کو شریک نہیں ٹھہراتے
تھے۔ اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کی اولاد میں ہر دور کے اندر کوئی نہ
کوئی اس کے احکام پہنچانے والا رہا ہے۔ دور جاہلیت میں
زید بن عمرو بن نفیل، قیس بن عبادہ اور بقول بعض عبد المطلب بن
ہاشم جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جد امجد ہیں اور عامر بن الظرب یہ

لوگ دین اسلام پر تھے۔ دوبارہ زندہ ہونے اور پیدا ہونے پر ان کا ایمان تھا۔ ثواب و عقاب کا اقرار کرتے تھے۔ اور اللہ تعالیٰ کی توحید تسلیم کرتے تھے۔ نہ مردار کھاتے اور نہ بتوں کی پوجا کرتے تھے۔

تفسیر روح المعانی:

وَإِنَّمَا خَصَّ عَلَيْهِ السَّلَامَ هَذَا الدُّعَاءَ بِبَعْضِ ذَرِّيَّتِهِ لِيُعْلِمَهُمْ مِنْ جَدَّتِهِ تَعَالَى أَنَّ بَعْضًا مِنْهُمْ لَا يَكُونُ مُقِيمٍ الصَّلَاةِ بِأَنْ يَكُونُوا كَافِرًا أَوْ مُرْمِيًا لَا يَصِلُ. وَجَوَزَ أَنْ يَكُونُوا عُلُوًّا مِنْ اسْتِقْرَائِهِمْ عَادَةً اللَّهُ تَعَالَى فِي الْأَمْرِ الْمَاضِيَةِ أَنْ يَكُونُوا فِي ذَرِّيَّتِهِ مَنْ لَا يُقِيمُهَا وَهَذَا كَقَوْلِهِ وَاجْعَلْنَا مُسْلِمِينَ لَكَ وَمِنْ ذَرِّيَّتِنَا أُمَّةً مُسْلِمَةً لَكَ رَبَّنَا وَقَبَّلْ دُعَاءَ ظَاهِرِهِ دُعَائِي هَذَا الْمُتَعَلِّقُ بِجَعْلِي وَبَعْضِ ذَرِّيَّتِي مُقِيمِي الصَّلَاةِ وَلِذَا إِلَاكَ يَحْيَى بِضَعْفِ الْجَمَاعَةِ.

تفسیر روح المعانی جلد ۳ صفحہ نمبر ۳۳۳

ترجمہ: حضرت ابراہیم علیہ السلام اپنی یہ دعاء اپنی اولاد میں سے بعض کے لیے اس لیے مخصوص فرمائی کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو بتا دیا تھا کہ ان میں سے کچھ ایسے بھی ہوں گے جو کافر ہونے کی وجہ سے نماز نہیں پڑھیں گے یا مسلمان ہوتے ہوئے اس کو چھوڑ دیں گے۔ اور یہ بھی احتمال

درست ہے۔ کہ ابراہیم علیہ السلام کو ان بعض کا علم اللہ تعالیٰ کی عادت کریمہ کے مظاہر سے ہوا ہو۔ جو گذشتہ امتوں کے عادات سے واضح ہوتی تھی وہ یہ کہ میری اولاد میں بھی کچھ اقامت صلوٰۃ سے گریزاں ہوں گے۔ یہ دعاء اس دعاء کی طرح ہے۔ کہ آپ نے عرض کیا۔ اے اللہ! ہم دونوں کو اپنا خاص فرمانبردار بنا اور ہماری اولاد میں سے بھی اپنے فرمانبردار بنانا۔ پھر عرض کیا۔ اے ہمارے پروردگار! دعاء کو قبول کیجئے۔ اس دعاء سے بظاہر وہی دعاء مراد ہے۔ جو آپ نے اپنی اولاد میں سے بعض کے نمازی ہونے کی مانگی تھی۔ یہی وجہ ہے۔ کہ نمبر کو بطور جمع کے ذکر کیا گیا۔

تفسیر درمنثور:

عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي قَوْلِهِ رَبِّ اجْعَلْنِي مُقِيمَ الصَّلَاةِ وَمِنْ ذَرِّيَّتِي قَالَتْ فَكُلَّ يَزَالُ مِنْ ذَرِّيَّتِهِ إِبْرَاهِيمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ نَاسٌ عَلَى الْفِطْرَةِ يَعْبُدُونَ اللَّهَ تَعَالَى حَتَّى تَقُومَ السَّاعَةُ.

(تفسیر درمنثور جلد چہارم صفحہ ۸۷)

ترجمہ: اب جرجی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں نے سنا ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی اولاد میں سے کچھ لوگ ہر دور میں ایسے ہوں گے۔ جو دین فطرت پر رہیں گے۔ اور اللہ تعالیٰ کی عبادت کرتے ہوں گے۔ یہ سلسلہ قیامت تک چلے گا۔

لمحہ فکریہ:

مذکورہ تفسیری حوالہ بات سے یہ بات روز روشن کی طرح واضح ہو گئی۔ کہ حضرت ابراہیم کی دعائے مستجاب کی بدولت ہر دور میں آپ کی اولاد میں سے کچھ حضرات

نماز کے پابند خدا و وحدہ لا شریک کے مطلق اور بتوں کی پرستش سے بیزار موجود رہے۔ ان میں اگر پر کسی نام کی عرصت نہیں لیکن قرآن و شراہ اس کی بخوبی تائید و تصدیق کرتے ہیں۔ کران بعض میں آپ کے آباؤ اجداد لازماً داخل ہیں۔ اسی کی تائید میں سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد گرامی بھی ہے۔ فرمایا۔ اَنَا خَيْرُكُمْ نَفْسًا وَ خَيْرُكُمْ اَبًا۔ میں اپنی ذات کے اعتبار اور اپنے آباؤ اجداد کے اعتبار سے تم سے زیادہ بہتر ہوں مطلب یہ ہوا کہ آپ کے آباؤ اجداد ہر دور میں اسلامی روایات کے امین رہے۔ اور اس بارے میں اپنے دور کے تمام قبائل سے ممتاز تھے۔ اس مضمون کو حدیث پاک میں ایک اور طریقہ سے بیان کیا گیا ہے۔ ملاحظہ ہو

البدایۃ والنہایۃ:

عَنْ ابْنِ مَرْزُوقٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَعِثْتُ مِنْ خَيْرِ قُرُونٍ بَنِي آدَمَ قَرْنًا فَفَقَرْنَا خَلْقًا بَعِثْتُ مِنْ الشَّرِّ الَّذِي كُنْتُ فِيهِ رِجَالًا (بخاری شریف)

(البدایۃ والنہایۃ جلد ۱ ص ۲۵۶)

ترجمہ: حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں۔ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں بنی آدم کے بہترین لوگوں میں سے ہر تائیا ہوں۔ یہاں تک کہ میں اس فائن میں سے کہیں میں بھیجی گیا۔ آیا ہوں۔

لہذا اثبات ہوا کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی نسل پاک ہر دور میں اپنے لوگوں سے بہترین تھی اور یہ بات واضح ہے کہ بہتری سے مراد وہی بہتری ہے جو اللہ تعالیٰ کے ہاں مطلوب و منظور ہے۔ جس کی طرف یہ آیت ترجمہ دلاتی ہے۔ وَ كُنْتُمْ مَوْتًا مِّنْ خَيْرٍ مِّنْ مُّشْرِكٍ بِنْدَةِ مَوْمِنٍ لِّقِيَّتِ الشِّرْكَ سِمْ مَعْلَى الْخَلْقِ بَہتر ہے۔ تو واضح ہوا۔ کہ غیریت ایمان کے اعتبار سے مراد ہے۔ اس لیے

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد گرامی کے مطابق آپ کے آباؤ اجداد ابراہیم علیہ السلام تک ہی نہیں بلکہ آدم علیہ السلام تک صاحبان ایمان و توحید ہوئے۔

فاعتبروا یا اولی الابصار

آیت نمبر ۵:

الَّذِي يَرَاكَ حِينَ تَقُومُ ۖ وَ تَقَلِّبَكَ فِي السَّاجِدِينَ ۚ

(سورة الشعراء آیت ۲۱۸-۲۱۹)

ترجمہ: جو تمہیں دیکھتا ہے جب تم کھڑے ہوتے ہو۔ اور نمازیوں میں تمہارے دورے کو۔

تفسیر در منثور:

ابن جریر عن قتادة وَ تَقَلِّبَكَ فِي السَّاجِدِينَ قَالَ فِي الْمَصَلِّينَ۔ و اخرج ابن عباس في قوله وَ تَقَلِّبَكَ فِي

السَّاجِدِينَ قَالَ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ كُنْتُ وَ آدَمُ فِي الْجَنَّةِ فَتَبَسَّمَ حَتَّى بَدَتْ نَوَاحِيْدُهُ ثُمَّ قَالَ إِنِّي كُنْتُ فِي صَلْبِهِ وَ هَبَطَ إِلَى الْأَرْضِ وَ أَنَا فِي صَلْبِهِ وَ رَكِبْتُ السَّفِينَةَ فِي صَلْبِ أَبِي نُوحٍ وَ قَذِفْتُ فِي النَّارِ فِي صَلْبِ أَبِي إِبْرَاهِيمَ ثُمَّ يَلْتَبِقُ آبَاؤُنَا قَطْعًا عَلَى سَفَاحٍ لَمْ يَزَلِ اللَّهُ يَنْقُلُنِي

وَمِنَ الْأَصْلَابِ الطَّيِّبَةِ إِلَى الْأَرْطَامِ الظَّاهِرَةِ مُصْطَفَى
مُحَمَّدٌ بِالْأَلَا تَشْعَبُ شَعْبَتَانِ إِلَّا كُنْتُ فِي خَيْرٍ
هِمَا

(تفسیر در منشور جلد ۵ ص ۹۸)

ترجمہ: ابن جریر جناب قتادہ سے بیان کرتے ہیں کہ قلبک فی
الساجدین سے مراد نمازی ہیں۔ ابن عباس کہتے ہیں
نے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا۔ آپ میرے ماں باپ پہن
ارشاد فرمائیے کہ جب آدم جنت میں تھے۔ تو آپ اس وقت کہاں
تھے۔ میری بات سن کر آپ خوب ہنسے یہاں تک کہ آپ کی
دارعین نظر آنے لگیں۔ پھر آپ نے فرمایا اس وقت میں ان کے
پشت میں تھا۔ پھر جب وہ زمین پر تشریف لائے۔ تب بھی میں
ان کی پشت میں تھا۔ اور میں اپنے باپ نوح علیہ السلام کی پشت میں
ہوتے ہوئے کشتی میں سوار ہوا۔ اپنے باپ ابراہیم علیہ السلام کی پشت
میں ہوتے ہوئے اگ میں پھینکا گیا۔ میرے والدین کبھی بھی حرام
کاری میں نہیں پڑے۔ اللہ تعالیٰ نے مجھے طیب پشتوں سے
طاہر رحموں کی طرف منتقل فرمایا۔ اور وہ تمام مرد و زن صاحبان
صفا اور تہذیب تھے۔ جب کسی سے دو شانیں بنتیں تو مجھے ان میں
سے بہترین شاخ اور تہذیب ملتا۔

مسائل الحنفاء:

وَقَدْ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فِي تَأْوِيلِ قَوْلِ
اللَّهُ وَتَقَلَّبَكَ فِي السَّاجِدِينَ أَيْ تَقَلَّبَكَ

مِنَ الْأَصْلَابِ طَاهِرَةً مِنْ آبِ بَعْدَ آبٍ إِلَى أَنْ جَعَلَكَ
نَبِيًّا فَكَانَ ثَوْرُ النَّبِيِّ طَاهِرًا فِي آبَائِهِ
..... وقال أبو جعفر النحاس في معاني

القرآن في قوله و تقليبك في الساجدين روى عن
أبي عباس أنه قال تقليبك في الظهور حتى أخرجك
نبيًا وما أحسن قول الحافظ شمس الدين بن
ناصر الدين دمشقي - اشعار

تَنَقَّلَ أَحْمَدُ ثَوْرًا عَظِيمًا

تَلَا فِي جَبَاهِ السَّاجِدِينَ
تَقَلَّبَ فِيهِمْ قَرْنًا فَحَرْنًا

إِلَى أَنْ جَاءَ خَيْرُ الْمُرْسَلِينَ

(مسائل الحنفاء ص ۳۵ - ۳۶)

ترجمہ: و تقليبك في الساجدين کے متعلق ابن عباس رضی اللہ عنہ

نے کہا کہ آپ ایک پشت سے دوسری پشت کی طرف آتے
رہے۔ اور وہ تمام پشتیں طاہر تھیں۔ یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے
آپ کو نبی کر دیا۔ تو آپ کا نور نبوت آپ کے تمام آب و اجداد میں
ظاہر ہوتا رہا۔ ابو جعفر نحاس نے اسی آیت کے متعلق کہا
کہ ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آپ مختلف پشتوں
میں منتقل ہوتے رہے۔ یہاں تک کہ آپ نبوت خود تشریف
لے آئے۔

حافظ شمس الدین بن ناصر الدین دمشقی نے اشعار میں کیا خوب تفسیر کی

سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا نور پاک منتقل ہوتا رہا۔ اور اللہ پاک کے حضور سجدہ ریز لوگوں میں اس کی چمک و مک نفاذی رہی۔ آپ ان نورانی سجدہ ریزوں کی پشت میں پھرتے پھرتے خیر المرسلین بن کر غرور شریف فرما ہوئے۔

تفسیر مظہری:

الْمُرَادُ مِنْهُ تَقَلُّبُكَ مِنْ أَصْلَابِ الظَّاهِرِينَ السَّاجِدِينَ يَلْتَمِزُ إِلَى أَرْحَامِ الظَّاهِرَاتِ السَّاجِدَاتِ وَ مِنْ أَرْحَامِ السَّاجِدَاتِ إِلَى أَصْلَابِ الظَّاهِرِينَ أَيْ الْمُؤَخَّرِينَ وَالْمَوْجِدَاتِ حَتَّى يَدُلَّ عَلَى أَنَّ آبَاءَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلَّهُمْ كَانُوا مُؤْمِنِينَ۔

(تفسیر مظہری جلد ۲ ص ۸۹)

ترجمہ: اس سے مراد یہ ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم پاکیزہ اور اللہ کو سجدہ کرنے والے مردوں کی پشت سے ان عورتوں کے رحم کی طرف منتقل ہوئے۔ جو ظاہر اور سجدہ کرنے والی تھیں۔ اور پھر ان ظاہرات و ساجدات کے رحم سے ایسے پاکیزہ افراد کی طرف منتقل ہوئے۔ جو بھی اللہ تعالیٰ کی توحید پر قائم تھے۔ یہ آیت کریمہ اس امر پر دلالت کرتی ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے تمام آباؤ اجداد صاحبان ایمان و توحید تھے۔

تفسیر روح المعانی:

وَابُو نَعِيمٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَيْضًا أَنَّ

أَنَّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَتَرَ التَّقَلُّبَ فِيهِمْ بِالتَّنْقِيلِ فِي أَصْلَابِهِمْ حَتَّى وَلَدَتْهُ أُمُّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَحَقَّقَ زَعَامَةَ حَمَلِ التَّقَلُّبِ عَلَى التَّنْقِيلِ فِي الْأَصْلَابِ أَنْ يُرَادَ بِالسَّاجِدِينَ الْمُؤْمِنُونَ وَاسْتَدْلَكَ بِآيَةِ عَلَى إِيْمَانِ آبَوَيْهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمَا ذَهَبَ إِلَيْهِ كَثِيرٌ مِنْ أَحِبَّاءِ أَمَلِ الشُّعْرَةِ وَأَنَا اخْتَشَى الْكُفْرَ عَلَى مَنْ يَقُولُ فِيهِمَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَلَى رَغْمِ لَفْظِ الْقَارِي وَ أَحْزَانِيهِ بِضِدِّ ذَاكَ۔

(روح المعانی جلد ۱ صفحہ ۱۲۷ تا ۱۲۸)

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے ابو نعیم و تعلق، ایک تفسیر یہ کہ ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے آباؤ اجداد کی پشتوں میں منتقل ہوتے رہے۔ یہاں تک کہ آپ کی والدہ نے آپ کو جنبا اور تقلب کے اس معنی سے "الساجدين" سے مراد مؤمنین لینا پڑے گی۔ اس آیت سے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کے ایمان دار ہونے پر استدلال کیا گیا ہے۔ جیسا کہ یہ اہل سنت کے حلیل القدر بزرگوار علماء کرام کا مذہب ہے۔ اور میں اس شخص کے کفر کا خوف رکھتا ہوں۔ جو آپ کے والدین کریمین کے بارے میں لاعلی قاری اور اس کے ساتھیوں کی طرح اس عقیدہ کے خلاف کا قائل ہے۔

الحکمہ مذکورہ آیت مبارکہ میں "تقلیبک فی الساجدین" سے صحت
مفسرین ذی وقار نے یہ مراد لی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں اپنے حبیب
و محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کا حضرت آدم علیہ السلام سے حضرت امیر رضی اللہ عنہما کے شکم
الطہر تک انتقال کا معاملہ بیان فرمایا ہے۔ اور وہ الساجدین، میں کچھ تو
پیغمبران عظام ہیں۔ اور دوسرے ہر حال مومنین و مؤمنین قرار تھے۔ اور اس آیت کی
یہی تفسیر اہل سنت کے بھرت اکابر کا عقیدہ قرار پائی۔ فلعتبروا یا اولی الابصار

فصل دوم

تاریخ اہل بیت علیہم السلام کے مومن و موئمہ
اس پر تاریخی شواہد

اس موضوع پر ایک اجمالی دلیل

البداية والنهاية:

و ثَبَّتَ فِي صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ مِنْ حَدِيثِ عَمْرِو
ابْنِ أَبِي عَمْرٍو عَنْ سَعِيدِ الْمَقْبُرِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَبُعِثْتُ
مِنْ خَيْرِ قُرُونِ بَنِي آدَمَ قُرُونًا قُتِرْنَا حَتَّى
بُعِثْتُ مِنْ الْقُرُونِ الَّتِي كُنْتُ فِيهَا.

(البداية والنهاية جلد دوم ص ۲۵۶)

ترجمہ: صحیح بخاری میں عمرو بن ابی عمرو عن سعید المقبری عن ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ
سے روایت کرتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں

بنی آدم میں ہر دور کے بہترین قرن (خاندان) میں بعوث ہوا یہاں تک
کہ میں اس قرن میں آیا۔ جس میں تم مجھے پاستے ہو۔
الدرج المنيفه في آباء الشرفيه:

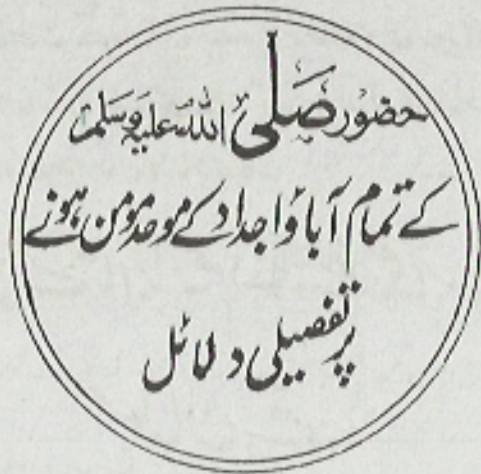
بِسْنَدٍ صَحِيحٍ عَلَى شَرْطِ الشَّيْخَيْنِ عَنْ ابْنِ
عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا مَا خَلَّتِ الْأَرْضُ مِنْ بَعْدِ
نُوحٍ مِنْ سَبْعَةِ يَدٍ فَحَقَّ اللَّهُ بِهِمُ الْعَذَابُ
عَنْ أَهْلِ الْأَرْضِ.

(الدرج المنيفه صفحہ نمبر ۹)

ترجمہ: امام بخاری اور مسلم کی شرائط کے مطابق سند صحیح علی شرط الشیخین
حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضرت نوح
علیہ السلام کے بعد کبھی بھی زمین سات آدمیوں سے خالی نہ رہی۔
جن کی وجہ سے اللہ تعالیٰ اہل زمین پر عذاب نہیں کرتا تھا۔

توضیح:

مذکورہ دونوں احادیث جن کی تصحیح امام بخاری اور مسلم کے نزدیک بھی مسلم ہے
اسی لیے ان پر کسی نے جرح نہیں کی ان دونوں احادیث میں سے پہلی میں آپ صلی اللہ
علیہ وسلم نے اپنے قرن کو سب سے بہترین قرن قرار دیا۔ اور بہتری جیسا کہ قرآنی آیت
سے ثابت ہے وہ ہے جو اللہ تعالیٰ کے ہاں بہتری ہو۔ اور وہ ایمان و توحید
کا اقرار و تصدیق ہے۔ اس سے نتیجہ یہ نکلا کہ سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے
آبا و اجداد میں سے کوئی بھی کافر و مشرک نہ تھا۔ کیونکہ و لعبد من عبید
من مشرک۔ کے واضح ارشاد ہے عبد مومن کو مشرک اور کافر سے بہتر کہا گیا۔ اگر
معاذ اللہ آپ کے والدین کو کافر یا مشرک کہا جائے۔ تو اس سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم



۱۔ آدم تا نوح (علیہم السلام) تمام لوگ محدث تھے۔

البداية و النہایة:

وَفِي صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ بَيْنَ
 آدَمَ وَنُوحٍ عَشْرَةُ قُرُونٍ كُلُّهُنَّ عَلَى الْإِسْلَامِ
 فَإِنْ كَانَ الْمُرَادُ بِالْقُرُونِ مِائَةً سَنَةً كَمَا
 هُوَ الْمَتَّبَعُ دَرَعُ كَثِيرٍ مِنَ النَّاسِ فَبَيَّنْتُ لَكُمَا
 أَلْفَ سَنَةٍ لَا مَحَالَةَ۔

(۱۔ البداة و النہایہ جلد ۱ صفحہ نمبر ۷۸)

(۲۔ طبقات ابن سعد جلد ۱ اول صفحہ نمبر ۵۳)

مطبوعہ بیروت

ترجمہ: صحیح بخاری میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی

کی حدیث پاک ”غیر قرون الخ“ کا انکار لازم آتا ہے۔ حالانکہ اس کی صحت مسلم ہے
 اسی طرح دوسری حدیث شریف کے مطابق حضرت نوح علیہ السلام کے زمانہ کے بعد ہر
 دور میں کم از کم سات آدمی اس شان و شوکت والے موجود رہے۔ کہ جن کی بدولت
 اللہ تعالیٰ نے اہل زمین سے عذاب دور کیے رکھا۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ کلام
 یہ سات افراد اپنے دور کے سب سے اعلیٰ درجہ کے مومن اور موصوفین ہوں گے
 کیونکہ کسی کافر اور مشرک کی وجہ سے اہل دنیا پر عذاب آتا تو ہے۔ رفع نہیں ہوتا۔
 ان سات برگزیدہ انسانوں میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے آباؤ اجداد یقیناً شامل ہیں
 کیونکہ آپ نے اپنے آباؤ اجداد کو زمانہ کے بہترین لوگ قرار دیا۔ لہذا اگر آپ کے
 والدین کریمین کو اسلام سے خارج قرار دیا جائے۔ تو پھر حدیث اول کا اعتبار
 سے کافر اور مشرک بہترین آدمی قرار پائے گا۔ اور یہ کہتا نص قرآنی کے بالکل خلاف
 ہے۔ لہذا ان دو احادیث اور آیت کریمہ ”و لحد مومن خبیث من مشرک“
 کو مد نظر رکھتے ہوئے ایک عقل مند یہی نتیجہ نکالے گا۔ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم
 کے والدین کریمین بلکہ تمام آباؤ اجداد مومن موصوفین تھے۔ اور اپنے اپنے دور کے
 بہترین صاحب ایمان و توحید تھے۔

فاعتبروا یا اولی الابصار

هُوَ لَكَ تَمْلِكُكَ فَ مَلِكٌ - قَالَ هَذَا اَلْحَقُّ اَحْرَجَلَهُ
عَنِ الْاِسْلَامِ اِلَى الْيُسُوكِ -

(فتح البانی جلد ۱۱ ص ۱۸۶)

تنبیہ: حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ لوگ حضرت اسماعیل علیہ السلام کے بعد دین ابراہیمی پر قائم رہے اور شیطن گوش کو نثار ہاں کو اسلام سے پھیر دے۔ یہاں تک کہ اس نے تبلیہ میں کچھ الفاظ زیادہ کر دیئے۔ لَبِیکَ اللہم لَبِیکَ لَا شَرِیکَ اِلَّا نَسْیَکَ الْخ - کا اضافہ کر دیا۔ انس بن مالک رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں۔ پھر لوگوں نے تبلیہ میں مذکورہ الفاظ کہنے شروع کر دیئے۔ حتیٰ کہ شیطان نے انہیں اسلام سے نکال کر شرک میں داخل کر دیا۔

توضیح:-

آدم علیہ السلام سے نوح علیہ السلام کے دور تک تمام افراد کا مسلمان ہونا بھی ثابت ہوا۔ اور نوح علیہ السلام کے دور میں اگرچہ بت پرستی مٹی۔ لیکن جب طوفانِ نوح آیا۔ تو ان بت پرستوں کا فروں میں سے کوئی بھی بچ نہ سکا۔ اور جو افراد آپ کے ساتھ کشتی میں سوار ہوئے۔ اُن میں سے کسی کی نسل آج تک نہ پٹی۔ مرنے آپ کی نسل باقی رہی۔ آپ ان کو لے کر پہلے یوناٹن جا لیے۔ پھر افراد کی بکثرت کی وجہ سے بابل منتقل ہو گئے۔ اور یہاں فرود کے زمانہ تک فرود سے پہلے کوئی بدراہ نہ آیا۔ ابراہیم علیہ السلام نے فرود و اس کے ساتھیوں کو تبلیغ فرمائی۔ بالآخر فرود کا خاتمہ ہوا۔ اور ابراہیم علیہ السلام یہاں سے شام تشریف لے گئے۔ پھر شام سے اسماعیل علیہ السلام اور بابرہ علیہا السلام کو ساتھ لیا۔ اور یکم فدونی مکہ میں چھوڑ گئے۔ حضرت اسماعیل علیہ السلام کی پشت پر سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم

ہو کر فرما ہوئے۔ جناب اسماعیل علیہ السلام حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ۶۱ ویں وادہ ہیں۔ اسماعیل علیہ السلام کی اولاد میں اکیس پشتوں تک کسی نے اللہ تعالیٰ کے احکام سے بغاوت نہ کی۔ اکیسویں پشت میں جناب عدنان کا نام آتا ہے۔ ان کے دور میں عمرو بن لُحی پیدا ہوا۔ جس نے بنی اسماعیل پر غلبہ حاصل کر لیا۔ اور قاند کعبہ کی قدیم تولیت جو اس گھرانے کے پاس ملی آ رہی تھی۔ اس سے بھی انہیں محروم کر دیا۔ اور چونکہ عمرو بن لُحی بت پرستی کا دلدار تھا۔ اس لیے اُس نے اپنے دور اقتدار میں بت پرستی کا رواج ڈالا۔ حتیٰ کہ کعبہ پاک میں بھی ساڑھے سو کے لگ بھگ بت نصب کر دیئے۔ عمرو بن لُحی کا اقتدار تین صدیوں یا پانچ صدیوں پر محیط رہا۔ پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے دادا قصی بن کلاب نے تمام عرب کو جمع کیا۔ اور دوبارہ کعبہ کا قبضہ حاصل کر لیا۔ لیکن کعبہ کو بتوں سے خالی نہ کر سکے۔ بالآخر یہ کام سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے سر انجام دیا۔ ان حقائق کے پیش نظر ایک سوال ابھرتا ہے۔ کہ ابراہیم علیہ السلام سے جناب عدنان تک تو مسلمان ہونا ثابت ہوا۔ لیکن عدنان کے دور میں جب عمرو بن لُحی نے کعبہ پر قبضہ کر لیا۔ اس وقت سے لے کر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والد گرامی حضرت عبد اللہ تک کی پشتوں کا مسلمان ہونا ثابت کرنا پڑے گا۔ اس لیے ہم اس کے جواب کی طرف متوجہ ہوتے ہیں۔ سب سے پہلے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ان آباؤ اجداد کا سلسلہ وار ذکر ہو گا۔ پھر ان میں سے ہر ایک کے اسلام کے بارے میں گفتگو ہو گی۔ ان کے عقائد اور مسلک کی وضاحت ہو گی۔

حضورِ صلی اللہ علیہ وسلم سے جناب عدنان سے تک نسب نامہ طبقات ابن سعد:

نسب النبی صلی اللہ علیہ وسلم محمد
الطیب المبارک ابن عبد اللہ بن عبد المطلب
واسمہ شیبہ الحمد بن ہاشم واسمہ
عمر بن عبد مناف واسمہ المغیرہ
بن قصی واسمہ زید بن کلاب بن مشرہ
بن کعب بن لوی بن غالب بن فہر والی
فہر جماع قریش وما کان فوق فہر فلیس یقال
لہ قرشی یقال لہ کنانی وهو فہر بن
مالک بن النضر واسمہ قیس بن کنانہ
بن خزیمہ بن مدرکہ واسمہ عمرو بن
الیاس بن مضر ابن نذر بن معد بن
عدنان۔

(طبقات ابن سعد جلد اول ص ۵۵ تا ۵۶)

ان اکیس اباؤ اجداد میں سے بعض وہ ہیں جن کے متعلق احادیث
میں تصریحات موجود ہیں۔ کہ وہ مسلمان تھے۔ اور جن کے متعلق صراحت

نہیں۔ ان کے بارے میں ایک وصیت کا پتہ چلتا ہے۔ وہ یہ کہ حضرت
اؤم بنیہ السلام سے لے کر حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ تک ہر ایک اپنے
جانشین کو یہ کہتا چلا آیا ہے کہ میرے پاس ایک نور منتقل ہونا آرہا ہے
اور اب وہ تمہارے پاس منتقل ہوا ہے اس کو پاکیزہ دم میں رکھنا۔
کیونکہ وہ نور نبی آخر الزمان صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے۔ اس وصیت اور
بعض حدیثی تصریحات سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ
علیہ وسلم کے اباؤ اجداد بھی پاکیزہ مسلمان اور مومند تھے۔

عدنان، معد، خزیمہ، ربیعہ اور اسد بن ابراہیم
پر تھے

ذرقانی:

عن ابن عباس قال کان عدنان و معد
و ربیعہ و خزیمہ و اسد علی وکلو ابراہیم
فلما تذکروا ہو عرا لا یخیر و زوی الذبیر
بن بکاد مر فروعاً لا کسبوا مضر ولا ربیعہ
فما ذلما کانا مسلمین۔

(ذرقانی شرح مواہب جلد اول ص ۶۵)

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ عدنان
معد، ربیعہ، خزیمہ اور اسد بن ابراہیم پر تھے۔ لہذا ان کا تذکرہ
اچھائی کے ساتھ کیا کرو۔ اور زبیر بن بکاد سے مرفوعاً مروی ہے

کہ مضر اور مدینہ کو برا بھلا کہتے، کہہ رہے تھے وہ دونوں مسلمان تھے۔

سیرت حلبیہ:

لَا تَسُبُّوا مُضَرَ فَإِنَّهُ كَانَ عَلَى دِينِ إِبْرَاهِيمَ

علیہ السلام۔

(سیرت حلبیہ جلد اول ص ۲۷)

ترجمہ: مضر کو گالی مت دو۔ وہ حضرت اسماعیل علیہ السلام کے دین پر تھے۔

جناب معد کی نسل کا عظیم انتظام حفاظت

البدایۃ والنہایۃ:

إِنَّ مَعْدَ بْنَ عَدْنَانَ كَانَ عُمُرُهُ نَحْوَ ثَمَانِينَ سَنَةً وَقَدْ ذَكَرَ أَبُو جَعْفَرٍ الطَّبْرِيُّ وَغَيْرُهُ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَوْحَى فِي ذَاكَ الزَّمَانِ إِلَى أَرْمِيَاءِ بْنِ حَلْقِيَاءِ أَنْ دُقِبَ إِلَى بَغْتِ نَصَرَ فَأَعْلَمَهُ أَنْ يَحْمِلَ مَعَهُ مَعْدَ بْنَ عَدْنَانَ عَلَى الْبَرَاقِ لِيُؤْتِيَ فِيهِمْ فَارًا فَيَسْتَخْرِجَ مِنْ صُلَيْبِهِ نَبِيَّاهُ كَيْمَا اخْتَارَهُ الرَّسُولُ فَفَعَلَ أَرْمِيَاءُ بِذَلِكَ وَاحْتَمَلَ مَعَهُ أَعْلَى الْبَرَاقِ إِلَى أَرْضِ شَامَ فَشَاءَ مَعَ بَنِي إِسْرَائِيلَ مِمَّنْ بَقِيَ مِنْهُمْ بَعْدَ خَرَابِ بَيْتِ الْمُقَدَّسِ وَكَرَّ وَجَّحَهُنَاكَ

إِمْرَأَةً اسْمُهَا مَعَانَتُهَا بَغْتِ جَوْشَ مِنْ بَنِي حَرْبِ بْنِ جَدٍّ هَمَّرَ قَبْلَ أَنْ يُرْجَعَ إِلَى بِلَادِهِ ثُمَّ عَادَ بَعْدَ أَنْ هَدَّ آتِ الْفَيْكُنَ وَتَمَحَّضَتْ الْكَبْزِيَّةُ الْعَرَبِ وَكَانَ رَحِيًا كَاتِبًا أَرْمِيَاءَ قَدْ كَتَبَ نُسْبَةَ فِي كِتَابٍ عِنْدَهُ لِيَكُونَ فِي خَزَائِنِ أَرْمِيَاءَ كَيْ يَحْفَظَ نُسْبَةَ مَعَهُ كَذَا الْإِكْ.

(۱- الب۔ ایۃ والنہایۃ جلد دوم ص ۱۹۴)

(۲- مسالک الحنفیہ ص ۳۹)

(۳) سیرت حلبیہ جلد اول صفحہ ۲۸

ترجمہ: بخت نصر کے زمانہ میں جناب معد بن عدنان کی عمر بارہ سال تھی ابو جعفر طبری وغیرہ نے ذکر کیا کہ اللہ تعالیٰ نے اس زمانہ میں ارمیاء بن حلقیاء کی طرف وحی بھیجی کہ تم بخت نصر کے پاس جاؤ۔ اور اُسے بتاؤ کہ تمہیں اللہ تعالیٰ نے عرب پر مسلط کر دیا ہے۔ اور اللہ نے تمہیں یہ حکم دیا ہے کہ معد بن عدنان کو اپنے ساتھ براق پر سوار کر کے لے جاؤ۔ تاکہ انہیں کوئی تکلیف نہ اٹھانی پڑے۔ کیونکہ میں معد بن عدنان کی پشت سے ایک کریم پیغمبر کو ظاہر کرنے والا ہوں۔ جس پر میں سلسلہ رسالت ختم کروں گا۔ تو ارمیاء نے اس حکم کی تعمیل کی۔ اور معد بن عدنان کو براق پر سوار کر کے اپنے ساتھ شام لے آیا۔ تو یہاں باقی ماندہ بنی اسرائیل کے ساتھ انہوں نے بھی نشوونما پائی۔ یہ بیت المقدس کی خرابی کے بعد کا واقعہ ہے پھر معد بن عدنان نے ایک معانۃ بنت جوش نامی عورت سے

شادی کی۔ جو قبیلہ جروم سے تھی۔ پھر قتلہ ختم ہونے پر آپ واپس اپنے علاقہ میں آگئے۔ رخیانامی شخص ارمیاہ کا کاتب تھا۔ اس نے ان کا نسب نامہ لکھ رکھا تھا۔ اور وہ محفوظ تھا۔

سیرت حلبیہ:

كَانَ عَدْنَانُ فِي زَمَنِ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ
وَ قِيلَ فِي زَمَنِ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ الْحَافِظُ
ابْنُ حَجَرٍ وَهُوَ أَوَّلِي وَمَا يُضَعَّفُ إِلَّا قَوْلُ مَا فِي
الطَّبْرَانِيِّ عَنْ أَبِي إِمَامَةَ الْبَاهِلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لَقَابَكَ وَ لَدَّ مَعْدٍ بَنُ عَدْنَانَ أَنْ بَعِثَ
رَجُلًا وَ قَعُوا فِي عَسْكَرِ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ
فَأَنْتَبَهُوا فَدَعَا عَلَيْهِمُ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ
فَأَوْحَى اللَّهُ تَعَالَى لَمْ تَدْخُ عَلَيْهِمْ فَإِنَّ مِنْهُمْ
الْبَشِيرَ الْأَخِي الْبَشِيرَ الشَّذِيرَ

سیرت حلبیہ جلد اول ص ۲۸

ترجمہ:- عدنان حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے زمانہ میں تھے۔ اور کہا گیا ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے دور میں تھے منافقان حجر نے اس دوسرے قول کو قوی قرار دیا۔ اور پہلے کے ضعف پر وہ روایت بھی دلالت کرتی ہے۔ جو طبرانی میں ابو امامہ باہلی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے۔ انہوں نے کہا میں نے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا۔ فرمایا۔ جب معد بن عدنان کی اولاد میں چالیس مرد

ہو گئے۔ تو انہوں نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی فوج پر حملہ کر دیا اور خوب لوٹ مار مچائی۔ اس پر حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ان کے لیے بددعا کی۔ اور اللہ تعالیٰ نے جناب موسیٰ کو بذریعہ وحی بدعا سے روکا۔ اور فرمایا۔ دیکھو ان میں ایک عظیم الشان امی، بشیر و نذیر پیغمبر تشریف لانے والا ہے۔

الحرف مکرم:

جناب معد بن عدنان سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے بیسویں دادا ہیں۔ اور ان کی حفاظت کا اہتمام اس طور پر کیا گیا۔ کہ وقت کے پیغمبر کو اللہ تعالیٰ نے بذریعہ وحی انہیں اپنے ساتھ لے جانے کا حکم دیا۔ اور انہیں ہر قسم کے نقصان سے محفوظ رکھنے کا اہتمام فرمایا۔ اور پھر جب ان کے بیٹوں نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی فوج پر حملہ کر کے انہیں نقصان پہنچایا۔ تو موسیٰ علیہ السلام کو ان کے لیے بددعا کرنے سے مروت اس لیے منع کر دیا گیا۔ کہ ان کی پشتوں میں اللہ تعالیٰ کے محبوب اکرم جلوہ فرماتے۔ رہا یہ اختلاف کہ جناب معد کا دور حضرت موسیٰ و عیسیٰ علیہما السلام میں سے کس کا تھا؟ تو سیرت حلبیہ میں منافقان حجر کی تحقیق کے مطابق تم و زمر موسیٰ کے ہونے کو ترجیح ہے۔ لیکن یہ ایک تاریخی بحث ہے۔ اور اس میں تطبیق بہت مشکل بلکہ ناممکن ہے۔ کیونکہ جناب موسیٰ اور عیسیٰ علیہما السلام کے درمیان بروایت ابن سعد تقریباً اسی سو سال کا طویل عرصہ ہے۔ اب اتنے طویل عرصہ میں ایک شخص کا موجود ہونا ناممکن ہے۔ یہ اختلاف اپنی جگہ پر لیکن معد اور عدنان کے مسلمان ہونے اور حضرت عیسیٰ یا موسیٰ علیہما السلام کے دور کے بہترین افراد ہونے پر کوئی

اختلاف نہیں۔ لہذا اللہ تعالیٰ نے اپنے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کے نور پاک کے ان کی پشتوں میں ہونے کی وجہ سے ان کی ہر ممکن مدد فرمائی۔ اور جب ابو امامہ باہلی سے مروی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد گرامی پر نظر پڑتی ہے۔ تو اس سے صاف صاف معلوم ہوتا ہے۔ کہ جس طرح اس دور کے پیغمبر حضرت ارمیا علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ وحی یہ بتا دیا تھا کہ معدودہ شخص ہے۔ کہ جس کی نسل سے خاتم الانبیاء تشریف لائیں گے۔ اور جس طرح حضرت موسیٰ کو اللہ تعالیٰ نے بد دعا سے یہ کہہ روکا۔ کہ ان میں بشیر و نذیر پیغمبر آنے والے ہیں۔ تو اسی طرح خود حضرت معد کہ بھی ان حضرات نے بتایا ہو گا۔ کہ تمہارے بارے میں ہمیں اللہ تعالیٰ نے یہ وحی بھیجی ہے۔ ان تمام علالت کو سامنے رکھ کر یہی نتیجہ سامنے آتا ہے۔ کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے آباؤ اجداد کو اللہ تعالیٰ نے ہر دور میں محکم و محترم رکھا۔ ان کی حفاظت کا خصوصی اہتمام فرمایا۔ ان کے بارے میں ان کے دور کے پیغمبر کو بذریعہ وحی اس بات کی اطلاع کی گئی کہ یہ لوگ بھی آخر الامان کے نور کے حاملین ہیں۔ ان تمام تراہتمام کے ہوتے ہوئے پھر آپ کے آباؤ اجداد کے بارے میں کفر و شرک کا قول کرنا کس طرح زریعہ دیتا ہے۔ تو معلوم ہوا۔ کہ آپ کے جلد آباؤ اجداد مومن مسلمان اور معزز و مکرم تھے۔

✽

رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے انیسویں

داد ازار کا بیان

ذرقانی :-

اِنَّهُ لَمَّا وُلِدَ وَنَظَرَ اَبَوَاهُ اِلَى نُوْرٍ مُّحَمَّدٍ
صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ عَيْنَيْهِ وَهُوَ
نُوْرُ النُّبُوَّةِ الَّذِي كَانَ يَنْتَقِلُ فِي
الْاَصْلَابِ فَرِحَ فَرَحًا شَدِيْدًا وَنَحَرُوا
طَعْمَ فَقَالَ اِنَّ هَذَا كُذِّبَ نَزَّ اَيُّ قَلِيْلٍ
لِّحَقِّ هَذَا الْمَوْكُوْثِ وَفَسَمِي نَذَارًا اِلَيْكَ
وَهَذَا الْقَيْلُ حَزْمُ السَّهِيْلِ وَتَبَعَهُ النُّوْرُ
وَالْحَمِيْسُ وَزَادَ اَنَّهُ خَرَجَ اَجْمَلًا اَهْلًا
ذَمَائِمَ وَآخِرَهُمْ عَقْلًا وَقَالَ اَبُو الْفَرَجِ
الاصْفَهَانِي سَمِيَ بِذَلِكَ لِاَنَّهُ كَانَ
فَرِيْدًا عَصِمَ -

(ذرقانی جلد اول ص ۷۹)

ترجمہ: جناب معد نے جب بوت پیدائش اپنے بیٹے نزار کو دیکھا
تو ان میں نور محمدی نظر آیا۔ جو نور نبوت تھا۔ اور ان کی دونوں

انھوں کے درمیان جلوہ گر تھا۔ یہ وہی نور تھا۔ جو مختلف پشتوں سے منتقل ہوتا پلا اُڑا تھا۔ تو اسے دیکھ کر انتہائی فرحت و مسرت کا اظہار کیا۔ اور قربانی کر کے لوگوں کو گوشت کھلایا۔ اور پھر کہنے لگے۔ یہ سب کچھ اس نومو لو کی خوشی میں بہت کم ہے۔ اسی لیے اس نومو لو کا نام نزار رکھا گیا۔ اور سیلی نے اس قول پر جزم کیا اور صاحب النور اور صاحب النہیس نے بھی ان کی اتباع میں اپنے جزم کا اظہار کیا اور مزید یہ کہا۔ کہ جناب نزار اپنے دور کے تمام لوگوں سے زیادہ صاحب حسن و جمال تھے۔ اور عقل کے اعتبار سے اپنا ثانی نہیں رکھتے تھے۔ ابوالفرج امبہانی نے کہا۔ کہ نزار کے نام رکھنے کی وجہ یہ تھی۔ کہ آپ یکتائے زمانہ تھے۔

توضیح :-

جناب معد بن عدنان کے بارے میں مریح عبارت گزر چکی ہے۔ کہ وہ مسلمان تھے۔ اب ان کے ہاں پیدا ہونے والا بیٹا نزار نامی جو سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے انیسویں دادا ہیں۔ ان کی پیشانی میں نور نبوت کی موجودگی کی شہادت بھی آپ ملاحظہ کر چکے ہیں۔ اور ان کے حسن و جمال اور یکتائے روزگار ہونے کا قول بھی دیکھ چکے۔ اب ان شواہد کے ہوتے ہوئے جناب معد اور ان کے صاحبزادے نزار کے ایمان و اسلام اور توحید پر قائم ہونے میں کس شک ہو سکتا ہے؟

❖

ربیعہ مضر تمیم ضبیہ قیس اور الیاس کے مسلمان ہونے پر حدیثی شہادت

مسائلک الافہام :-

عن عبد الرحمن بن ابی بکر الصدیق
عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال
لَا تَسُبُّوْا رَبِیْعَةَ وَلَا مُضَرَ فَإِنَّهُمَا كَانَا
مُسْلِمَیْنِ۔ وَاخْرَجَ بَسْنَدُهُ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ
رَسُولَ اللّٰهِ صلی اللّٰہ علیہ وسلم قال لا تسبوا
تمیمًا ولا ضبہً فَإِنَّهُمَا کَانُوا مُسْلِمَیْنِ۔ وَ
اخرج بسندہ عن ابن عباس رضی اللہ عنہ
قال قال لا تَسُبُّوْا اِلَیَّاسَ فَإِنَّہُ کَانَ مُسْلِمًا
قال السہیل وَیَذْکرُ عن النبی صلی اللّٰہ
علیہ وسلم أَنَّهُ قَالَ لَا تَسُبُّوْا اِلَیَّاسَ فَإِنَّہُ
کَانَ مُسْلِمًا مَوْثِقًا وَذَکَرَ أَنَّهُ کَانَ یَسْمَعُ فِی
صَلِیْہِ تَلْبِیْۃَ الْحَبَشِیِّ صلی اللّٰہ علیہ وسلم بِالْحَجِّ۔

عبدالرحمن بن ابی بکر صدیق جناب رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے بیان کرتے ہیں۔ آپ نے فرمایا۔ کہ ربیعہ اور مضر کو گالی نہ دو وہ دونوں مسلمان تھے۔ حضرت عائشہ بیان کرتی ہیں۔ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تمیم اور ضبہ کو گالی دینے سے منع فرما دیا۔ کیونکہ وہ مسلمان تھے۔ ابن عباس سے مروی کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے قیس کو گالی دینے سے روک دیا کیونکہ وہ مسلمان تھے۔ پہلی نے ذکر کیا کہ مضر صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ بھی ذکر ہے۔۔۔۔۔ کہ ایاس کو گالی نہ دو۔ وہ مومن اور مسلمان تھے۔ اور یہ بھی ذکر کیا۔ کہ جناب ایاس دوران حج اپنی پشت سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا تبلیہ سنتے تھے۔

جناب ایاس کے اپنی پشت سے تبلیہ کی آواز سننے اور ان کے وقار اور عظمت کا بیان

ازرقانی۔

إِنَّهُ كَانَ يَسْمَعُ فِي صَلَاتِهِ تَلِيَةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْحَجِّ وَفِي الْمُنْتَقَى كَانَ يَسْمَعُ مِنْ ظَهْرِهِ أَحْيَانًا دُوحَى تَلِيَةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْحَجِّ وَلَمْ تَزَلِ الْعَرَبُ تُعْظِمُهُ تَعْظِيمًا

أَهْلِ الْبَيْتِ كَمَا تَمَنَّى وَاشْبَاهَهُ وَكَانَ يُدْعَى كَبِيرَ قَوْمِهِ وَسَيِّدَ عَشِيرَتِهِ وَلَا يُدْطَعُ أَمْسٌ وَلَا يُقْضَى بَيْكُهُمْ وَتَدَا قَالَ الزُّبَيْرُ بْنُ بَكْرٍ وَ لَمَّا أَذَرَ الْإِيَّاسَ أَنْكَرَ عَلَى بَنِي إِسْمَاعِيلَ مَا عَيَّرُوا مِنْ سُوءِ آبَائِهِمْ وَسَيَرِهِمْ وَبَانَ لِعُظْمَتِهِمْ وَلَانَ جَانِبُهُ لَهْمُ حَتَّى جَمَعَهُمْ رَأْيُهُمْ وَرَضُوا بِهِ فَزَدَهُمْ إِلَى سُلَيْمِ آبَائِهِمْ وَسَيَرِهِمْ قَالَ ابْنُ دَحِيْدٍ وَهُوَ وَصِيُّ أَبِيهِ وَكَانَ ذَا جَمَالٍ بَارِعٍ قَالَ السَّهْلِيُّ وَبَيَّضَ كَرَّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا كَسَلُ الْإِيَّاسِ غَيْرُ ذَلِكَ كَانَ مُزِينًا۔

(۱۔ زرقانی جلد اول ص ۷۱۔ ۷۲) (۲۔ سیرت حلبیہ

جلد اول ص ۲۷) (۳۔ مسالک الحنفاء ص ۳۰)

ترجمہ: جناب ایاس رضی اللہ عنہ اپنی پشت میں سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا تبلیہ ج سنا کرتے تھے۔ المنتقی میں ہے کہ آپ کا تبلیہ کبھی کبھار

پیٹھ سے بھی سنتے تھے۔ عرب میں جناب ایاس کی تعظیم اس طرح کا طاقی ہر طرح کی اہل حکمت کی جیسا کہ حکیم لقمان وغیرہ۔ آپ کو اپنی قوم کا بڑا آدمی اور قبیلہ کا سردار کہا جاتا تھا۔ اور کسی معاملہ کا فیصلہ یا اس کا طے کرنا ان کے بغیر نہیں ہوا کرتا تھا۔ زبیر بن بکر کہتے ہیں کہ حسب جناب ایاس نوجوان ہوئے۔ تو انہوں نے بنی اسماعیل کے رویہ پر اعتراض کیا۔ کیونکہ انہوں نے اپنے آباؤ اجداد کے طریقے اور ان کی سیرت کو

کو تبدیل کر دیا تھا۔ ابن دحیہ کے بقول جناب ایاس اپنے والد کے وصی تھے۔ بہت خوبصورت اور پرہیزگار تھے۔ اہل بیت نے کہا کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ ذکر کیا جاتا ہے کہ آپ نے ایاس کو گالی دینے سے منع فرمایا۔ کیونکہ وہ مسلمان تھے۔

ملحقہ کرب:

علامہ زرقانی وغیرہ کے حوالہ جات سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے سرخویں واد جناب ایاس کا مقام و مرتبہ آپ نے ملاحظہ کیا۔ اپنے خاندان میں نہایت ہی باعزت، باوقار اور متمبرک شخصیت ہونے کے ساتھ انہیں یہ سعادت بھی حاصل تھی۔ کہ اپنی پشت سے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا تلمیذ بنتے تھے۔ یہ تلمیذ بوقتِ حج ہی ہوتا تھا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ جناب ایاس اپنے دور میں خانہ کعبہ کا حج و طواف کیا کرتے تھے۔ اور خود بھی تلمیذ کہتے تھے۔ اسی تلمیذ کے الفاظ میں سے "لا مشربك لك"، بھی موجود ہے۔ جس میں توحید کا اقرار و اعتقاد موجود ہے۔ لہذا ثابت ہوا کہ جناب ایاس رضی اللہ عنہ مومن اور مومنین تھے اور پھر خود سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد سے بھی مراحتاً ثابت ہوتا ہے کہ جناب ایاس کو گالی نہ دو وہ مسلمان تھے۔ تو جن کے مسلمان ہونے کی تصدیق خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم فرمائیں ان کے ایمان و اسلام میں شک کس طرح ہو سکتا ہے۔

ۛ

ۛ

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے سولہویں واد جناب
مدرکہ مومن تھے

سیرۃ حلبیہ:

و مدرکہ اسمہ حمرو و قیل لہ مدرکہ
لأنہ أدركك كل عيرٍ و فخر كان في آبائہ
و كان فيہ فخرٌ و سئل اللہ صلی اللہ علیہ
و سلم آتی و لعل المراد ظہورہ فیہ۔

(۱۔ سیرۃ حلبیہ جلد ۱ ص ۲۶) (۲۔ زرقانی جلد اول ص ۷۸)

ترجمہ: جناب مدرکہ کا نام عمر و تھا۔ اور مدرکہ کے نام کی یہ وجہ بیان کی گئی ہے کہ انہوں نے اپنے آباؤ اجداد کی عزت و فخر اپنے اندر چھپ کر لیا تھا۔ اور ان میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا نور بھی تھا۔ یعنی ان میں آپ کے نور کا ظہور تھا۔

توضیح:

جناب مدرکہ میں وہ تمام کمالات جو ان کے آباؤ اجداد میں تھے یعنی کم از کم اپنے والد جناب ایاس رضی اللہ عنہ کی عزت و فخر کے حامل تھے۔ اور جناب ایاس کے بارے میں ابھی ہم تحریر کر چکے ہیں۔ کہ وہ مومن اور معزز شخصیت تھے لہذا معلوم ہوا کہ جناب مدرکہ بھی مومن تھے۔ اور یہی وجہ ہے کہ ان میں سے لوگ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے نور نبوت کی جھلک دیکھا کرتے تھے۔

ۛ

آپ کے چودھویں دادا کنانہ بھی مومن تھے

سیرت حلبیہ:

قِيلَ لَهُ كُنَانَةُ لَا تَكُنْ لَوْ يَنْزِلُ فِي بَيْنِ قَوْمِهِ
وَقِيلَ لَيْسَتْ بِهٖ عَلَى قَوْمِهِ وَحُفِظَ لَمْ يَسْرِ رَهْمًا
وَكَانَ شَيْخًا حَسَنًا عَظِيمًا الْقُدْرَةِ تَعَجُّجًا
إِلَيْهِ الْعَرَبُ لِعِلْمِهِ وَفَضْلِهِ وَكَانَ يَقُولُ
قَدْ أَنْخَرُوجَ نَبِيٍّ مِنْ مَثَلَةِ يَدِي عَلَى أَحْمَدَ
بَيْدَ عَمْرٍاءَ إِلَى اللَّهِ وَإِلَى الْبِرِّ وَالْإِحْسَانِ وَمَكَارِمِ
الْأَخْلَاقِ فَاتَّبَعُوهُ تَزْدَادُوا شَرَفًا وَحِزًّا إِلَى
عِزِّكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا أَفَاقًا وَلَا تُكْفِرُوا بِمَا
جَاءَ بِهِمْ فَهَبُوا الْحَقَّ -

(سیرت حلبیہ جلد اول ص ۱۲۶)

ترجمہ: جناب کنانہ کو اس لیے اس نام سے پکارا جاتا رہا۔ کیونکہ وہ
اپنی قوم کے محافظ تھے۔
اور ان کے اسماء
کے نگہبان تھے۔ آپ غرضورت شخصیت کے مالک تھے۔ مجاہد
عزت تھے۔ اور تمام عرب آپ کے علم و فضل کی وجہ سے
آپ کے پاس آتے جاتے تھے۔ اور کہا کرتے تھے کہ اب وقت
اُن پہنچا ہے۔ کہ مکہ سے ایک پیغمبر ظاہر ہو۔ جس کا اسم احمد ہوگا۔
وہ لوگوں کو اللہ کی طرف بلائے گا۔ اور نیکی و احسان کی دعوت

دے گا۔ اور اچھے اخلاق پیش کرے گا۔ لہذا تم اس کی اتباع کرو
گے۔ تو عزت و وقار میں اضافہ پاؤ گے۔ اور ان کو جھٹلانا نہیں۔
کیونکہ وہ جو کچھ پیش کریں وہی حق ہوگا۔

وضیح:

حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے چودھویں دادا نے جس بھرپور انداز میں حضور
نبی مرتبت صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریف آوری، آپ کی تعلیمات اور اس کے تبار و
انکار کے فوائد و نقصات بیان فرمائے۔ یہ سب باتیں اُن کے مسلمان موجد
ہونے پر دولک انداز میں دلالت کرتی ہیں۔ ایسی مراحت کے بعد اس کے
فادات عقیدہ رکھنے کی کونسی ترجیح معقول کہلا سکتی ہے؟

آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پندرھویں دادا

جناب خزیمہ کا ایمان

ذرقانی:

و فِي الْخَمِيسِ اثْمَا سَمِي خَزِيمَةَ تَصْغِيرَ
خَزِيمَةَ لَا تَدُ اجْتَمَعَ قِيْدُ ذُوْرًا بَابًا وَقِيْدُ
ذُوْرًا رَسُوْلُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ مَاتَ خَزِيمَةُ عَلَى مِلَّةِ
إِبْرَاهِيمَ -

(ذرقانی جلد اول ص ۷۷)

ترجمہ: تاریخ الخمیس میں ہے کہ جناب خزیمہ کو جو خزم کی تصغیر ہے

اس لیے یہ نام دیا گیا۔ کہ ان میں ان کے آباؤ اجداد کا نور جمع تھا۔ اور ان میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا نور بھی (جھلکتا) تھا۔ ابن عباس رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ جناب غزیرہ کا انتقال طست ابراہیمی پر ہوا۔

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے تیرھویں ادا جتنا نفر کا

صاحب ایمان ہونا

مسائل الحنفاء:

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَسْبُوا قَيْسًا فَإِنَّهُ كَانَ مُسْلِمًا (۱- مسائل الحنفاء ص ۳۰) (۲- الحاوی للفتاویٰ

جلد ۲- ص ۲۲۲)

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ سرکردہ عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے قیس کو گالی دینے سے منع فرمایا۔ کیونکہ وہ مسلمان تھے۔

نوٹ: ”قیس“ دراصل جناب نفر کا اصلی نام ہے۔ چنانچہ طبقات ابن سعد کا حوالہ دیا جا چکا ہے۔ نفر واسمہ قیس۔ ان کا بھی نام ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے صاحب ایمان فرمادیا۔ اس کے بعد اور کسی دلیل کی ضرورت باقی نہیں رہتی۔

✽

جناب کعب، لوی، غالب، فہر اور مالک بن نوین مومن تھے

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے آٹھویں دادا جناب کعبؓ اور چار پوتوں یعنی لوی، غالب، فہر اور مالک کے بارے میں صاحب ایمان ہونے کی اگرچہ صراحت کوئی روایت نہ مل سکی لیکن قرائن سے اور مابعد و سابق کے اعتبار سے ان کا صاحب ایمان ہی راجح ہے۔ کیونکہ جناب مالک کے والد جناب نصر تھے۔ کا تو صراحت مومن ہونا۔ ابن عباس کی روایت میں ابھی گورچکا ہے۔ اور ایک مومن کے ہاں پیدا ہونے والا بچہ بظاہر مومن ہی کہلائے گا۔ جب تک اس کے خلاف کی صراحت موجود نہ ہو۔

اور یہ حقیقت ہے کہ ان کے کفر و شرک کے اثبات پر کوئی ایسی روایت بھی نہیں ملتی اس لیے ان کا مومن ہونا اور ثابت کرنا راجح اور اولیٰ ہے۔ علامہ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے اس بارے میں جو تحقیق کی۔ ہو سکتا ہے کہ انہیں قابل اعتماد کوئی روایت ملی ہو۔ جو ان چاروں حضرات کے مومن ہونے کو بالتحریک ثابت کرتی ہو۔ اسی لیے انہوں نے بھرپور انداز میں ان چاروں کے بارے میں کہا۔

مسائل الحنفاء:

فَحَصَلَ مِمَّا أُرِدْنَا أَنَّ آبَاءَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ عَدِيدِ إِبْرَاهِيمَ إِلَى كَعْبِ بْنِ لُؤَيٍّ كَانُوا كُلُّهُمْ عَلَى دِينِ إِبْرَاهِيمَ - (مسائل الحنفاء ص ۳۰)

ترجمہ: ہم نے جو کچھ تحریر کیا۔ اس کا حاصل یہ ہے۔ کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے آباؤ اجداد حضرت ابراہیم علیہ السلام کے دو راقدس سے کعب بن لوی تک سبھی دین ابراہیمی پر تھے۔

اسی موضوع پر صاحبِ انوار محمدیہ نے آدم علیہ السلام سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والد گرامی جناب عبداللہ تک کے تمام حضرات میں ایک وصیت کا جاری و ساری رہنا ذکر کیا۔ ملاحظہ ہو۔

انوارِ محمدیہ:

وَقَدْ وَلَدَتْ حَوْرَاءُ مِنْ آدَمَ ابْنَيْنِ وَلَدًا
فِي عِشْرِينَ بَطْنًا وَ وَضَعَتْ شَيْئًا وَحَدَهُ
كَرَامَةً لِسَيِّدِهِ فَاَمَّا حَقْدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَإِنَّ ثَوْرَهُ انْتَقَلَ مِنْ آدَمَ إِلَى شَيْئَةٍ وَ قَبْلَ
وَحَقَاتِهِ جَعَلَهُ وَ صِيًّا عَلَى وَ لَدِهِ ثَمَرًا وَ صَلَّى
شَيْئًا وَ لَدَهُ يَسَ صِيَّةِ آدَمَ أَنْ لَا يَضَعَ هَذَا
النُّورَ إِلَّا فِي الْمُطَهَّرَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَ لَمْ تَزَلْ
هَذِهِ الْعَوَصِيَّةُ جَارِيَةً تَنْقُلُ مِنْ قَرْنٍ
إِلَى قَرْنٍ إِلَّا أَنَّ إِذَا عَاثَ النُّورَ إِلَى عَبْدٍ الْمَطْلَبِ
وَ وَلَدِهِ عَبْدَ اللَّهِ وَ طَهَّرَ اللَّهُ هَذَا النِّسْبَ
الشَّرِيفَةَ مِنَ سَفَاحِ الْبَاجِلِيَّةِ كَمَا وَدَعْنَهُ حَاقِبُ
الْمَلَكَةِ وَ السَّلَامُ فِي الْأَحَادِيثِ الْمَرْصُوقَةِ

(انوارِ محمدیہ من المواہب اللدنیہ ص ۵۴)

ترجمہ: جنابِ حوراء نے آدم علیہ السلام کے چالیس بیٹوں کو بیس محلوں کے

ذریعہ بنا۔ اور پھر جناب شیت اکیلے جنے۔ اس کی وجہ ہمارے سردار جناب رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی کرامت تھی۔ کیونکہ آپ کا نور جناب آدم سے حضرت شیت کی طرف منتقل ہوا۔ اور آدم علیہ السلام نے انتقال سے قبل انہیں اس بارے میں وصیت کی۔ پھر حضرت خیت نے اپنے بیٹے کو وصیت آدم کی۔ وہ یہ کہ اس نور محمدی کو صرف پاکیزہ عورتوں کے رحم کے سپرد کرنا۔ یہ وصیت لگاتار جاری رہی۔ حتیٰ کہ یہ نور اللہ تعالیٰ نے عبدالمطلب اور پھر ان کے صاحبزادے عبداللہ تک پہنچایا۔ اللہ تعالیٰ آپ کے نسب شریف کو باہلیت کے سفاح سے بچائے رکھا۔ جیسا کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے احادیث میں بیان فرمایا ہے۔

روایت مذکورہ سے ثابت ہوا۔ کہ حضرت آدم علیہ السلام سے نور محمدی صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں یہ وصیت چلی۔ کہ اسے پاکیزہ عورتوں کے رحم میں منتقل کرنا۔ اور یہ وصیت چلتے چلتے جناب کعب بن لوی تک پہنچی تو انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی آمد کی بشارت دی۔ اور آپ کے کمالات ذکر کیے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے۔ کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہر پشت آپ کے نور پاک جانتی تھی۔ اور پھر یہ بھی جانتی تھی کہ اب وہ کس کی طرف منتقل ہوا ہے۔ جناب کعب بن لوی کی بشارت اور آپ کے کمالات کا بیان کرنا مندرجہ ذیل عبارت میں بخوبی بیان کیا گیا ہے۔

دلائل النبوة:

عن ابی سلمة ابن عبد الرحمن بن عوف

قال کان کعب بن لوی بن غالب بن فهر بن

مَا لَكَ يَجْمَعُ قَوْمَهُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَكَانَتْ
قَرْلِشٌ تَسْمَى يَوْمَ الْجُمُعَةِ رَعْبَةً فَيَحْطَبُهُمْ
فَيَقُولُ أَمَّا بَعْدُ - فَاَسْمِعُوا وَتَعْلَمُوا أَوْفَلَهُمْ
لَيْلٌ مَسَاجٍ وَنَهَارٌ مَسَاجٍ وَالْأَرْضُ مِمَّا دَوَّ النَّهَارُ
بِنَاءِ الْجِبَالِ أَوْ تَادُّ وَالنَّجْمُ أَهْلَامٌ وَلَا وَكُونَ
كَالْآخِرِينَ وَالْأُنْثَى وَالذَّكَرُ وَالزَّوْجُ إِلَى بَلَى
صَائِرِينَ فَصَلُّوا أَرْحَامَكُمْ وَاحْذَرُوا أَصْهَارَكُمْ
وَقَوْمَكُمْ وَأَمْوَالَكُمْ قَدْ لَكُمْ رَأَيْتُمْ مِنْ هَذَا رَجَعِ
أَوْ مَيِّتْ كَشَرِ الدَّارِ أَمْوَالَكُمْ وَالظَّنُّ غَيْرُ مَا تَقُولُونَ
حَرِّ مَكُونٍ يَنْوُةً وَعَظِيمَةً وَتَمَسَّحُوا بِهِ فَيَأْتِي
لَهُ بَنَاءٌ عَظِيمٌ وَسَيُخْرِجُ مِنْهُ كَرِيمٌ ثُمَّ يَقُولُ
نَهَارٌ وَكَيْلٌ كُلُّ أَوْبٍ بِحَادٍ - سَوَاءٌ عَلَيْهَا لَيْكًا وَنَهَارًا
يَوْمٌ وَبَانَ بِالْحَدِيثِ حَيْنَ تَأْوَبَا - وَبِالنَّعْمِ الصَّافِي عَلَيْهَا شَوْهَا
عَلَى غَفْلَةٍ يَأْتِي النَّبِيُّ مُحَمَّدٌ - فَيُخْبِرُ أَخْبَارَ صَادِقٍ فَأَخْبِرُهَا
ثُمَّ يَقُولُ وَاللَّهِ كُنْتُ فِيهَا ذَا سَمْعٍ وَبَصَرٍ
وَيَدٍ وَرَجُلٍ لَتَنْصَبْتُ فِيهَا تَنْصَبُ الْجَمَلُ وَلَا
رَقَلْتُ فِيهَا أَرْقَالَ الْفَحْلُ ثُمَّ يَقُولُ
يَا لَيْتَنِي شَاهِدٌ فَحَوَارِ دَعْوَتِهِ - حَيْنَ الْعِشِيرَةِ
تَبِغِي الْحَقَّ خُذْ لَا نَا -

(دلائل النبوة للعافظ ابن تیمیہ ص ۱۰۶ تا ۱۰۷ مطبوعہ مکتب

مکتبہ، ابو سلمہ ابن عبد الرحمن بن عوف سے مروی ہے کہ کعب بن

لوی اپنی قوم کو جمع کے دن اکٹھا کرتے تھے۔ اور قریش جمعہ کے دن کو
عربہ کہا کرتے تھے۔ پھر جناب کعب لوگوں سے کہتے۔ ابا بعد سنو
اور جاننا اور سمجھو۔ رات تاریک ہے۔ دن روشن ہے۔ زمین بھونا
ہے۔ آسمان چھت ہے۔ پہاڑ میخیں ہیں۔ اور تارے علامتیں
ہیں۔ پہلے لوگ پچھلے لوگوں کی طرح ہیں۔ اور مرد و زن اور ہر جوڑا فنا
کے واسطے پر چل رہا ہے۔ جملہ رجمی کیا کرو۔ سسرال کی حفاظت
کرو۔ اپنے مال کا پھل کھاؤ۔ کیا تم نے کسی ہلاک ہونے والے کو واپس
آتے یا میت کو اٹھتے ہوئے دیکھا ہے؟ آخرت تمہارے
سامنے ہے۔ جس کے متعلق تمہارے عقائد حقیقت پر مبنی نہیں ہیں
اپنے حرم کو خوبصورت کرو۔ اس کی تعلیم کرو۔ اس کی عزت کرو
عنقریب تمہارے پاس ایک عظیم خبر آرہی ہے۔ اور بہت عظیم
ایک کریم پیغمبر شریف لارہے ہیں۔ اس کے بعد جناب کعب کہتے۔
دن اور رات کا ہر چکر پہلے سے مختلف ہے۔ اس میں دن رات
ایک ہی جیسے ہیں۔ ان کا ہر پیرا نئے حادثات رونما کر رہا
ہے۔ مگر زمانے نے ہم پر بڑے بڑے پردے ڈال رکھے ہیں
سفور نہی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اچانک تشریف فرما ہونے والے ہیں
جو نہایت سچے خبر کی طرف سے ہمیں خبریں دیں گے۔
اس کے بعد کعب پھر یوں کہتے۔

خدا کی قسم! اگر میں اس وقت سننے، دیکھنے اور چلنے پھرنے کی صلاحیت
رکھتا اور زندہ رہتا تو ان کی خدمت کے لیے اونٹ کی طرح شقت
برداشت کرتا۔ اور جلد منزل مقصود تک پہنچنے والے نوجوان کی

پھر قی و کھاتا۔ پھر یہ شعر کہتے۔
کاش میں ان کی دعوت کے وقت موجود ہوتا۔ جب قبیلہ قریش حق
کو سرنگوں کرنا چاہے گا۔

سوال:

روایات مذکورہ کو پڑھ کر ایک سوال ذہن میں ابھرتا ہے۔ وہ یہ کہ سرکارِ دو
عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے اسلاف کو اس بات کا کیسے علم ہوتا تھا۔ کہ ان کی پشت
میں سے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائیں گے؟

جواب:-

شارح مواہب اللوہیہ علامہ زرقانی رحمۃ اللہ علیہ نے اس سوال کے دو
جواب دیئے۔ یا یوں کہہ لیجئے۔ کہ آپ کے اباؤ اجداد کو اس بات کا علم دو طرح
سے ہوتا تھا۔

زرقانی:-

وَعَلِمَهُ قَدَرِيهِ مِنَ الْوَصِيَّةِ الْمُسْتَمْتَرَةِ
مِنْ آدَمَ إِنَّ مَنْ كَانَ فِيهِ ذَاكَ النَّوْرُ لَا يَقْضِي
إِلَّا فِي الظَّاهِرَاتِ لَا تَخْتَامُ الْأَنْبِيَاءُ مِنْهُ وَقَدْ
عَلِمَهُ ظَاهِرًا فِيهِ قَائِمًا بِمَا أَقْوَمَ الْكُتُبِ
الْقَدِيمَةِ إِنَّ مَنْ كَانَ بِصِفَاتِهِ كَذًا كَانَ
مُحَمَّدٌ مِنْ وَلَدِهِ وَوُجِدَ تِلْكَ الصِّفَةُ وَالْأَوَّلُ
أَكْثَرُ۔ (زرقانی جلد اول ص ۷۵)

ترجمہ: اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے کسی دادا کا یہ جاننا کہ میری پشت
میں سے نورِ نبوت ہوگا۔ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائیں گے

اس وصیت کے ذریعہ تھا۔ جو آدم علیہ السلام سے متواتر چلی آ رہی تھی
وہ یہ کہ جس پشت میں نورِ نبوت ہوگا۔ وہ اُسے صرف اُن عورتوں کی
طرف منتقل کرے جو پاکیزہ ہوں۔ کیونکہ خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم
کا ظہور اسی سے ہوگا۔ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پردادا جناب کعب
واضح طور پر جانتے تھے۔ کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا نورِ نبوت
اُن میں قیام فرما ہے۔ یا ان کے علم کا یہ طریقہ تھا۔ کہ کتبِ قدیمہ میں
ہر شخص کی علامات و صفات مذکور تھیں۔ جو نورِ نبوت صلی اللہ
علیہ وسلم کا حامل ہوتا۔ اور اس کے بارے میں یہ تصریح ہوتی کہ جناب
محمد بن عبد اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کی اولاد میں سے ہوں گے۔
اور وہ صفات آپ کے اسلاف میں سے ہر اس شخص کے اندر
موجود ہوتیں۔ جو آپ کے اباؤ اجداد کی فہرست میں ہے۔ لیکن ان
دونوں صورتوں میں سے پہلی زیادہ ظاہر ہے۔

سوال دیگر:-

اسی پر ایک اور سوال کیا جاسکتا ہے۔ کہ چوتھے تسلیم کہ جس دادا میں مذکورہ
علامات پائی جاتیں یا اُسے وصیت کے ذریعہ پتہ چل جاتا۔ تو وہ پہچان جاتا
لیکن جس میں نورِ محمدی نہ پایا گیا ہو۔ اس کی وصیت کا ثبوت کیسے سمجھا جائے گا؟
اس سوال کا بھی جواب علامہ زرقانی نے ذکر فرمایا ہے۔ ملاحظہ ہو۔

جواب: زرقانی:

وَرَعَا أَنَّ هَذَا ظَاهِرٌ فِيْمَنْ ظَهَرَ فِيهِ النَّوْرُ
أَمَّا مَنْ لَمْ يَظْهَرْ فِيهِ فَقَدْ آيَنَ وَصَلَتْ إِلَيْهِ
الْوَصِيَّةُ فَيَبْهُوَ كَظْهَرِ الْغَمِيضِ كَعَمِيرِهِ

وَذَلِكَ الشُّورُ كَانَ يَنْتَقِلُ مِنْ جِبِلِّهِ إِلَى
جِبِلِّهِ يُفْخَذُ فِي كُلِّ مَرْتَبَةٍ مَكُونًا
أَنَّه لَا يُقْضَعُ إِلَّا فِي الْمَطَرَاتِ فَأَقْلَمَ مَنْ أَخَذَهُ
مِنْ آدَمَ شَيْئًا وَهُوَ مِنْ إِبْنِهِ وَهَكَذَا أَقْلَمُ
بَطْلَمُ فِي الْجَمِيعِ لَمَّا قَالُوا كَانَ يَنْتَقِلُ مِنْ
جِبِلِّهِ إِلَى جِبِلِّهِ

ردرقافی جلد اول ص ۹۵

ترجمہ: کسی نے گمان کیا کہ یہ وصیت کرنا اس کے لیے تو ظاہر اور درست ہے
جس میں نور محمدی ظاہر ہو۔ لیکن جس میں اس کا ظہور نہ ہو۔ اس
کی طرف وصیت کیسے پہنچے گی۔ اس میں نظر ہے۔ اور یہ بات اتنی
مضبوط نہیں۔ انہیں وغیرہ کتب سیرت میں موجود ہے۔ کہ وہ نور محمدی
ایک پیشانی سے دوسری پیشانی کی طرف منتقل ہوتا رہا۔ اور جس
کی پیشانی میں جاتا اس سے یہ پختہ عہد لیا جاتا۔ کہ اسے صرف
اور صرف ظاہر عورتوں کے رحم میں منتقل کرنا۔ سب سے پہلے
حضرت آدم علیہ السلام کی اولاد میں سے اسے حاصل کرنے والے
حضرت شیث علیہ السلام ہیں۔ اسی طرح ان سے آگے یہ نور منتقل
ہوتا رہا۔ اگر ان تمام حضرات میں اس کا ظہور نہ ہوتا۔ تو پھر کون
کتب میں موجود ہوتا۔ کہ وہ نور ایک پیشانی سے دوسری پیشانی
کی طرف منتقل ہوتا رہا۔

خلاصہ کلام:

حضرت آدم علیہ السلام سے تا حضرت عبدالمطلب رضی اللہ عنہ

سلسلہ محمدیہ کے اباؤ اجداد ایک دوسرے کو وصیت کرتے رہے۔ یعنی ہر باپ جب
کو اس میں رکھا گیا نور محمدی اس کے بیٹے کی طرف منتقل ہوتا۔ تو وہ اپنے بیٹے کو
وصیت کرتا۔ کہ اس کو کسی ظاہر عورت کی طرف منتقل کرنا۔ یہ وصیت عبدالمطلب
رضی اللہ عنہ کی آگے اپنے بیٹے جناب عبداللہ کو کرنا کتب میں مذکور نہیں۔ اس
کی وجہ یہ لکھی گئی ہے۔ کہ جناب عبدالمطلب اپنے بیٹے عبداللہ اور ان کی بیوی
سیدہ آمنہ دونوں کو جانتے تھے۔ اسی لیے جب جناب عبداللہ کی پیشانی میں
عورتوں نے نور محمدی چمکتا دیکھا۔ کہ ہر ایک نے ان سے شادی کی درخواست
کی لیکن حضرت عبدالمطلب نے ان تمام میں سے جسے ظاہر سمجھا اور جسے
سابقہ وصیت کی متحمل سمجھا۔ اس سے اپنے بیٹے عبداللہ کا نکاح کر دیا۔ علامہ رزقانی
نے اس کو یوں لکھا ہے۔

رزقانی:

لَا تَدْرِي بِمَا كَانَتْ مِنَ النَّسَبِ وَأَنَّ زَكَرِيَّا
لَهَا لَا أَثَرَ فِيهِ وَمِنَ الْجَاهِلِيَّةِ فَكَفَا
ذَلِكَ عَنِ التَّوَصِيَةِ هَذَا

ردرقافی جلد اول ص ۹۵

ترجمہ: کیونکہ جناب عبدالمطلب جانتے تھے۔ کہ سیدہ آمنہ کا نسب
کیسا عمدہ ہے۔ اور عبداللہ کی ان سے شادی کرنے میں جاہلیت
کا کوئی اثر نہیں تھا۔ لہذا وصیت کی اس کے ہوتے ہوئے کوئی ضرورت
نہ تھی۔ اور وصیت کا کام اس سے پورا ہو گیا۔

لہذا ثابت ہوا۔ کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے تمام اباؤ اجداد جو آپ کے
نور پاک کے متحمل تھے۔ وہ اس نور کو بخوبی جانتے تھے۔ کہ یہ نور نبی اہل ایمان

کا نور پاک ہے۔ اور اس کی پہچان کے ساتھ ساتھ ہر باپ اپنے اس بیٹے کو یہ وصیت کرتا رہا کہ اسے نیک اور پاکیزہ عورت کی طرف منتقل کرنا۔ اس سے ثابت ہوا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے تمام اباؤ اجداد مومن اور موصد تھے۔ ان میں سے کوئی بھی کافر اور مشرک نہ تھا۔ اگرچہ بعض حضرات کی تفصیل سیرت کتب میں نہیں ملتی لیکن مذکورہ وصیت کا تذکرہ ہر کتاب میں موجود ہے جس سے اُن کا مومن ہونا تسلیم کرنا پڑتا ہے۔

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پانچویں ادا قسی بن سعد کے ایمان کا ثبوت

درقانی:-

ذَكَرَ ثَعْلَبُ فِي أَمَالِهِ أَنَّهُ كَانَ يَجْمَعُ قَوْمَهُ
يَوْمَ الْعَرُوبَةِ فَذَكَرَهُمْ وَيَأْمُرُهُمْ
بِتَعْظِيمِ الْحَرَمِ وَيُخْبِرُهُمْ أَنَّ اللَّهَ سَيُبْعَثُ
فِيهِمْ نَبِيًّا بِهِ جَمْعٌ رَ بَالْتَقِيلِ لِلْمَبَالِغَةِ
أَنَّ الْقَبَائِلَ مِنْ بَنِي قُضَيْرٍ فِي مَكَّةَ بَعْدَ تَفَرُّقِهِمْ
فِي الْبُلْدَانِ فَجَمَعَهُمْ وَأَذْخَلَهُمْ مَكَّةَ
فِي قِصَّةِ طَلْحٍ يُدْعَى عِنْدَ ابْنِ إِسْحَاقَ.....
وَكَانَ قُصَى أَوَّلَ مَنْ بَنَى كَعْبَ أَصَابَ
مُلْكًا طَاعَ لَهُ بِهِ قَوْمُهُ وَكَانَتْ إِلَيْهِ
الْحِجَابَةُ وَالْمِثْقَالَةُ وَالزَّفَادَةُ وَالنَّدْوَةُ

وَاللَّوَاءُ وَحَارَ شَرَفَ مَكَّةَ جَمِيعًا وَكَانَ
رَجُلًا جَلَدًا جَمِيلًا وَعَالِمًا قَرِيشَ وَأَقْوَمَهَا
بِالْحَقِّ - (درقانی جلد اول ص ۳۷۴)

ترجمہ: ثعلب نے اپنی امالی میں ذکر کیا کہ جناب قسی بن سعد جمعہ کے دن اپنی قوم کو جمع کر کے نصیحت کیا کرتا تھا۔ اور حرم کی تعظیم کرنے کو کہا کرتا تھا۔ اور انہیں یہ خبر سنایا کرتا تھا کہ تم میں عنقریب ایک ایسا پیغمبر بھیجا جا رہا ہے جس کی بدولت اللہ تعالیٰ بنی قہر کے پچھلے قبائل کو مکہ میں جمع کر دے گا۔ ابن اسحاق اس قصہ کو بڑی طوالت سے بیان کیا ہے۔ اور جناب قسی بن قہر بنی کعب میں سے پہلے شخص ہوئے جنہیں حکومت ملی۔ لوگوں نے ان کی اطاعت کی۔ اور خانہ کعبہ کی نگرانی، حاجیوں کے پانی کا بندوبست ندوہ کی محفلوں کا انتظام و انصرام اور فتح و نصرت کے جھنڈوں کا مستحق انہی کو قرار دیا گیا۔ مکہ کی تمام شرافتیں ان میں جمع تھیں۔ ایک ایسے مرد تھے جو وجہہ اور غلبہ و سورت ہونے کے ساتھ ساتھ قریش کے بہت بڑے عالم اور حق کے عظیم پاسبان تھے۔

بلوغ العرب فی احوال العرب: ترجمہ:-

قسی قریش کے عالم تھے۔ اور حق پر سب سے زیادہ قائم ہونے والے تھے۔ آپ اپنی قوم کو جمع کے روز جمع کرتے۔ اور ان کو وعظ و نصیحت کرتے تھے۔ اور حرم مکہ کی تعظیم و تکریم کا حکم کرتے تھے۔ اور ان کو یہ بشارت بھی سناتے تھے کہ عنقریب اس حرم میں ایک نبی پیدا ہوگا۔ اور آپ بنوں کی پرستش سے منع

کرتے تھے۔

(بدرغ العرب فی احوال العرب جلد دوم ص ۳۷۴)

توضیح :-

مذکورہ عبارت یہ ثابت کرتی ہے کہ جناب قطعی رضی اللہ عنہ وہ شخصیت ہیں جن کو اللہ تعالیٰ نے قریش کی چھٹی ہوئی حکومت دوبارہ عطا فرمائی۔ گزشتہ اوراق میں آپ پڑھ چکے ہیں۔ بنو خزاعہ میں سے عمرو بن لُحی نے ان سے حکومت چھینی تھی۔ جو تین یا پانچ سو سال تک قائم رہی۔ اس کی حکومت کا خاتمہ اور بنی نہر کے بھڑے افراد کو پھر سے جمع کرنے والے قطعی ہیں! یہی لیے انہیں ”جمع“ بھی کہا جاتا ہے۔ بہر حال ان کے وعظ و نصیحت کو دیکھا جائے۔ تو ثابت ہوتا ہے کہ آپ خود پختہ مومن تھے۔ اور دوسروں کو بھی دعوت و توحید و ایمان دیتے تھے۔ اور سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریف آوری کی بشارت کے ساتھ ساتھ آپ کے کچھ اوصاف کا بھی ذکر کیا کرتے تھے۔ یہ سب کچھ اسی لیے تھا کہ اللہ تعالیٰ نے ان کی پیشانی میں اپنے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کا نور رکھا ہوا تھا۔ جس کی برکت سے ان کے عقائد ایک مومن کامل کے عقائد تھے۔ اور اس نور محمدی کو بخوبی جانتے تھے۔ جو نبی آخر الزمان بن کر تشریف لانے والا تھا۔ خود بت پرست نہ تھے۔ اور دوسروں کو بھی بت پرستی اور شرک سے روکا کرتے تھے۔

✽

سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے پیروں

دادا عبد مناف بھی مومن تھے۔

ذرقانی:

وَيَذِيحُ الْقَمَرُ لِيَجْمَعَ إِلَيْهِ قَالَ الْوَاقِدِيُّ وَكَانَ فِيهِ قَوْلُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَفِي يَدِهِ يَوْمَئِذٍ نَزَارٌ وَقَوْلُ إِسْمَاعِيلَ وَذَكَرَ زُبَيْرٌ عَنْ مُوسَى بْنِ عَقِبَةَ أَنَّكَ وَجَدَ حَبَابًا فِي حَجَرٍ أَنَا الْمَغِيرَةُ بْنُ قُصَيٍّ أَمْرٌ بِتَقْوَى اللَّهِ وَصَلَتْ الرَّحْمَةُ وَإِيَّاهُ عَنْ الْقَائِلِ كَانَتْ قُرَيْشٌ بَيْضَةً فَتَفَلَقَتْ فَالْمَخُ خَالِصَةٌ لِعَبْدِ مَنْفٍ (ذرقانی)

ترجمہ :- جناب عبد مناف کو حسن و جمال کی وجہ سے کہا جاتا تھا۔ واقیدی کا قول ہے کہ جناب عبد مناف میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا نور تھا۔ ہاتھوں میں نزار کا تھنڈا اور حضرت اسماعیل کی کمان تھی زبیر نے جناب موسیٰ بن عقبہ سے ذکر کیا کہ انہیں حلیم میں ایک تپھر پر تحریر دیکھی۔ جس کے یہ الفاظ تھے۔ میں مغیرہ بن قطعی ہوں۔ اور اللہ کے تقویٰ کا اور صلہ رحمی کا حکم دیتا ہوں۔ جس کو کسی شاعر نے اپنے انداز میں مدح بیان کیا۔ قریش ایک پھٹا ہوا انڈا تھے۔ جس کا

اصل اور مخ جناب عبد مناف تھے۔

ترجمہ بلوغ العرب:

عبد مناف کو ان کے حسن و جمال کی وجہ سے قمر البطلی (سنگستان میکہ) کا چاند کہتے تھے، ان کا اصل نام مغیرہ تھا۔ اور حضرت زبیر سے منقول ہے کہ مجھے ایک پتھر دستیاب ہوا جس پر یہ الفاظ کندہ تھے۔ میں مغیرہ بن قعلی، قریش کو خدا کے ڈر اور صلہ رحمی کی وصیت کرتا ہوں اور آپ بتوں کو بہت بُرا جانتے تھے۔ اور آپ کے چہرے پر آنحضرت کا نور آشکارا اور نمایاں تھا۔ (ترجمہ بلوغ العرب جلد ۲ ص ۳۱۴)

توضیح:

اللہ تعالیٰ سے ڈرنے اور صلہ رحمی کو اپنانے کی وصیت کے الفاظ سے خود وصیت کرنے والے کے عقیدہ کا اظہار بھی ہوتا ہے۔ یعنی جب وہ دوسروں کو خوفِ خدا کا وعظ کرتے تھے۔ تو خود بھی اس سے متصف تھے اور خوفِ خدا کا تصور تو حید کے بغیر غیر متصور ہے۔ لہذا ثابت ہوا کہ جناب عبد مناف اپنے دور کے خوبصورت ترین شخص ہوتے ہوئے مومن موصوف تھے۔ اور ایمان و توحید کی دوسروں کو بھی دعوت دیا کرتے تھے۔

فاحتبر وایا اولی الابصار

۵

اپ صلی اللہ علیہ وسلم کے دو کردار

جناب ہاشم کا ثبوت ایمان
ذرقانی:

وفي المنتقى كان هاشم افخر قومه واعلامهم
وكانت مائدته منصوبة لا ترفع لا في
السراء ولا في الضراء وكان يحمل ابن
السبيل ويؤدي الحقائق وكان نور رسول الله
صلی اللہ علیہ وسلم في وجهه يتوقد شعاعه
ويتلا نواضياه ولا يراه حبرا لا يقبل بيده
ولا يمر بشئ الا مسجدا اليه تغدوا اليه
قبائل العرب وفود الاخيار يحملون بناقتهم
يعرضون عليه ان يتزوج بملء حق بعث
اليه هرقل ملك الروم وقال ان لنا ابنة لم
تلد للنساء اجمل منها ولا ابهى وجهها فاقام
علي حتى ان وجعها فقد بلغنى جودك وكرمك
وانما اراد بذلك نور المصطفى الموصوف
عند همر في الانجيل ضاني هاشم...

(ذرقانی جلد اول ص ۷۳)

ترجمہ: منتقلی میں مذکور ہے کہ جناب ہاشم اپنی قوم کا فخر تھے۔ اور ان میں بلند شان تھے۔ ان کا دسترخوان ننگی اور فراخی میں بچھا رہتا تھا مسافروں کو سواری دیا کرتے تھے۔ اور حقائق کو پورا فرمایا کرتے تھے۔

رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا نور پاک ان کی پیشانی میں چمکتا اور نور پھیلاتا تھا۔ کوئی عالم جب انہیں دیکھ پاتا تو ضرور آپکے ہاتھوں کا بوسہ لینا آپ کا جب بھی کسی چیز کے پاس سے گزر ہوتا۔ تو وہ تعظیماً جھک جاتی عربوں کے قبائل صبح و شام آپ کے ہاں آتے اور اچھے لوگ اپنی بیٹی سے شادی کرنے کی ان کو درخواست کرتے۔ یہاں تک کہ روم کے بادشاہ ہرقل نے بھی پیغام بھیجا کہ میری ایک بیٹی اتنی حسین و جمیل اور خوبصورت ہے کہ کسی ماں نے ان تک ایسی بیٹی جی ہی نہیں۔ تم میرے پاس آؤ۔ تاکہ میں اس کی شادی تمہارے ساتھ کر دوں۔ آپ کی سخاوت، آپ کا کرم مجھ تک پہنچا ہے۔ روم کے بادشاہ نے شادی کا ارادہ اس لیے کیا تھا کہ وہ اس بہانے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے نور پاک کو حاصل کرنا چاہتا تھا۔ جس کی تعریف اس نے انجیل میں پڑھ سن رکھی تھی لیکن جناب ہاشم نے انکار کر دیا۔

تاریخ خمیس:

اَمَّا هَاشِمٌ فَقَدْ وُجِدَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَدْ اسْمُ عُمَرَ وَ يَقَالُ لَنَا عُمَرُ وَالْعَلَا
اَيْضًا الْعُلَمَاءُ مِنْ رَنْبَةٍ

(تاریخ خمیس جلد اول ص ۱۵۶)

ترجمہ: حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے دادا جناب ہاشم کا نام عمر و تھا۔ اور انہیں عمر و العلاء بھی کہتے تھے۔ کیونکہ ان کا مرتبہ بہت بلند تھا۔
بلوغ العرب فی احوال العرب: ترجمہ۔

حضرت ہاشم نے اس خطبہ شریف میں اخلاق کا جو امر کیا ہے اور بڑے اعمال سے جو ممانعت کی ہے۔ اس کی طرف دیکھو۔ کیا یہ باتیں نصیحت کی گہرائی اور قدرو منزلت کی جلالت اور عظمت کی بلندی کے سوا صادر ہو سکتی ہیں؟ اور یہ سب کچھ کسی خاص انتخاب کے ارادے اور ذکر شان کی پختگی کے لیے (قدرتی طور پر) کہا گیا تھا۔ کیونکہ ان امور کا آبائی جہاد میں متواتر چلے آنا فرزندوں میں اگر قرار پائے گا موجب بنتا ہے۔

د بلوغ العرب فی احوال العرب جلد اول ص ۳۵۵

توضیح:

سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے دادا جناب ہاشم رضی اللہ عنہ کے اوصاف علامہ زرقانی نے جو یہ بیان کیے کہ آپ عاتق زمانہ تھے۔ یہودی علماء آپ کے ہاتھ پوستے۔ اور اعلیٰ خاندان کے لوگ اپنی بیٹیوں کی ان سے شادی کرنے کی دعوت دیتے۔ اور ہرقل نے بھی اسی قسم کا پیغام بھیجا۔ یہ سب اس نور کی برکت تھی۔ جو ان کی پیشانی میں چمک رہا تھا۔ ہر چیز اسی نور مبارک کی وجہ سے جناب ہاشم کے سامنے جھک جاتی تھی۔ ان تمام شواہد کے روشنی میں جناب ہاشم کے مومن اور موحّد ہونے میں کوئی شک رہ جاتا ہے۔ کلمہ باقیہ فی حقہ کا منظر دعائے ابراہیم علیہ السلام اور آدم علیہ السلام سے ملی وصیت کے حامل ہوتے ہوئے شرک و شران کے نزدیک مک نہ پیشک سکتا تھا۔ غاعتبر وایا ولی الابصار۔

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اول واد اجنب

عبد المطلب کے ایمان کا بیان

زرقانی:

عبد المطلب مُتَجَابُ الدَّعَوَاتِ مُحَرِّمُ
الْعُمَرِ عَلَى نَفْسِهِ قَالَ ابْنُ الْأَثِيرِ وَهُوَ أَوَّلُ
مَنْ تَعَثَّثَ بِحَرَاءِ كَانَ إِذَا دَخَلَ شَهْرَ رَمَضَانَ
صَعَدَهُ وَأَطْعَمَ الْمَسَاكِينَ وَقَالَ ابْنُ قَتِيْبِهِ
كَانَ يَرْفُحُ مِنْ مَا يَدُ لِلطَّيْرِ وَالْوَحْشِ
فِي رُوسِ الْجِبَالِ فَكَانَ يَقَالُ لَهُ الْغَنِيَّا ضُجُودُ
وَمُعِطُ طَيْرِ السَّمَاءِ لِأَنَّهُ كَانَ يَرْفُحُ مِنْ
مَا يَدُ يَتَمُّ لِلطَّيْرِ وَإِسْمُهُ شَيْبَةُ الْحَمْدِ
مُرْتَقِبِ أَضَافِي قَالَ عَلَى شَيْبَةَ الْحَمْدِ الَّذِي
كَانَ وَجْهَهُ يَضِي ظِلَامَ اللَّيْلِ كَالْقَمَرِ
الْبَدِيْعِ - (زرقانی جلد اول ص ۱۷)

ترجمہ: جناب عبد المطلب مستجاب الدعوات تھے۔ اور انہوں نے شرب
پنہ اور پر حرام کر رکھی تھی۔ ابن کثیر کے بقول یہ وہ پہلے شخص ہیں جنہوں
نے فارغ اراد میں اللہ کی عبادت کی۔ مسکینوں کو کھانا کھلایا کرتے تھے
ابن قتیبہ کہتے ہیں کہ پرندوں اور وحشی جانوروں کے لیے بھی ان کا

دستر خوان پکھارتا تھا۔ اور پہاڑوں کی چوٹیوں پر ان کے کھانے کا
سامان رکھا کرتے تھے۔ اسی لیے انہیں ”قیاض“ کہا جاتا تھا۔ اور
”پرندوں“ کو کھانا دینے والا، کے نام سے مشہور تھے۔ کیونکہ ان کا
دستر خوان پرندوں کے لیے بھی تیار رہتا تھا۔ ان کا نام شیبۃ الحمد تھا۔
جو نحوی اعتبار سے مرکب اضافی ہے۔ علی کہتے ہیں کہ شیبۃ الحمد نام کی وجہ
یہ تھی کہ یہ نام اس شخص کا اس دور میں رکھا جاتا تھا جس کے چہرے
کی خوبصورتی چودھویں رات کے چاند کی طرح اندھیرے کو ختم کر دے
اور روشنی پھیلادے۔

الواقعیہ:

وَعَنْ كَعْبِ الْأَخْبَارِ أَنَّ نُوْرَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا صَارَ إِلَى عَبْدِ الْمُطَّلِبِ وَآدْرَكَ
نَامَ يَوْمَ مَا فِي الْعَجْرِ فَأَنْتَبَهَ مَكْحُولًا
مَذْهُوْرًا قَدْ كَسَى حُلَّةَ الْيَسَاءِ وَالْجَمَالِ قَبِيْعِي
مُتَحَيِّرًا لَا يَدْرِي مَنْ فَعَلَ بِهِ ذَلِكَ فَلَخَذَهُ
أَبُوهُ بِسَيْدِهِ ثُمَّ أُلْطَقَ إِلَى كَهْنَةِ الْقُرَيْشِ
فَأَشَارُوا عَلَيْهِ بِتَزْوِجِهِ فَزَوَّجَهُ
وَكَاثَتْ تَفْؤُحٌ مِنْهُ رَايَحَةُ الْمِسْكِ الذَّاهِرِ
وَنُوْرَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يُضِي فِي عَمْرِيَةٍ وَكَانَتْ قُرَيْشٌ إِذَا أَصَابَهَا
قَحْطٌ شَدِيدٌ تَأْخُذُ بِسَيْدِهِ فَتَخْرُجُ بِهِ إِلَى
جَبَلٍ تُسَيِّرُ فِيهِ تَقَرُّبُونَ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى

وَيَسْمَا كُونَهُ أَنْ يَسْقِيَهُمْ الْغَيْثَ فَحَشَان
يَعْبُدُهُمْ وَيَسْقِيَهُمْ بِبِرِّكَ كَوْنٍ مُحَمَّدٍ
صلى الله عليه وسلم -

(الحوار مع محمد بن عبد الله بن قاف جلد اول ص ۸۲)

ترجمہ: کعب الاحبار کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا نور پاک جب
حضرت عبد المطلب میں جود فرما ہو گیا۔ تو انہیں ایک مرتبہ حالت
خواب میں حطیم میں انہوں نے دیکھا کہ کوئی شخص انہیں سہمہ لگا گیا۔
سہم میں تیل بھی لگا گیا۔ اور غلبہورت لباس بھی پہنا گیا۔ اٹھے تو یہ
سب کچھ قائم تھا۔ بڑا تعجب کیا۔ کہ یہ کس کا کام ہو سکتا ہے۔ تو
ان کے والد نے انہیں ساتھ لیا۔ اور قریشی کا ہنوں کے پاس سے
آئے۔ انہوں نے کہا کہ اس کی شادی کر دو۔ چنانچہ شادی کر دی
گئی۔ آپ کے بسم سے فالص کستوری کی خوشبو آتی تھی۔ اور
سر کا ردو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا نور مبارک آپ کی پیشانی میں چمکتا
تھا۔ اور قریش کی یہ عادت تھی۔ جب بھی انہیں خشک سالی
کا سامنا ہوتا۔ تو وہ جناب عبد المطلب کو اپنے ساتھ لے کر جبل ثبیر
کی طرف نکل پڑتے۔ وہاں انہیں اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں قربت کا
ذریعہ بناتے۔ اور ان کے وسید سے اس سے بارش طلب کرتے
تو اللہ تعالیٰ انہیں بارش عطا کرتا۔ اور سیراب کر دیتا۔ یہ سب کچھ حضور
صلی اللہ علیہ وسلم کے نور پاک کی برکت کی وجہ سے تھا۔

الحوار مع محمد بن عبد الله بن قاف جلد اول ص ۸۲

وَلَمَّا قَدِمَ اَبْرَهَمَ مَلِكُ الْيَمَنِ لِهَدَمِ الْبَيْتِ

الْحَرَامَ وَبَلَغَ ذَالِكَ قُرَيْشًا قَالَ لِمُعَبَّدِ الْمَطْلَبِ
لَا يَصِلُ إِلَى هَذَا الْبَيْتِ لِأَنَّ لَهُ رَبًّا يَعْجِيهِ
فَمَرَّ اسْتَقَ اَبْرَهَمَ اِبِلَ قُرَيْشٍ وَغَنَمَهَا وَكَانَ
لِعَبْدِ الْمُطْلَبِ فِيمَا اَنْ بَعِيَتْهُ نَاقَةٌ فَكَبَّرَ
فِي قُرَيْشٍ حَتَّى طَلَعَ جَبَلِ ثَبِيرٍ فَاسْتَدَارَ
كُوْنُ رَسُوْلِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى
جَبِينِهِ كَالْهَلَالِ وَانْعَكَسَ شُعَاعُهُ عَلَى الْبَيْتِ
الْحَرَامِ فَلَمَّا نَظَرَ عَبْدُ الْمُطْلَبِ إِلَى ذَلِكَ قَالَ
يَا مَعْشَرَ قُرَيْشٍ اِرْجِعُوْا هَٰذَا كَفَيْتُمْ هَٰذَا اَمْرًا
فَوَاللَّهِ مَا اسْتَدَارَ هَٰذَا الشُّوْرُ مِنِّي اِلَّا اَنْ يَكُوْنَ
الظُّفْرُ لَنَا فَرَجَعُوْا مُتَفَرِّقِيْنَ ثَوْرَانِ اَبْرَهَمَ
اَرْسَلَ رَحْبَلًا مِنْ قَوْمِهِ فَلَمَّا دَخَلَ مَكَّةَ
وَنَظَرَ إِلَى وَجْهِهِ عَبْدُ الْمُطْلَبِ خَضَعَ وَ
تَلَجَّلَجَ لِسَانَهُ وَخَرَّ مَغْشِيًّا عَلَيْهِ فَكَانَ
يَخْشَوْنَ كَمَا يَخْشَوْنَ الشُّوْرَ عِنْدَ ذُبْحِهِمْ
فَلَمَّا اَفَاقَ خَرَّ سَاجِدًا لِعَبْدِ الْمُطْلَبِ وَقَالَ
اَشْهَدُ اَنَّكَ سَيِّدُ الْقُرَيْشِ حَقًّا وَرَبِّي
اَنَّ عَبْدَ الْمُطْلَبِ لَمَّا خَضَعَ عِنْدَ اَبْرَهَمَ
نَظَرَ الْفَيْلُ الْاَبْيَضُ الْعَظِيْمُ إِلَى وَجْهِهِ
فَبَرَكَ كَمَا يَبْرُكُ الْبَعِيْرُ وَخَرَّ سَاجِدًا
وَالنُّطْقُ لِلَّهِ تَعَالَى الْفَيْلُ فَتَلَّ السَّلَامَ عَلَى الشُّوْرِ الَّذِي

فِي ظَهْرِ كَيْيَا عَبْدَ الْمُطْلَبِ -

(۱- انوار محمدیہ ص ۱۸ تا ۱۹) (زر قافی جلد اول)

ص ۸۲ تا ۸۴)

میں کچھ؛ یمن کا بادشاہ ابرہہ جب بیت اللہ شریف کو گرانے کے لیے آیا اور اس کی خبر قریش کو ملی۔ تو انہیں جناب عبدالمطلب نے کہا۔ ابرہہ اس گھر تک نہیں پہنچ سکے گا۔ اس گھر کا ملک اس کی حفاظت کرے گا۔ پھر ابرہہ نے قریش کے اونٹ اور بھیڑ بکریاں ہانک لیں ان میں چار اونٹ جناب عبدالمطلب کی بھی تھیں پھر جناب عبدالمطلب قریش کے ساتھ مل کر کشمیر پہاڑ پر پڑے۔ تو سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا نور پاک ان کی پیشانی میں چاند کی طرح پھرا۔ اور اس کی شعاعیں بیت الحرام پر پڑیں جب جناب عبدالمطلب نے یہ ماجرا دیکھا۔ تو کہا اسے جماعت قریش! واپس ہو جاؤ۔ تمہارے لیے یہ واقعہ کفایت کرے گا۔ خدا کی قسم! اس نور کا مجھ سے نکل کر چکر لگانا اس بات کی دلیل ہے کہ کامیابی اور فتح ہماری ہی ہے۔ وہ ٹولیوں میں واپس آ گئے۔ پھر ابرہہ نے اپنی قوم کا ایک آدمی بھیجا۔ وہ آدمی جب مکہ میں داخل ہوا۔ اور جناب عبدالمطلب کے چہرہ پر نظر پڑی۔ تو کانپ اٹھا۔ اور اس کی زبان تھمتھلا گئی۔ اور بے ہوش ہو کر گر پڑا۔ اس سے ایسی آواز نکلتی تھی۔ جیسی میل کی بوقت ذبح بڑبڑانے کی آواز ہوتی ہے۔ پھر جب اسے افاق ہوا۔ تو جناب عبدالمطلب کے سامنے سجدہ میں گر گیا۔ اور کہنے لگا میں گواہی دیتا ہوں۔ کہ تم قریش کے سچے سردار ہو۔ مروی ہے کہ جب جناب عبدالمطلب ابرہہ کے پاس آئے۔ تو ابرہہ کے سینہ پر عظیم ہاتھی

نے ان کے چہرہ کو دیکھا۔ تو اونٹ کی سی ہنٹھک بیٹھ گیا اور عبدالمطلب کے سامنے سجدہ میں گر گیا۔ اللہ تعالیٰ نے اس ہاتھی کو گویائی عطا کی اور اس نے کہا۔ سلام ہو اسے عبدالمطلب! اس نور کو جو تمہاری پشت میں جلوہ فرما ہے۔

لحمہ فکریں:

جناب عبدالمطلب رضی اللہ عنہ کے اوصاف نور محمدی کا ان میں قیام پذیر ہونا اور اس کی برکات حوالہ مذکورہ میں تفصیل سے لکھی گئیں۔ جنہیں خواب میں غائبانہ لباسِ فاخرہ پہنایا جائے۔ جن کو کابین بھی ادب سے دیکھتے ہیں۔ جن کو قریش بوقتِ قط سالی، بارش کے لیے اللہ کے حضور وسیلہ بنائیں تو بارش مل جائے۔ جن کی حسین اقدس سے نکلنے والی نوری شعاعیں فتح و کامرانی کا پیغام بنیں جنہیں نور محمدی کے حامل ہونے کی وجہ سے با نور تک سجدہ کریں۔ جو شراب کو اپنے اوپر حرام کر لیں۔ بتوں سے نفرت فرمائیں۔ اور ان کی دعائیں درجہ قبولیت پائیں۔ ایسے برگزیدہ انسان کے مومن و موحد ہونے میں کون شک رہ جاتا ہے؟ جناب عبدالمطلب کے بارے میں مسند زریجیٹ کے مخالفین کچھ روایات نقل کرتے ہیں۔ جو ان کے ایمان و توحید کے منافی نظر آتی ہیں۔ ہم انشاء اللہ اوراق میں ان روایات کو لفظ بلفظ نقل کریں گے۔ اور پھر ان پر سیر حاصل بحث کریں گے یہاں صرف اتنا عرض کرنا ہے کہ جناب عبدالمطلب کے فضائل و مناقب جو حوالہ بالا میں مذکور ہوئے۔ اگر انہیں بنظر انصاف دیکھا جائے۔ تو اس سے ان تمام روایات کا جواب سمجھنے میں کوئی دقت نہ رہے گی۔ جو مخالفین پیش کرتے ہیں۔ بہر حال جناب عبدالمطلب کا مومن و موحد ہونا ان حوالہ جات سے روز روشن کی طرح ثابت ہو گیا۔ شرک سے اجتناب اور ایمان و توحید سے لگاؤ مندرجہ ذیل اشعار

سے بھی ثابت ہوتا ہے۔ ملاحظہ ہو۔

تاریخ خجریس:

- ۱۔ یَارَبِّ لَا تُجْزِلْهُ رِسْوًا قَا یَارَبِّ فَامْنَعْ مِنْهُ رَحْمًا قَا
- ۲۔ اِنَّ هَذَا الْبَيْتَ مَنْ عَادَاكَ فَاَمْنَعِهِمْ اَنْ یُخْرَبُوْا اَقْرَا قَا

(۱) تاریخ خمیس جلد اول ص ۹۰، مطبوعہ بیروت

(۲) دلائل النبوة للبيهقي جلد اول ص ۱۲۱

ترجمہ: اے اللہ! تیرے بغیر ان ظالموں کو دور کرنے کے لیے میری کوئی امید نہیں۔ اے میرے پروردگار! اپنے گھر کی بادی ان سے روک لے اور اس کی توہی حفاظت فرما۔

(۲) بے شک خاذکعبہ کا دشمن وہی ہے جو تیرا دشمن ہے۔ تو اپنے اور اپنے گھر کے دشمنوں کو اپنے گھر کی بادی بپا کرنے سے روک لے فارمین کرام! مذکورہ بالا اشعار سے جناب عبدالمطلب کے عقیدہ توحید کی پختگی اور اس پر یقین کا دل کی انٹ تصویر نظر آتی ہے۔ ان اشعار کے علاوہ سیرت ابن ہشام اور دلائل النبوة ابو نعیم میں ایک شعر اس مضمون پر اور بھی صراحت کے ساتھ دلالت کرتا ہے۔

لَا تُخْرِجَنَّ الْعَبْدَ يَمْنَعُهُ

يَحْلِلُهُ فَاَمْنَعْ دَعَاكَ

اے اللہ! جب ہر شخص اپنے اپنے گھر کی حفاظت کرتا ہے تو تو بھی اپنے گھر کو اپنے دشمنوں سے بچا۔

علاوہ ازیں جناب عبدالمطلب نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے رسول اللہ ہونے پر کئی ایک واقعات و مشاہدات دیکھے۔ اور انہیں

میں تسلیم ہی کیا۔ ان حالات میں ان کے ایمان و اسلام میں کون شک کر سکتا ہے؟ ایک غیر متعصب شخص جب ان واقعات کو محض سرسری نظر سے ہی دیکھے گا۔ تو اسے ان میں کفر و شرک کی کون آمیزش نظر نہ آئے گی۔

ایمان عبدالمطلب

پر دلالت کرنے والی چند روایات

روایت شاہمین نے جب انہیں پیشگوئی

کی کہ تمہاری پشت بٹ شکن نبی آخر الزمان

آئیں گے۔ تو آپ سجدہ میں گر گئے۔

دلائل النبوة:

عن ابن عباس قال لما ظهر سيف بن ذي يزن على اليمن وطفق بالعبث به ونفاهم عنها. وذا لك بعد مولد رسول الله صلى الله عليه وسلم بسيتين اتته وقود العرب واشراقها وشعراتها نبيده وممدجبه قاتة وقد قرئ فيهم عبدالمطلب بن

هاشم بن عبد المناف بن قصي واميه بن عبد الشمس
وعبد الله بن جدهمان ونعربيلد بن اسد
بن عبد العزى و و ميب بن عبد مناف بن زهره
في ناس من من وجو وقريش فقد مو اعليه لصنعاه
وهو في رأس قصي له يقال له غمدان قال
فاستاذكوا عليا فاذا ان لهم فاذا الملك متفجع
بالبعير ينطيط ويص المسك من مفرق رأسه
وعن يمينه وعن شماله الملوك وابناء الملوك
والمقاول فكماد نكلوا عليا و نائمة عبد المطلب
فاستاذنه في الكلام فقال له سيف بن ذي
يزن ان كنت ممن يتكلم بين يدي الملوك
او نالك فقال عبد المطلب ايها الملك ان الله عز وجل
قد احلك محلا رفيعا شامخا منيعا وابنتك
مبنتا طابت ارومته وعديب خير ثومته
وثبت اصله وبسق فرعه في اطيب موطن
واكرم معدن نانت ابيت اللعن رأس العرب
و ربيها الذي تخصب به وانت ايها الملك
رأس العرب الذي له تنقاد وعمود الذي
عليها العماء ومعقلها الذي تدجل اليه العباد
سلكك لنا خير سلك وانت ايها الملك
رأس العرب الذي له تنقاد و كرمي حمدا

ذخر من انت سلكه نحن ايها الملك اهل حرم
الله وسد نيت به بليتبه اشغصنا اليك الذي
ابهمنا لكشف الكرب الذي قرحنا فنحن وقد
التهمينه لا وقد المرن يه فقال سيف بن ذي
يزن و ايهم انت ايها المتكلم قال انا
عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف قال
ابن اختنا قال نعم قال فانه ثمرا قبل
عليه وعلى القوم فقال مرعبا واهلا و ناقة
ورحلا ومستنا غاسلا ومكار يحل يعلى
جزاء جزلا وقد سمع الملك مقالتكم وعرفت
قرا بتكم وقبل وسيلتكم فانتم اهل الليل
والنهار ولكم الكرامة ما انتمم والجباء
اذا ظعنتم انهمضوا الى دار الضيافة والوفود
وامركهم بالانزال فاقاموا شهرا لا يصلون
اليه ولا يامرهم بالانصراف ثم انبت له
انتباهه فارسل الى عبد المطلب ذو لهم
فكماد نكل عبد المطلب ادناه وقرب
مجلسه واستحياه ثم قال يا عبد المطلب
اي مقوض اليك ومن سرعاهي ما دوفع لي
يحقون لمرانج به ولكن وجدتك معدنه
فاطلعك طعمه فليكن عندك مطويا

حَتَّى يَأْذَنَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فِيهِ هَذِهِ هَذِهِ اللَّهُ بِالْعَمْرِ
إِنِّي أَحْبَبْتُ فِي الْكِتَابِ الْمَكْنُونِ وَالْعِلْمِ الْمَخْرُوجِ
الَّذِي أَخْبَرَنَا لَا نَفْسَنَا وَاحْتَجَبْنَا دُونَ
غَيْرِنَا خَيْرًا عَظِيمًا وَخَطَرًا جَسِيمًا فِيهِ شَرٌّ
الْحَيَاةِ وَالْعِلْمِ الْمَخْرُوجِ وَالَّذِي وَلِيَهُ طُغْيَانُ
وَلَكِنْ خَاصَّةً قَالَ عَبْدُ الْمَطْلَبِ وَثُكُّكَ أَتَيْكَ
الْمَلِكُ سِرٌّ وَبَرٌّ فَمَا هُوَ؟ فَقَالَ أَهْلُ الْوَحْشِ
ثُمَّ مَرَّ بَعْدَ ذَلِكَ إِذَا وَلَدَ بِهَا مَوْلَا فُلَانٍ
يُدْعَى عَلَامَةً بَيْنَ كَتَفَيْهِ شَامَةٌ كَأَنَّهَا مِثْلُ
وَلَكِنْ بِهِ الْبَرَّ عَامَةً إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ قَالَ
عَبْدُ الْمَطْلَبِ أَيْتُ اللَّعْنُ لَكَ بِتُخَالِيفِ
مَا بِيَدِهِ وَافْتَدَى قَوْمٌ وَكَوَلَا هَيْبَةَ الْمَلِكِ
وَاعْتَظَمَاهُ وَاجْتَلَاهُ كَسَالَتُهُ مِنْ كِبَارَتِهِ
إِيَّاهُ مَا زِلْ دَادَ وَإِيَّاهُ سُرُورًا قَالَ سَيْفُ بْنُ ذِي
يَزِينَ هَذَا رَأَيْتُهُ الَّذِي يُؤَلِّدُ فِي يَدِهِ أَوْ قَدْ
وُلِدَ لَهُ اسْمُهُ مُحَمَّدٌ بَيْنَ كَتَفَيْهِ شَامَةٌ
يَمُوتُ أَبَوُهُ وَأُمُّهُ وَيَكْفِيْلُهُ جَدُّهُ وَعَمُّهُ
وَقَدْ وَجَدَ نَاهُ مَرَّارًا وَاللَّهُ يُبْعَثُ نَجْمًا
وَجَاهِلٌ لَهُ مِنَّا أَنْصَارًا يُغَرِّبُهُمْ أَلَا وَلِيَاءُ
وَيَذِلُّ بِهِمْ أَعْدَاؤُهُ وَيَضْرِبُ بِهِمُ النَّاسَ
عَنْ عَرَضٍ وَتُسْتَبِيحُ بِهِمُ كَرَاهِيَةُ الْأَرَضِ

وَيُعْبَدُ الرَّحْمَنُ وَيَدَّخِرُ الشَّيْطَانُ وَيَعْمَدُ
الْيَمِينُ وَيَكْسِرُ الْأَوْثَانِ قَوْلُهُ فَصَلِّ وَ
كَلِمَةُ حَدِّثْ يَا مَرْءُ بِالْمَعْرُوفِ وَيُسَعِّدُ يَنْفُسَ
عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُبْطِلُكَ قَالَ عَبْدُ الْمَطْلَبِ
أَيْمًا الْمَلِكُ عَسَى جَارُكَ وَسَعَدَ جَدُّكَ وَعَلَا كَعْبُكَ
وَنَمَّا أَمْرُكَ وَطَالَ عُمْرُكَ وَكَدَامَ مُدْكُكَ قَهْلُ
الْمَلِكِ السَّارِي يَافُصَّاحِ فَقَدْ أَوْضَحَ بَعْضُ الْإِيضَاحِ
فَقَالَ سَيْفُ بْنُ ذِي يَزِينَ وَالْبَيْتُ ذِي الْحَبِيبِ
وَالْعَلَامَاتُ عَلَى النَّصَبِ أَنْتَ يَا عَبْدَ الْمَطْلَبِ
لِعَبِيهِ خَيْرٌ كَذِبًا قَالَ فَخَرَّ عَبْدُ الْمَطْلَبِ
سَاجِدًا فَقَالَ إِنْ قَعَّ رَأْسُكَ فَقَدْ تَلَجَّ مَدْرُكَ
وَعَلَا أَمْرُكَ قَهْلُ أَحْسَنْتُ شَيْئًا مِمَّا
ذَكَرْتَ لَكَ؟ قَالَ عَبْدُ الْمَطْلَبِ نَعَمْ أَيْهَا الْمَلِكُ
إِنَّكَ كُنَّا لِي إِبْنٌ وَكُنْتُ بِهِ مُعْجَبًا وَعَلَيْهِ رَقِيقًا
فَزَوَّجْتُ كَرِيمَةً مِنْ كَرَاهِيَةِ قَوْمِي أَمِنْهُ بَنَتْ
وَهَبَ بِنْتُ عَبْدِ مَنَاكِ بْنِ زَهْرَةَ فَجَاءَتْ بِغُلَامٍ
سَمَّيْتُهُ مُحَمَّدًا مَاتَ أَبُوهُ وَأُمُّهُ وَكَفَلَتْهُ
أَنَا وَعَمُّهُ بَيْنَ كَتَفَيْهِ شَامَةٌ وَفِيهِ كُلُّ مَا
ذَكَرْتَ مِنْ عِلَامَةٍ قَالَ سَيْفُ بْنُ ذِي يَزِينَ
إِنَّ الَّذِي ذَكَرْتَ لَكَ كَمَا ذَكَرْتَ لَكَ فَاحْتَفِظْ
رَبَّكَ وَأَحْذَرِ عِلْمَ الْيَهُودِ فَإِنَّهُمْ لَهُ أَعْدَاءُ

وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لَهُمْ سَبِيلًا وَأَطِيعُوا
مَا ذَكَرْتُ لَكُمْ هُوَ لِأَهْلِ الرَّحْمَةِ الَّذِينَ
مَعَكُمْ فَلَا تَسْتَأْذِنُوا أَنْ تَدْخُلُوا الْبُيُوتَ
وَمَنْ أَنْ تَكُونُ لَهُ الْبَيْتُ يَأْتِيهِمْ هَيَّيْبُكُمْ لَهُ الْغَوَائِلُ
وَيَنْصِبُونَ لَهُ الْعِبَائِلَ وَهُوَ فَاعِلُونَ أَفَ
أَبْنَاءَهُمْ وَكُلًّا إِنِّي أَعْلَمُ أَنَّ الْمَوْتَ مُجْتَمِعٌ قَبْلَ
مَبْعَثِهِ لَيْسَتْ بِخَيْلٍ وَرَجُلٍ حَتَّى أَصِيرُ
بِثَرْبِ دَارِ مَدْيَنَ فَإِنِّي أَجِدُ فِي الْكِتَابِ النَّاطِقِ
وَالْعِلْمُ السَّابِقُ أَنَّ بَيْتِ رَبِّ السَّيِّئِينَ وَوَضِيعُ
قُبُورِهِمْ وَأَهْلُ دُصْرَتِهِ وَكُلًّا إِنِّي رَقِيبٌ مِنَ الْآفَاتِ
وَإِحْدُ رَعَالِيهِ الْعَاهَاتِ لَا فُطَاتٍ أَسْكَنَ الْعَرَبِ
كَعْبَةٍ وَلَا عَلَنَتٍ عَلَى حِدَايَتِهِ مِنْ سَبِيهِ
ذِكْرُهُ وَلَكِنِّي صَارِفٌ إِلَيْكَ ذَا إِلِكٍ مِنْ عَسِيرِ
تَقْصِيرٍ بِمَنْ مَعَكَ تَقَرُّمًا لِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ
بِعَانَةٍ مِنَ الْإِبِلِ وَعَشْرَةَ أَعْبِيدٍ وَخَشْرَةَ
أَرْطَالٍ مِنْ فِضَّةٍ وَخَمْسَةَ أَرْطَالٍ ذَهَبًا وَكَرْشِينَ
مَمْلُوءَةً عُنْبَرًا وَأَمْرٌ لِعَبْدِ الْمَطْلَبِ بِبَشْرَةٍ
أَضْعَافُ ذَلِكَ وَقَالَ لَهُ إِذَا كَانَ رَأْسُ الْحَوْلِ
فَأَتَيْتَنِي بِخَبْرِهِ وَمَا يَكُونُ مِنْ أَمْرٍ
فَهَذَا ابْنُ ذِي يَزْنَ قَبْلُ رَأْسِ الْحَوْلِ
وَكَانَ عَبْدُ الْمَطْلَبِ يَقُولُ لَا يَغِيظُنِي

بِمَا يَبْشُرُنِي لَمْ شَرُّهُ وَذِكْرُهُ وَبَعْضُ مَنْ
بَعْدِي وَكَانَ إِذَا قِيلَ لَهُ مَا ذَاكَ قَالَ سَيَعْلَنُ
وَكُوْنُ بَعْدَ جَنِينِ -

(در لائل النبوت جلد اول ص ۱۱۶ تا ۱۱۹)

ترجمہ: ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب سیف بن ابی
یزن کا میں پر قبضہ ہوا۔ اور اس نے وہاں سے اہل حبشہ کو مار بکرایا۔
یہ واقعہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت سے دو سال بعد
کا ہے۔ تو عرب کے سرداران و شعراء و فدرو و فدا سے مبارک باد
دینے پہنچے قریش کا وفد بھی گیا۔ بنی میں عبدالمطلب بن ہاشم بن
عبد مناف بھی تھے۔ ان کے علاوہ امیہ بن عبد شمس، عبد اللہ بن عبد مناف
خوہند بن اسد بن عبد العزیٰ اور وہب بن عبد مناف بن زہرہ اور
دیگر سردارانِ قریش تھے۔

یہ لوگ یمن کے پایہ تخت صنعاء پہنچے۔ سلطان اس وقت اپنے محل
کی چھت پر تھا۔ جسے عندان کہتے تھے۔ وفد نے اذن دخول
مانگا۔ اور سلطان کے روبرو پیش ہو گئے۔ اس وقت اس نے بدن
پر عنبر خوشبو لگا رکھی تھی۔ اور سر سے خوشبو کی مہک اٹھ رہی تھی۔
وائیں بائیں سلاطین وقت شہزادے اور امرا بیٹھے تھے عبدالمطلب
نے اذن کلام چاہا۔ سلطان سیف نے کہا کہ اگر تم

کرنے کا سلیقہ رکھتے ہو تو تمہیں اجازت دی

جاتی ہے عبدالمطلب گویا مجھے۔ اے بادشاہ! اللہ نے آپ کو
نہایت بلند و بالا مقام عطا کیا ہے۔ اور آپ کا نسب حبیب سے

بہتر بنایا۔ جس کا اہل مضبوط ہے اور شاخ نہایت بلند۔ آپ کی بھی
 بُرائی نہ ہو۔ آپ عرب کا افتخار اور اس کی بہاریں۔ جو ہر طرف
 غیر لاتی ہے۔ آپ عرب کا وہ سر نہیں جو جھکنے سے نا آشنا ہے۔
 عرب کا ایسا ستون ہیں۔ جس پر تمام کا دار و مدار ہے۔ آپ وہ
 پناہ گاہ ہیں۔ جہاں لوگوں کو اطمینان ملتا ہے۔ آپ کے ابا و اجداد
 ہمارے بہترین سلف تھے۔ اور آپ ہمارے لیے ان کی طرف
 سے بہترین نشانی ہیں۔ وہ خاندان کبھی مٹ نہیں سکتے۔ جس میں
 آپ کی طرح کے لوگ خلیفہ ہوں۔ اور اس خاندان کا ذکر کبھی پانہ
 نہیں ہو سکتا جس کے آپ سلف ہوں۔

اے بادشاہ دین! ہم حرم الہی کے مالک ہیں۔ خدام حرم ہیں۔ ہمیں
 ایک مسترت یہاں ہے۔ آئی۔ کیونکہ آپ نے ہماری ایک مستقل پریشانی
 ختم کر دی ہے۔ (جیسی اقتدار کا خاتمہ کر دیا ہے) ہم آپ کو مبارک
 دینے آئے ہیں۔ کچھ مانگنے نہیں آئے۔ سیف بادشاہ بولا۔ اے
 گفتگو کرنے والے! اہل حرم میں سے تم کون ہو۔؟ آپ نے کہا۔ میں
 عبدالمطلب بن ہاشم بن عبدمناف ہوں۔ وہ کہنے لگا اچھا ہماری
 بہن کے بیٹے ہو؟ کہاں۔ چنانچہ شاہ نے آپ کو قریب کر لیا اور
 وفد کی طرف متوجہ ہو کر بولا۔ بہت بہت خوش آمدید ہم آپ
 لوگوں کی بہتر سے بہتر میزبانی کریں گے۔ اچھا نوازیں گے۔ شاہ
 یمن نے تمہاری گفتگو سن لی ہے۔ اب آپ لوگ ہمارے
 دن رات کے مالک ہیں۔ جب تک آپ ٹھہریں گے۔ عزت افزائی
 ہوگی۔ اور واپسی پر ہماری نیک تمنا میں آپ کے ساتھ ہوں گی۔

اب آپ لوگ سرکاری مہمان خانے میں تشریف لے چلیں۔ ساتھ
 ہی اس نے مہمانوں کے لیے یہ حکم دے دیا۔ کہ ایک مہینہ تک نہیں
 ٹھہراؤ۔ شاہ نے انہیں اپنے پاس بکالیا۔ اور عبدالمطلب کو اپنے قریب
 کر لیا۔ اور خوش آمدید کہا۔ پھر بولا۔ اے عبدالمطلب! میں تمہیں ایک
 راز فاش کر رہا ہوں۔ کوئی اور ہوتا تو اسے ہرگز نہ بتاتا۔ مگر میں
 نے تمہیں اس کا امین پایا ہے۔ تو یہ راز تمہارے پاس محفوظ رہنا چاہیے
 ۱۱۔ انکہ اللہ تعالیٰ اپنا فیصلہ ظاہر کر دے کیونکہ وہ اپنے امر پر غالب
 ہے۔ میں نے اس خفیہ کتاب اور مخزون علم میں پڑھا ہے۔ جو مرث
 ہمارے خاندان کے لیے مخصوص ہے۔ کوئی اسے ہرگز نہیں پاسکتا وہ
 یہ کہ ایک عظیم بعدائی ظاہر ہونے والی ہے۔ جو بعض لوگوں کے لیے بڑا
 خطرہ ہوگی۔ اس میں حیات انسانی کے لیے شرافت، و فضیلت
 کا خزانہ ہوگا۔ تمہارے وفد کے لیے عموماً اور تمہارے لیے خصوصاً۔
 عبدالمطلب کہنے لگے۔ آپ جیسا بادشاہ ہمیشہ صاحب مسترت
 خیر رہے۔ وہ بھلائی کیا ہے آپ پر ہم جیسے بادشاہین گروہ در
 گروہ قربان ہوں؟

بادشاہ کہنے لگا۔ جب مکہ میں وہ بچہ پیدا ہوگا۔ جس کے دونوں
 کندھوں کے درمیان علامت (مہر نوت) ہوگی۔ اس کے لیے
 امامت ہوگی۔ اور اس کی برکت سے تمہاری کرامت قیامت
 تک ہوگی۔ عبدالمطلب کہنے لگے۔ آپ بُرائی سے دور رہیں۔
 میں سمجھ رہا ہوں کہ ہمارا وفد نہایت خوش بخت ہے۔ اور ہم
 وہ کچھ لے کر لوٹیں گے۔ جو ایک کامیاب وفد کا حصہ ہوتا ہے

اگر جلالت سلطان مانع نہ ہو۔ تو میں اس کی کچھ وضاحت چاہوں گا
 تاکہ میری مسترت میں مزید اضافہ ہو۔ شاہ نے کہا۔ وہ بچہ پیدا ہونے
 والا ہے۔ یا ہو چکا ہے۔ اس کا نام محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) ہے۔ اس
 کے کندھوں کے درمیان علامت ہے۔ اس کے والدین فوت
 ہو جائیں گے۔ دادا اور چچا اس کی پرورش کریں گے۔ ہم نے
 پیش گوئی بار بار پڑھی ہے۔ اللہ اسے روز روشن کی طرح ظاہر کرے
 اور ہمیں اس کا خادم اور ناصر کرے۔ اللہ تعالیٰ اس کے ذریعے
 اپنے اولیاء کو معزز اور دشمنوں کو ذلیل کرے گا۔ دشمن اپنی عزت
 کھو بیٹھیں گے۔ اور ان کی عالی نسب عورتیں مباح کر لی جائیں
 گی۔ رحمان کی عبادت ہوگی۔ شیطان ذلیل ہوگا۔ آگ بجھ جائے
 گی اور بُت ٹوٹ جائیں گے۔ اس کا فیصلہ تقدیر الہی اور اس کا
 حکم ہر پاد عدل ہوگا۔ نیکی کا حکم دے گا۔ اور اسے خود کرے گا۔
 برائی سے روکے گا۔ اور اس سے خود باز رہے گا۔

عبدالمطلب کہنے لگے۔ اے شاہ مین! آپ کے پڑوسی معزز ہیں
 آپ کی کوشش کامیاب اور شان بلند رہے۔ عمر لمبی ہو۔ اور ملک ہمیشہ
 قائم رہے۔ کہا۔ بادشاہ آپ مزید وضاحت کر سکتے ہیں؟ سیف
 نے کہا۔ غلاف والے کعبہ کی قسم جس کی شہرت دور دور تک ہے
 اے عبدالمطلب اس بچے کے دادا تو تم ہو۔ اس میں کوئی جھوٹ
 نہیں۔ عبدالمطلب یہ سن کر سجدے میں گر گئے۔ شاہ نے کہا سب
 اٹھائیں۔ تمہارا سینہ ٹھنڈا رہے کہ کیا میری ذکر کردہ علامات تم میں
 موجود ہیں؟ عبدالمطلب کہنے لگے۔ ہاں اے بادشاہ۔ میرا ایک

بیٹا تھا جس کے ساتھ مجھے بے حد پیار تھا۔ میں نے اسے اپنی قوم کی ایک
 عالی منصب عورت آمنہ بن زہرہ بن عبد مناف بن زہرہ سے بیاہ
 دیا۔ اس سے لڑکا پیدا ہوا۔ میں نے اس کا نام محمد رکھا۔ اس کے
 ماں باپ مر گئے۔ میں نے اور اس کے چچا نے اس کی پرورش کی
 اس کے کندھوں کے درمیان ایک نشانی ہے۔ اور وہ آپ کی
 ذکر کردہ تمام علامات کا حامل ہے۔ سیف نے کہا۔ اپنے بیٹے کی
 حفاظت کرو۔ اسے یہود سے بچاؤ۔ اگرچہ اللہ تعالیٰ یہود کو اس تک
 نہیں پہنچنے دے گا۔ میرا یہ راز اپنے ساتھی وفد سمیت کسی پر ظاہر نہ
 کرنا۔ ممکن ہے ان کے دلوں میں حسد آجائے۔ کر یا ست انہیں
 حاصل ہونے والی ہے۔ پھر یہ لوگ اس کے لیے مصائب کھڑے
 ہو جائیں گے۔ اس کے غلاف سادش کریں گے۔ اگر موت مجھے
 ہلاک کرنے والی نہ ہوتی۔ تو میں اپنے سارے سوارے کر چلتا۔
 اور یثرب کو پایہ تخت بنالیتا۔ کیونکہ میں نے اس بولشی کتاب
 میں پڑھا ہے۔ کہ اس نبی کا قرار بھی یثرب میں ہوگا۔ اور مزار بھی یثرب
 میں ہوگا۔ اگر میرا مقصد یہ نہ ہوتا کہ اسے اوقات زمانہ سے محفوظ
 رکھا جائے۔ تو میں عرب کے چبے چبے پر اس کا چرچہ کرتا۔
 اور نوعمری میں ہی اس کا ذکر بلند ہو جاتا۔ مگر میں یہ کام تمہارے سپرد
 کرتا ہوں۔

بعد ازاں شاہ مین نے وفد کے ہر فرد کو سو سو اونٹ، دس دس غلام، دس دس
 اونٹیاں۔ دس دس رطل چاندی اور سونا اور عنبر سے بھرا ہوا ایک ایک برتن
 دیا۔ جبکہ عبدالمطلب کے لیے اس سے دس گنا زیادہ کیا۔ اور چلتے ہوئے

عبدالمطلب سے کہنے لگا۔ یہ سال ختم ہونے پر مجھے اس کچر کی خبر
لا دینا مگر سال ختم ہونے سے پہلے ہی سیف بادشاہ دوائی اہل کو
لیک کر گیا عبدالمطلب قریش سے کہا کرتے تھے۔ اسے قریش
تم میں سے کوئی شخص مجھ پر اس لیے رشک نہ کرے۔ کہ شاہین نے
مجھے بہت نوازا تھا۔ یہ مال تو ختم ہونے والی چیز ہے۔ بلکہ مجھے اس
شرافت کی مبارک باد دو۔ جو ہمیشہ باقی رہے گی۔ اور جب پوچھا
ہاں۔ وہ شرافت کیا ہے؟ تو آپ جواب دیتے کہ وہ ضرور
ظاہر ہو کر رہے گی۔ خواہ اسے کچھ وقت لگے۔

روایت ۲: ایک یہودی عالم کی پیشگوئی کر کے
عبدالمطلب تیرے ایک ہاتھ میں بادشاہی اور
دوسرے میں نبوت ہوگی

دلائل النبوة:

حد ثنا سلیمان بن احمد قال حد ثنا احمد
بن عمر الخلال قال حد ثنا معمر بن
منصور الجوزي قال حد ثنا يعقوب بن حماد
بن عيسى بن عبد الملك بن حميد بن
عبد الرحمن الزهري قال حد ثنا
عبد العزيز بن قال حد ثنا عبد الله بن

جعفر السخري عن ابي عون مولى المسور بن
مخرمه عن المسور عن ابن عباس عن ابيه
العباس بن عبد المطلب قال قال عبد المطلب
قَدِمْتُ الْيَمَنَ فِي رَحْلَةِ الثَّيْتَاءِ فَكُنْتُ
عَلَى حَبْرٍ مِنَ الْيَهُودِ فَقَالَ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ الرَّبْرِ
يَعْنِي أَهْلَ الْحِثَابِ وَمَنْ الرَّجُلُ قُلْتُ وَمَنْ
فَرَكِشٍ قَالَ وَمَنْ إِلَيْهِ قُلْتُ وَمَنْ بَنِي هَاشِمٍ
قَالَ يَا عَبْدَ الْمَطْلَبِ أَتَأْذُنِي لِأَنْ أَنْظُرَ إِلَى بَعْضِكَ
قَالَ نَعَمْ مَا لَوْ يَكُنْ عَوْرَةً قَالَ فَفَتَحَ أَحَدٌ
مِنْهُمْ فَرَفَعَتْ الْأُخْرَى فَقَالَ أَشْهَدُ أَنَّ فِي
إِحْدَى يَدَيْكَ مُلْكًا وَفِي الْأُخْرَى نَبُوءَةٌ
وَإِنَّا بَخِدُ ذَا الْكَفَى فِي بَنِي زَهْرَةَ فَكَيْفَ الْإِثْمُ قُلْتُ
لَا أَذْرِي قَالَ مَلِكٌ لَكَ مِنْ شَاعَةِ قُلْتُ وَمَا
الشَّاعَةُ قَالَ الرَّوْحَةُ قُلْتُ أَمَّا الْيَوْمُ فَلَا
قَالَ فَإِذَا أَحْبَبْتَ فَتَزَوَّجْ فِيهِمْ فَرَجَعَ
عَبْدَ الْمَطْلَبِ إِلَى مَكَّةَ فَتَزَوَّجَ هَالَةَ بِنْتَ
وَهَيْبِ بْنِ عَبْدِ مَنَاةَ بْنِ زَهْرَةَ قَوْلًا لَدَتْ لَهُ نَجْدَةً
وَصَفِيَّةً وَتَزَوَّجَ عَبْدَ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الْمَطْلَبِ
أَمْتَهُ بِنْتَ وَهَيْبٍ قَوْلًا لَدَتْ لَهُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (۱) دلائل النبوة ابو نعیم، جلد اول صفحہ نمبر (۱۶۱)
(۲) دلائل النبوة بیہقی جلد دوم ص (۱۰۶)

روایت ۳:

ایک یہودی عالم کا

خُصُوْرُ رَبِّي كَرِيْمٌ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 کے بارے میں نبی آخر الزمان ہونے کی
 پیش گوئی کرنا اور عَبْدُ الْمَطْلَبِ کا
 اپنے بیٹوں کو حفاظت کا حکم
 دینا

دلائل النبوة:

كَانَ يَوْمَ مَا جَلَسَ عَبْدُ الْمَطْلَبِ فِي الْحَجَرِ وَعِنْدَهُ
 اسف نجران - وَكَانَ صَدِيقًا لَهُ وَهُوَ يَحْكِيهِ
 وَيَقُولُ اِنَّا نَجِدُ صِفَةَ بَنِي كَفِيٍّ مِنْ وَلَدِ اسْمَاعِيلَ
 هَذَا الْبَلَدُ مَوْلَاهُ مِنْ صِفَةِ كَذَا وَكَذَا
 خَافَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى بَقِيَّةِ
 هَذَا الْحَدِيثِ فَنَظَرَ اِلَيْهِ الدَّقِيقُ وَارْتَدَّ اِلَيْهِ
 وَارْتَدَّ اِلَيْهِ ظُهُرُهُ وَارْتَدَّ اِلَيْهِ قَدَمَيْهِ فَقَالَ هُوَ هَذَا مَا
 هَذَا مِنْكَ قَالَ رَبِّي قَالَ الدَّقِيقُ مَا نَجِدُ
 اَبَاهُ حَبِيبًا قَالَ عَبْدُ الْمَطْلَبِ هُوَ ابْنُ ابْنِي وَقَدْ
 مَاتَ اَبُوهُ وَامَّةٌ حَبَلَتْ بِهٖ قَالَ صَدَقْتَ

ترجمہ: ابن عباس بن عبد المطلب سے بیان کرتے ہیں کہ جناب عبد المطلب
 نے مجھ سے بیان کیا۔ میں ایک مرتبہ سردیوں میں مین گیا۔ تو وہاں ایک
 یہودی عالم سے ملاقات ہوئی۔ ایک زبردست کھانسنے والے شخص نے
 مجھ سے پوچھا کس خاندان سے ہو۔ میں نے کہا قریش سے پوچھا۔ ان
 کی کوئی شاخ میں سے؟ میں نے کہا بنی ہاشم سے۔ پھر وہ کہنے لگا:
 اسے ابو عبد المطلب! اجازت ہو تو میں تمہارا کچھ جسم دیکھ سکتا ہوں؟
 میں نے کہا شرمگاہ کے علاوہ دکھا سکتا ہوں۔ اس نے میری
 ناک کا دایاں نتھنا پھر بائیں دیکھا۔ تو کہنے لگا۔ میں گواہی دیتا ہوں
 کہ تمہارے ایک ہاتھ میں حکومت اور دوسرے میں نبوت ہے
 ہم تو اس کا حقدار بنی زہرہ کو جانتے تھے۔ یہ کیا معاملہ ہے؟ میں
 نے کہا مجھے کیا خبر۔ کہنے لگا۔ تمہاری بیوی ہے۔ میں نے کہا ابھی
 تو نہیں۔ پھر عبد المطلب بیان کرنے لگے کہ میں جب واپس مکہ
 آیا۔ تو اس نے کہا کہ بنی زہرہ میں سے شادی کرنا۔ چنانچہ میں نے
 ہار بنت وہب بن عبد مناف بن زہرہ سے شادی کی۔ اس
 سے میرے ہاں حمزہ اور صفیہ پیدا ہوئے۔ اور پھر جناب
 عبد اللہ نے امنہ بنت وہب سے شادی کی۔ تو ان سے
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے۔

قَالَ عَبْدُ الْمَطْلِبِ لِبَنِيهِ تَحْفَظُوا أَبَا بَنٍ أَخِيكُمْ
أَلَا تَسْتَمْعُونَ مَا يَقَالُ فِيهِ -

(دلائل النبوة جلد اول ص ۲۰۷ تا ۲۰۸)

ترجمہ: جناب عبدالمطلب ایک دن حطیم میں بیٹھے ہوئے تھے۔ اور ان کے پاس ایک بحران کا آسف نامی عالم بھی بیٹھا تھا۔ یہ ان کا بڑا دوست تھا۔ گفتگو ہو رہی تھی۔ تو کہنے لگا۔ ہم اسماعیل علیہ السلام کی اولاد میں سے ایک پیغمبر کی خوش خبری پاتے ہیں۔ کہ جن کی جائے پیدائش یہی مکہ ہوگی۔ ابھی گفتگو ختم نہ ہوئی تھی۔ کہ اس نے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم وہاں تشریف لائے۔ آسف نے آپ کو آپ کی آنکھوں اور قدیموں کو دیکھا۔ اور پوچھا۔ یہ بچہ کہاں کیا گلتا ہے؟ میں نے کہا میرا بیٹا ہے۔ آسف کہنے لگا۔ ہمیں تو یہ پتہ ہے۔ کہ اس کا باپ زندہ نہ ہوگا۔ تو عبدالمطلب کہنے لگے۔ میں نے کہا۔ کہ میں اس کا دادا ہوں۔ اس کا باپ اس کی پیدائش سے قبل ہی انتقال کر گیا تھا۔ وہ کہنے لگا۔ یہ سچ ہے۔ پھر جناب عبدالمطلب نے اپنے بیٹوں سے کہا۔ اپنے چچا زاد بھائی کی خوب حفاظت کرنا۔ کیا تم اس کے بارے میں جو کچھ کہا جاتا ہے۔ وہ سنتے نہیں۔

ۛ

روایت ۴

جناب عبدالمطلب

نے اپنے بچے کا نام محمد اس لیے رکھا۔

تاکہ زمین و آسمان میں ان کی تعریف
ہوا کرے۔

دلائل النبوة:

فَقَالَ أَحْفَظْ لَهُ فَإِنِّي أَرْجُو أَنْ يُصِيبَ خَيْرًا
فَلَمَّا كَانَ الْيَوْمُ السَّابِعُ دَبَّحَ عَنْهُ وَدَعَا لَهُ
قُرَيْشًا فَلَمَّا اكْتَلَفُوا قَالُوا يَا عَبْدَ الْمَطْلِبِ
أَرَأَيْتَ ابْنَكَ هَذَا الَّذِي أَكْثَرُ مَتْنَعًا لِي
وَجَبِيهِ مَا سَمَّيْتَهُ قَالَ سَمَّيْتُهُ مُحَمَّدًا
فَلَمَّا رَغِبْتُ بِهِ عَنْ أَصْمَاءَ أَهْلِ بَيْتِهِ قَالَ
أَرَدْتُ أَنْ يَحْمِدَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي السَّمَاءِ وَخَلْقُهُ
فِي الْأَرْضِ - (دلائل النبوة بیہقی جلد اول ص ۱۱۳)

ترجمہ: جناب عبدالمطلب نے عورتوں کو کہا۔ کہ اس نومو لو کی بہت حفاظت کرنا۔ کیونکہ میں امید کرتا ہوں۔ کہ یہ خیر کثیر کو پہنچے گا۔ پھر جب ساتراں دن آیا۔ تو ان کی طرف سے دعا کیا گیا۔ اور قریش کو کھانے کی دعوت دی جب سب کھا چکے۔ تو پوچھا۔ اسے عبدالمطلب! یہ نومو لو جس کی تو نے ہمیں دعوت کھلائی اس کا کیا نام رکھا ہے؟ کہا

میں نے محمد نام رکھا ہے۔ کہنے لگے۔ خاندانی ناموں کو چھوڑ کر یہ نیا نام رکھنے کی کیا وجہ ہے۔ کہا۔ میں نے ارادہ کیا کہ اللہ تعالیٰ آسمانوں میں اور اس کی مخلوق زمین پر اس کی تعریفیں کرے اس لیے میں نے یہ نام رکھا ہے۔

روایت نمبر ۵:

جناب عبدالمطلب نے اپنے بیٹے کا نام
عبد اللہ اللہ تعالیٰ کی ہدایت پر رکھا۔

سیرت حلبیہ :-

قِيلَ حَرَجَ عَبْدُ الْمُطَّلِبِ وَمَعَهُ وَكَدَّةٌ
عَبْدُ اللَّهِ - وَكَانَ أَحْسَنَ رَجُلٍ فِي قُرَيْشٍ
خُلُقًا وَحَقًّا وَكَانَ نُورُ الْيَتِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ بَيِّنًا فِي وَجْهِهِ وَفِي رِوَايَةٍ أَنَّهُ
كَانَ أَكْمَلَ بَنِي أَبِيهِ وَأَحْسَنَهُمْ وَأَعْظَمَهُمْ
وَأَحَبَّهُمْ إِلَى قُرَيْشٍ وَقَدْ هَدَى اللَّهُ تَعَالَى وَالِدَهُ
فَسَمَّاهُ بِأَحَبِّ الْأَسْمَاءِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى فَنُفِضَ الْحَدِيثُ
أَسْمَاءَ الْأَسْمَاءِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى عَبْدُ اللَّهِ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ
ر سیرت حلبیہ جلد اول ص ۵۵ مطبوعہ بیروت
طبع جدید

توجہ: بیان کیا گیا ہے کہ ایک مرتبہ جناب عبدالمطلب گھر سے نکلے تو ان کے ساتھ ان کے بیٹے جناب عبد اللہ بھی تھے۔ خاندان قریش میں سب زیادہ حسین اور اعلیٰ اخلاق کے حامل تھے۔ اور سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا نور پاک ان کی پیشانی میں جلوہ گر تھا۔ ایک روایت میں ہے کہ عبدالمطلب کے بیٹوں میں سے جناب عبد اللہ کمال ترین، خوبصورت ترین، اور محبوب ترین شخص تھے۔ اور اللہ تعالیٰ نے عبدالمطلب کو ان کا نام رکھنے کی مخصوص راہنمائی فرمائی۔ کیونکہ ان کا نام وہ نام ہے۔ جوازِ روئے احادیث، اللہ تعالیٰ کو تمام ناموں سے زیادہ محبوب ہے۔ یعنی عبد اللہ اور عبد الرحمن۔

المحمدیہ:

جناب عبدالمطلب نے لوگوں کے سوال کے جواب میں جو فرمایا۔ کہ میں نے اپنے پوتے کا نام "محمد" اس لیے رکھا کہ اللہ تعالیٰ اور اس کی مخلوق اس سے کی تعریف کرے۔ تو اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کا اللہ تعالیٰ وحدہ لا شریک پرایمان تھا۔ اور آسمانوں کا خالق و مالک اسی کو سمجھتے تھے۔ یہی توحید ہے۔ اور جب اللہ تعالیٰ کی اس ہدایت کی طرف خیال جاتا ہے۔ جو اس نے عبدالمطلب کو اپنے بیٹے کے نام رکھنے میں عطا کی۔ تو اس سے اور بھی واضح ہوتا ہے کہ انہیں شرک سے کتنی نفرت تھی۔ اور خدا کی بندگی کا کس قدر اعتقاد تھا۔ حالانکہ اس دور کے مردوں کے نام عام طور پر بتوں کے ناموں پر رکھے جاتے تھے۔ لہذا جناب عبدالمطلب کا مومن اور موصوف ہونا اس طرح روشن ہے۔ جس طرح دن کے وقت سورج۔

فاعتبروا یا اولی الابصار



طبقات ابن سعد:

قَالَ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرِو بْنِ الْأَسْلَمِيِّ
 قَالَ حَدَّثَنِي عَلِيُّ بْنُ يَزِيدَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ
 بْنِ وَهْبٍ بْنُ زَمْعَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَمَّتِهِ
 قَالَتْ لَمَّا وَلَدَتْ أُمْنَةً بِنْتَ وَهْبٍ رَسُولُ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَلَّتْ إِلَى عَبْدِ اللَّهِ
 فَجَاءَهُ الْبَشِيرُ وَهُوَ جَالِسٌ فِي الْحَجْرِ مَعَهُ
 وَكَدَهُ وَبِجَالٍ مِنْ قَوْمِهِ فَأَخْبَرَهُ أَنَّ أُمْنَةً
 وَلَدَتْ غُلَامًا فَسَرَّ ذَلِكَ عَبْدُ الْمُطَّلِبِ
 وَقَامَ. هُوَ وَمَنْ كَانَ مَعَهُ فَدَخَلَ
 عَلَيْهَا فَأَخْبَرَتْهُ بِكُلِّ مَا رَأَتْ وَمَا
 قِيلَ لَهَا وَمَا أَمَرَتْ بِهِ قَالَ فَأَخَذَهُ
 عَبْدُ الْمُطَّلِبِ فَأَدْعَلَهُ الْكُعْبَةَ وَقَامَ

عِنْدَهَا يَدْعُو اللَّهَ وَيُشْكِرُ مَا أَعْطَاهُ. قَالَ
 أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرِو بْنِ الْأَسْلَمِيِّ قَالَ وَلِخَبَرٍ
 أَنَّ عَبْدَ الْمُطَّلِبِ قَالَ يَوْمَئِذٍ -

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَعْطَانِي

هَذَا الْغُلَامَ الطَّيِّبَ الْأَرْدَنَ

قَدْ سَادَ فِي الْمَلِكِ عَلَى الْغُلَامَانِ

أَعْيُذُ بِاللَّهِ ذِي الْأَرْكَانِ

حَتَّى أَرَاهُ بِالْبُنْيَانِ ۖ أَعْيُذُ مِنْ شَرِّ ذِي شَنَانِ

مِنْ حَاسِدٍ مُضْطَرِبِ الْجَنَانِ

(طبقات ابن سعد جلد اول صفحہ نمبر ۱۰۳)

ترجمہ: عبد المطلب بن وہب اپنے باپ کے ذریعہ اپنی پھوپھی سے
 روایت کرتے ہیں کہ جب سیدہ آمنہ بنت وہب کے ہاں
 سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت باسعادت ہوئی تو انہوں
 نے جناب عبد المطلب کی طرف ایک خوش خبری دینے والے کو
 بھیجا۔ جب وہ آپ کے پاس آیا تو آپ اس وقت حطیم کعبہ
 میں بیٹھے ہوئے تھے۔ آپ کے ارد گرد آپ کے بیٹے اور قوم
 کے کچھ اور مرد بھی بیٹھے ہوئے تھے۔ تو آنے والے نے خوشخبری
 دی کہ آمنہ کے گھر ایک بچہ کی ولادت ہوئی ہے۔ یہ سن کر
 عبد المطلب بہت خوش ہوئے۔ اٹھے اور جو ان کے ساتھ
 وہاں لوگ تھے سبھی اٹھے حضرت آمنہ کے گھر آئے۔ تو حضرت
 آمنہ نے جو کچھ (خرق عادت کے طور پر) دیکھا، جو ان سے کہا گیا

اور جن باتوں کا انہیں حکم دیا۔ وہ سب عبدالمطلب سے کہہ دیں۔ عبدالمطلب اسے لے کر کعبہ میں آئے وہاں کھڑے ہو کر اللہ تعالیٰ سے دعا کی اور اس کی عطا پر شکر گزار ہوئے۔ ایک اور روایت کے مطابق جناب عبدالمطلب نے کچھ اشعار کہے۔ جن کا ترجمہ یہ ہے۔

۱۔ تمام تعریفیں اس اللہ پاک کی جس نے ہمیں یہ نہایت سخی بچہ عطا فرمایا۔

۲۔ بچھوٹے میں ہی اس نے تمام بچوں کی سیادت مائل کر لی۔ میں اسے اللہ تعالیٰ کی پناہ میں دیتا ہوں جو ہر ارکان کا مالک ہے۔

۳۔ میں اس کو مضبوطی اور بلوغت پہنچانے دیکھنا چاہتا ہوں۔ اس وقت تک ہر عاصد کے حسد سے میں اسے اللہ کی پناہ میں دیتا ہوں۔ صاحب البدایہ والنہایہ نے یہ شعر بھی ذکر کیے ہیں۔

۱۔ ذِي هِمَّةٍ لَّنِيْلٍ لَهُ عَيْتَانِ
حَتَّىٰ أَرَاهُ رَافِعَ اللِّسَانِ
۲۔ أَنْتَ الَّذِي سَمَّيْتَنِي فِي الْوَلَدِ ۖ فِي كُتُبٍ ثَابِتَةٍ الْمَسْنَانِ
أَحْمَدُ مَكْتُوبٌ عَلَى اللِّسَانِ

(البدایہ والنہایہ جلد دوم صفحہ نمبر ۲۶۵)

ترجمہ: صاحب ہمت ہیں۔ ان کا کوئی سردار نہیں۔ میں انہیں کا چرچا لوگوں کی زبان پر سنوں۔

تم وہ ہو کہ جن کا کتب سابقہ میں یوں تذکرہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی آخری کتاب قرآن میں ان کا نام احمد عام و خاص کی زبان پر جاری ہو گا۔

حکیم کو دینے کے لیے جناب

عبدالمطلب کو غائبانہ

آواز آئی

ازقانی:

(فَتَنَادَى لِسَانُ الْقُدْرَةِ وَالْمُرَادَاتِ قُدْرَتُهُ تَعَلَّقَتْ
بِأَعْلَىٰ وَمِنْهُ بِذَلِكَ أَنَّ نَبِيَّهِ الْكَرِيمَ يَكُونُ
رَضِيْعًا حَلِيْمًا) مِنْ الْحَلِيمِ وَقَدْ ذَكَرَ الْخُرَقِ
أَنَّ عَبْدَ الْمُطَلِّبِ سَمِعَ وَفَّتْ دُخُولَ حَلِيمَةٍ
هَاتِفًا يَقُولُ۔

۱۔ اِنَّ ابْنَ اُمِّتِ الْاَمِيْنِ مُحَمَّدًا ۖ خَيْرًا لَا نَامَ وَخَيْرًا لَا اَغْيَارَ
۲۔ مَا اَنَّكَ لَعَدُوُّ الْعَلَمِيَّةِ مُزْطَعٌ ۖ نَعْمَ الْاَمْنَةُ هِيَ عَلَى الْاَبْرَارِ

مَا مَوْنَهُ عَنْ كُلِّ مَيْبٍ فَاحِشٍ
وَلَقِيَّتَهُ الْاَشْوَابُ وَالْاَذْرَابُ

لَا تَسْلِمُنِي اِلَىٰ سِقَاهَا اِنَّهُ
اَمْرٌ وَحَكْمٌ حَبَاءٌ مِنَ الْجَمْعِ

(ازقانی جلد اول ص ۱۴۱)

ترجمہ: ازرقانی میں ان اشعار سے کچھ قبل اس بات کا تذکرہ ہے کہ سرکار
دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت با سعادت ہوئی تو ایک فرشتے نے
آسمان پر ندا دی کہ اس درہ تہیم کو کون دودھ پلانی کی سعادت حاصل
کرے گا۔ تمام پرندوں نے کہا کہ اس کی کفالت ہمارے ذمہ
پر چھوڑی جائے۔ ہم اس کی خدمت عظیم کو اپنے لیے غنیمت سمجھیں گے
اسی طرح جنگلی جانوروں نے بھی خواہش کا اظہار کیا (اور پھر قدرت کی
زبان سے نیرا آئی مطلب کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی حکمت قدیمہ کے
تحت یہ فیصلہ کر دیا تھا کہ اس نوزید کو رضاعت کی سعادت عظیمہ
کو حاصل ہوگی۔ علامہ زرقانی نے ذکر کیا کہ جب علیمہ سعدیہ کا شانہ رسالت
میں داخل ہوئیں تو جناب عبدالمطلب کو ہاتھ سے یہ آواز آئی۔
۱۔ بے شک سیدہ امنا کا نور نظر جناب محمد صلی اللہ علیہ وسلم امین اور
تمام لوگوں سے بہتر اور اچھوں سے اچھا ہے۔
۲۔ سعدیہ علیمہ کے علاوہ ان کی کوئی دودھ پلانی والی نہیں جو صاف پٹروں
والی اور صاف چادر والی ہے۔ ہاں سیدہ امند رضی اللہ عنہا بہت
بڑی نیکی کی مالک ہیں۔ علیمہ مرعوب اور برائی سے پاک ہیں۔ اور
شرم و حیا کی پیکر ہیں۔
۳۔ ان کے سوا کسی اور کے سپرد نہ کرنا یہ اللہ تعالیٰ کا حکم ہے جو غالب
اور قدرت والا ہے۔

ملحہ فکریہ:

فرشتے کی آواز جس طرح پرندوں اور حیوانات نے سنی۔ اسی طرح اللہ تعالیٰ
کا حکم آتھ کے ذریعہ جناب عبدالمطلب نے بھی سنا۔ اور خدائی پیغام بذریعہ

آتھ سننا کتنی بڑی سعادت ہے۔ لہذا معلوم ہوا کہ جناب عبدالمطلب
اللہ تعالیٰ کے مقبول و مقرب بندے تھے۔ اور کفر و شرک سے اُن کا دور کا بھی
واسطہ نہ تھا۔
روایت ۸

جناب عبدالمطلب کے مہر اور مومن

ہونے پر صراحت آپ کے اشعار دلالت کرتے ہیں

البدایۃ والنہایۃ ۱۔

قام عبدالمطلب یدعو اللہ و ذکر یونس
بن بکر عن محمد بن اسحاق ان عبدالمطلب
یقول۔

اَللّٰهُمَّ اَنْتَ الْمَلِکُ الْمَحْمُوْدُ

رَحِمْتَ اَنْتَ الْمُبْدِیُّ الْمَعْنِیُّ ۱۔

۲۔ اِنْ شِئْتَ اَلْهَمْتَ کَمَا تَرِیْدُ ۚ لَمَوْضِعَ الْحِلَیَّةِ وَالْحَدِیْدِ

۳۔ فَبَیْنَ الْیَوْمِ کَمَا تَرِیْدُ ۚ اِنِّیْ نَذَرْتُ الْعَامِدَ الْمَعْمُوْدَ

اَجْعَلْهُ رَبِّیْ فَلَاحُوْدُ

(البدایۃ والنہایۃ جلد دوم ص ۲۴۶)

ترجمہ: از مزمل کا کنواں جناب عبدالمطلب سے پہلے بند ہو چکا تھا۔ بذریعہ
الہام انہیں کھولنے کا حکم ملا لیکن یہ جگہ چوٹھرا سات اور نازلہ بت کے
کے درمیان واقع تھی۔ اس لیے ان بتوں کے نقصان کے پیش نظر

قریش نے ان کی مخالفت کی۔ اس پر جناب عبدالمطلب و عمار کے لیے اللہ کے حضور کھڑے ہوئے۔ اور یہ اشعار بطور وعاد پڑھے۔

۱۔ اے اللہ! تو بادشاہ اور قابل تعریف ہے۔ میرے پروردگار تو ہی ابتدا میں سب کو پیدا کرنے والا اور پھر دوبارہ اُن کا اعادہ کرنے والا ہے۔
۲۔ تو چاہے تو مجھے بھی الہام سے نواز دے۔ اور اس جگہ اگر چہ وہ اور سونار و کاوٹ کیوں نہ ہوں۔

۳۔ اور آج کے دن تو اپنے ارادہ کو واضح کر دے۔ میں نے تو پختہ نذر مانی ہوئی ہے۔ اور مجھے اس سے پھر جانے کی ہمت نہ عطا کرنا۔

طرحہ فکریہ:

اللہ تعالیٰ کے بارے میں جناب عبدالمطلب نے کہا۔ وہ مالک ہے۔ وہ محمود ہے۔ وہ میرا پروردگار ہے۔ وہ تمام کو ابتداً پیدا کرنے والا ہے۔ پھر وہی مامور کرنے والا ہے۔ اس کا حکم اٹل ہے۔ وہ میری طرف الہام کرتا ہے۔ ان خیالات کا اظہار اُن کے پختہ مسلمان ہونے کی علامت کرتا ہے۔ کفر و شرک سے بیزاری ظاہر ہوتی ہے۔ تین سو سالہ بتوں میں کھڑے ہو کر اللہ تعالیٰ سے دعا کرنا کیا کسی مشرک یا کافر سے متوقع ہے؟ لہذا معلوم ہوا کہ جناب عبدالمطلب رضی اللہ عنہ بچے مسلمان، کفر و شرک سے بالکل مبرا کامل موعدا اور اللہ تعالیٰ کے مخلص بندے تھے۔ کسی نے ان خیالات کا اظہار اُن سے زبردستی نہیں کروایا۔ بلکہ دل کی گہرائیوں سے یہ باتیں کہیں۔

فاعتبروا یا اولی الابصار

ایک ضمنی بحث

جناب عبدالمطلب کے مسلمان ہونے پر دو اعتراضات
اعتراض اول

نبی علیہ السلام نے فرمایا عبدالمطلب جنت کا منہ نہ دیکھے گا۔
البدایۃ والنہایۃ ۱۔

و قال الامام احمد حدثنا ابو عبد الرحمن
حدثنا سعيد بن ابی ایوب حدثنا بیعه
بن سیف المخافری عن ابی عبد الرحمن الجبلی
عن عبد الله بن عمرو قال بَيْنَمَا تَمْشِي
مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْ بَصَرَ
بِامْرَأَةٍ لَا يَظُنُّ أَنَّهَا عَرَقَهَا فَلَمَّا تَوَسَّطَ
الطَّرِيقَ وَقَفَتْ حَتَّى رَأَتْهُمُ إِلَيْهِ فَلَا ذَا
فَاطَمَهُ يَنْتَرِسُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَقَالَ مَا أَخْرَجَكَ مِنْ بَيْتِكَ يَا حَارِطَةُ؟
فَقَالَتْ أَتَيْتُ أَهْلَ هَذَا الْبَيْتِ فَتَرَحَّمْتُ
إِلَيْهِمْ مَيْتَهُمْ وَعَرَيْتُهُمْ قَالَ لَعَلَّكَ بَلَغْتَ
مَعَهُمُ الْغَدَى قَالَتْ مَعَاذَ اللَّهِ أَنْ أَكُونَ
بَلَعْتُهَا مَعَهُمْ وَهَذَا سَمِعْتُكَ تَذَكَّرُ فِي

ذَٰلِكَ مَا تَذَكَّرُ قَالَ كَوْنِي بَلْعَتِيهَا مَعَهُمَا مَا رَأَيْتِ
الْجَنَّةَ حَتَّى يَبْرُلَهَا جَدُّ أَبِيكَ -

البدایۃ والنہایۃ جلد دوم ص ۲۸۰ مطبوعہ بیروت
(طبع جدید)

ترجمہ: عبداللہ بن عمرو سے روایت ہے کہ ہم چند آدمی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ جا رہے تھے کہ آپ نے اچانک ایک عورت دیکھی جس کے بارے میں گمان تھا کہ آپ نے اسے پہچانا نہیں جب راستے کے درمیان آگئی آپ کھڑے ہو گئے یہاں تک کہ وہ عورت آپ کے پاس پہنچی تو معلوم ہوا کہ وہ آپ کی صاحبزادی سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا تھیں آپ نے پوچھا گھر سے نکلنے کی کیا وجہ ہوئی؟ کہنے لگیں اس گھروالوں کے ہاں آئی تھیں تاکہ ان کے میت کے لیے تعزیت اور بخشش کروں آپ نے پوچھا گھر سے ان کے ساتھ قبرستان تک بھی گئی ہوگی؟ کہا معاذ اللہ میں ان کی میت کے لیے وہاں کیسے جاسکتی تھی حالانکہ میں نے آپ سے اس بارے میں سن رکھا تھا آپ نے فرمایا اگر تو ان کے ساتھ قبرستان جاتی تو کبھی بھی جنت کا منہ نہ دیکھ سکتی یہاں تک کہ تیرے باپ کا دادا جنت کو دیکھتا۔

توضیح:

روایت کے آخری الفاظ یعنی "و تو اس وقت تک جنت کو نہ دیکھتی جب تک تیرے باپ کا دادا جنت کو نہ دیکھتا" ان الفاظ سے معلوم ہوتا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے دادا عبدالطلب جنت میں نہیں جاتے

گئے۔ لہذا اس سے یہ بھی ثابت ہوا کہ وہ مسلمان تھے نہ تھے بلکہ کفر و شرک پر ان کا تقرر ہوا۔

جواب اول:

سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا سیدہ فاطمہ زہرا رضی اللہ عنہا کو مذکورہ ارشاد فرمانا اس وقت کی بات ہے جب عورتوں کے لیے قبرستان جانے سے ممانعت موجود تھی جس کی بعد میں اجازت دے دی گئی تھی۔ اب حضرت خاتونِ جنت اگر مرضِ حالِ قبرستان میں چلی جاتیں تو اس جانے سے وہ ایمان سے خارج نہ ہوں ہو سکتی تھیں۔ یہ احتمال بھی اس وقت ذہن میں آسکتا ہے جب قبرستان میں جانے کو گناہِ کبیرہ سے شمار کیا جائے۔ اور پھر بھی ان لوگوں کے نزدیک جو کبیرہ کے مرتکب کو کافر کہتے ہیں لیکن یہاں سرے سے نہ یہ کبار کی فہرست میں تھا اور نہ اس کے ارتکاب سے کفر لازم۔ تو اب ماننا پڑے گا کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بات سیدہ کو بطور تہدید فرمائی۔ اور اگر تہدید پر محمول نہ کریں اور نہ ہی اس سے کفر لازم آتا ہے تو پھر ظاہری مفہوم کے اعتبار سے مطلب یہ ہوگا کہ اگر تو قبرستان جانے کا گناہ کر بیٹھتی تو پھر کل قیامت کو تجھے اس کی کچھ نہ کچھ سزا ملتی۔ سزا ملے بغیر سیدہ جی جنت میں نہ جاتی۔ یہ معنی اس حدیث پاک کے ضمن میں آجائے گا جس میں آپ نے فرمایا۔ من قال لا اله الا الله فقد دخل الجنة۔ یعنی مسلمان گناہوں میں ڈوبا ہوا اگر اللہ تعالیٰ اسے اس کے گناہوں کی سزا دینا چاہے گا۔ تو وہ سزا کاٹنے کے بعد بالآخر وہ جنت میں آجائے گا۔ اب اس ظاہری مطلب اور مفہوم کے پیش نظر آپ کے اس ارشاد پر غور کریں کہ جب تک تیرے باپ کا دادا جنت نہ دیکھے گا تو اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عبدالطلب کچھ سزا کاٹ کر جنت میں آئیں گے۔ سیدہ جنت میں

نہیں جائیں گے۔ اس مضمون کی تائید اس نظریے سے بھی ہوتی ہے۔ جو اہل فرت کے بارے میں بیان کیا جاتا ہے۔ وہ یہ کہ جو احادیث اہل فرت کا بھی امتحان ہوگا اور بقول علامہ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اباؤ اجداد کا بھی امتحان ہوگا۔ لیکن وہ کامیاب رہیں گے۔ اور دوزخ میں گئے بغیر سیدھے جنت میں پہنچ جائیں گے۔ اس احتمال قریب کو چھوڑ کر معترض نے دور کا احتمال لیا۔ اس لیے جب قریب کا احتمال موجود ہے۔ تو پھر مذکورہ حوالہ سے جناب عبدالمطلب کا دوزخ ہونا یا مسلمان نہ ہونا ثابت کرنا کوئی حقیقت نہیں رکھتا۔ اور استدلال کو پڑ جاتا ہے۔

جواب دوم:

روایت مذکورہ میں سند کے ضعف کی وجہ سے ثبوت کفر یا استدلال درست نہیں ہے۔ یہی روایت امام بیہقی نے بھی ذکر کی ہے۔ اس کے رجال میں ایک راوی ربیعہ بن سیف معافری بھی ہے۔ بلکہ یہ مرکزی راوی ہے۔ عون العبودین علامہ المنذری نے اسے لکھا ہے۔ کہ اس میں قیل وقال ہے اور الفتح الربانی میں اس کے بارے میں یہ جرح مذکور ہے۔

الفتح الربانی:

و فی اسنادہ ربیعہ بن سیف و ثقہ العجلی و ضعفہ النسائی و قال البخاری و ی احادیث لا یتابع علیہا و عندہ منا کیر و اللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔

(الفتح الربانی شرح منہاج منہاج جلد سوم ص ۲۲)

ترجمہ: ربیعہ بن سیف کو اہل فرت نے ثقہ کہا۔ اور امام نسائی نے اسے

ضعیف کہا۔ اور امام بخاری کا کہنا ہے۔ کہ اس کی احادیث مرویات کی اتباع نہیں کی جاتی اور اس کے نزدیک اس کی احادیث منکر ہیں۔

تہذیب التہذیب:

ذکرہ ابن حبان فی الثقات و قال یخطئ کثیرا و قال ابن یونس فی حدیثہ منا کیر و قوف قریباً من سنتہ عشرين و مائة و ۱۰۰ ابو داؤد و النسائی حدیثاً من روایتہ عن العجلی عن عبد اللہ بن عمر و من مع النضر عن زیارة الکبریٰ و الترمذی آخر من روایتہ عن عبد اللہ بن عمرو فی الصوت یوم الجمعة و قال غریب و لیس اسنادہ بمتصل ربیعہ انما یروی عن العجلی عن عبد اللہ بن عمرو و لا تعرف ربیعہ سماعاً من ابن عمرو و قلت و قال العجلی ثقہ قال البخاری فی الاوسط روای احادیث لا یتابع علیہا و قال النسائی فی سنن ضعیف۔

تہذیب التہذیب جلد سوم ص ۲۵۲

ترجمہ: ابن حبان نے اسے ثقہ راویوں میں ذکر کیا۔ اور کہا کہ بکثرت خطا کر جاتا ہے۔ ابن یونس نے کہا۔ کہ اس کی احادیث میں منکر حدیثیں بھی ہیں۔ ایک سو بیس ہجری کے ہگ ہگ انتقال کیا۔ اس کی ایک حدیث امام ابو داؤد و النسائی نے

الجلل عن عبد اللہ بن عمرو سے ذکر کی۔ جس میں عورتوں کو قبرستان جانے کی ممانعت کا ذکر ہے۔ امام ترمذی نے ایک اور روایت ذکر کی۔ وہ جمعہ کے دن مرنے کے بارے میں ہے۔ اور کہا کہ بیغریب ہے اس کی اسناد متصل نہیں ہیں۔ ربیعہ، الجلیل عن عبد اللہ بن عمرو سے روایت کرتا ہے۔ اور میں نہیں معلوم کہ ربیعہ نے ابن عمرو سے سنا کیا ہو۔ میں کہتا ہوں۔ العجلی نے اسے نقل کیا۔ اور امام بخاری نے اوسط میں کہا۔ کاس کی مرویات کی متابعت نہیں کی جاتی۔ نسائی نے سنن میں اسے ضعیف کہا ہے۔

میزان الاعتدال:

وَقَالَ لَا تَعُوذَ لِرَبِّعَةَ سَمَاعًا مِنْ عَبْدِ اللَّهِ وَضَعَهُ الْحَافِظُ عَبْدُ الْحَقِّ الْأَزْدِيُّ عِنْدَ قَارِئِهِ حَدِيثَ يَاقَاطِمَةَ أَبْلَغْتَ مَجْلُوسُكَ قَالَتْ لَا قَالَ لَوْ بَلَغْتَ مَعَهُمُ الْكَذَّ مَا دَخَلْتَ الْجَنَّةَ حَتَّى يَدْخُلَ مَا جَدَّ ابْنُكَ فَقَالَ هُوَ ضَعِيفٌ الْحَدِيثُ عِنْدَهُ

مناکیر وقال ابن حبان لا يتابع ربیعہ علی هذا فی حدیثہ فی مناکیر۔

(میزان الاعتدال جلد اول ص ۳۵)

ترجمہ: امام نسائی نے کہا کہ ہم ربیعہ کا عبد اللہ سے سنا نہیں جانتے حافظ عبد الحق ازدی نے ربیعہ کی تضعیف کی۔ اور وہ بھی خاص کر اس حدیث کی روایت کے وقت اسے فاطمہ البکیتوان کے

ساتھ قبرستان تک گئی تھی؟ سیدہ نے عرض کیا۔ نہیں۔ اپنے فرمایا اگر توان کے ساتھ قبرستان جاتی تو اس وقت تک جنت میں داخل نہ ہوتی جب تک تیرے باپ کا وادہ داخل نہ ہوتا، تو کہا کہ ربیعہ ضعیف الحدیث ہے۔ اور اس کی روایات منکر بھی ہیں۔ ابن حبان نے کہا۔ کہ ربیعہ کی اس روایت میں متابعت نہیں ہوتی۔ ربیعہ کوئی دوسرا راوی چونکہ اس کی تائید نہیں کرتا اس لیے اکیلے کی روایت قابل حجت نہیں اس کی مرویات میں منکر بھی موجود ہیں۔

لمحہ فکریہ:

یاد رہے۔ کہ ابن کثیر نے مذکورہ روایت کو البدایہ والنہایہ میں جس بات کے ضمن میں پیش کیا۔ وہ یہ کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے آباؤ اجداد حضرت اکرم سے تاجناب عبد اللہ عثمان نہ تھے۔ اور ان کا مومن و موحّد ثابت کرنا صحیح نہیں کیونکہ ان کے کفر و شرک اور جنہی ہونے کی روایات موجود ہیں۔ ان روایات میں سے ایک یہ روایت بھی ذکر کی۔ یہ ابن کثیر کی دراصل اپنے مسلک کے جراح ابن تیمیہ کی اندھی تقلید ہے۔ اندھی ہم اس لیے کہہ رہے ہیں۔ کہ اس روایت کو ذکر کرنے کے بعد اس کے ماتحت میں خود ابن کثیر لکھتا ہے۔

قَالَ الْبُخَارِيُّ عِنْدَهُ مَنَاصِيْرٌ وَذَكَرَهُ ابْنُ حَبَّانٍ فِي الْيَقَاتِ وَقَالَ كَانَ يُعْطَى كَثِيرًا وَقَالَ ابْنُ يونس فِي تَارِيخِ مِصْرَ فِي حَدِيثِهِ مَنَاصِيْرٌ۔

ترجمہ امام بخاری نے اس روایت کے راوی ربیعہ کی بہت سی احادیث مناکیر ہیں۔ ابن جبان نے اسے ثقہ رواقہ میں شمار کیا۔ اور یہ بھی کہا کہ بحشر خطا کیا کرتا تھا۔ ابن یونس نے تاریخ مصر میں اس کے متعلق لکھا۔ کہ اس کی احادیث میں مناکیر موجود ہیں۔

ابن کثیر کی اس جرح سے ملتی جلتی جرح میزان الاعتدال اور تہذیب التہذیب سے آپ ملاحظہ کر چکے ہیں۔ قارئین کرام! ایک ایسی روایت جس کا راوی مناکیر بحشرت ذکر کرتا ہو۔ جس کی روایت حدیث میں خطا رہی بحشرت ہو۔ تو اس راوی کی ایسی روایت سے کہ جس کا سماع بھی اپنے شیخ سے ثابت نہ ہو۔ جناب عبدالمطلب کا کفر ثابت کرنا اندھی تقلید نہیں تو اور کیا کہنے گاہ اور پھر طرہ یہ کہ اس روایت کی کسی اور نے تائید بھی نہ کی حدیث مقطوع سے منطقی اور ضعیف راوی کے ہوتے ہوئے کسی کا کفر ثابت کرنا کوئی علمی دیانت ہے۔ اور اسی حدیث کے متعلق حضرات کتب اسناد الرجال نے یہاں تک لکھ دیا کہ کسی نے ربیعہ کی اس میں اتباع نہیں کی۔ اس سے بڑھ کر اس حدیث کا ناقابل حجت ہونا اور کیا ہوگا۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

اعتراض دوم

ابوطالب نے آخری لمحات میں کہا کہ میں تکت عبدالمطلب پر مر رہا ہوں

حدیث میں آگیا ہے کہ ابوطالب نے آخری لمحات زندگی میں یہ کہا کہ میں عبدالمطلب کی رقت پر مر رہا ہوں۔ اور اس نے کلمہ پڑھنے کی بجائے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو یہی جواب کہا لہذا معلوم ہوا کہ تکت عبدالمطلب اور ایمان پر خاتمہ دوا لگ الگ چیزیں ہیں۔ جب ابوطالب آخری ان الفاظ کی بنا پر کفر پر مر رہا۔ تو پھر عبدالمطلب کا مومن اور موصد

ہو اس طرح ہوگا؟ اصل حدیث درج ذیل ہے۔

تفسیر طبری:

قَالَ أَخْبَرَنِي سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيْبِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ لَمَّا حَضَرَتْ أَبَا طَالِبٍ الْمَرْقَاةُ جَاءَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَوَعَّدَ عِنْدَهُ أَبَا جَهْلٍ بْنُ هِشَامٍ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي أُمِيَّةٍ بْنُ الْمُغَيَّرَةِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا عَمْرُقَلْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ كَلِمَةً أَشْهَدُ لَكَ بِهَا عِنْدَ اللَّهِ قَالَ أَبُو جَهْلٍ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي أُمِيَّةٍ يَا أَبَا طَالِبٍ أَتَرْغَبُ عَنْ وَلَدِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ فَكَمْ يَزِيلُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ ضَمَائِكَ يَا بَعِيدُ وَنَتَيْتُكَ الْمَقَالَةَ حَتَّى قَالَ أَبُو طَالِبٍ آخِرُ مَا كَلَّمْتُمُوهُ عَلَى وَدَّيْ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ وَأَبِي أَنْ يَقُولَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ الْخ -

(تفسیر قرطبی جلد ۵ ص ۳۰۳)

ترجمہ:

سعید بن المسیب اپنے باپ سے بیان کرتے ہیں کہ جب ابوطالب کے مرنے کا وقت آن پہنچا۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کے پاس تشریف لائے۔ اس وقت ابو جہل اور عبد اللہ بن ابی امیہ بھی وہاں موجود

تھے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اے چچا! لا الہ الا اللہ پڑھ لو۔ میں اس کے پڑھنے کی اللہ کے ہاں تمہارے حق میں گواہی دوں گا۔ ابو جہل اور عبد اللہ بن ابی امیہ کہنے لگا۔ اے ابوطالب! کیا تو اپنے باپ عبد المطلب کی قمت سے منہ پھیرے گا؟ بہر حال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بار بار ابوطالب کو کلمہ پڑھنے کا کہتے رہے۔ اور ابو جہل و عبد اللہ اسے وہی بات دہراتے رہے۔ یہاں تک کہ ابوطالب نے آخری بات یہ کہی۔ کہ میں عبد المطلب کی قمت پر ہوں۔ اور کلمہ پڑھنے سے انکار کر دیا۔

اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا۔ میں تمہارے لیے استغفار کرتا رہوں گا۔ جب تک مجھے اس سے روک نہ دیا جائے۔
اس پر اللہ تعالیٰ نے یہ اتارا۔ ”نبی اور مومنوں کے لیے یہ یزاق نہیں کہ وہ کسی مشرک کے لیے استغفار کریں اگرچہ وہ ان قربت ہی کیوں نہ ہو۔“

جواب:

روایت مذکورہ سے عبد المطلب کا عدم ایمان یا کافر ہونا مستدل کی نظر میں یک ثبات ہوتا ہے۔ کہ جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے کلمہ پڑھنے کی کوشش کے جواب میں ابوطالب نے قمت عبد المطلب کو اختیار کیا۔ اور اسی آخری بات پر اس کا انتقال ہو گیا۔ اور اللہ تعالیٰ نے اُسے آیت کریمہ میں مشرک کہا۔ لہذا معلوم ہوا کہ قمت عبد المطلب اور اصل مشرک کا دوسرا نام ہے۔ اس لیے عبد المطلب بھی مؤید ثبات نہ ہوا۔

لیکن معترض یہاں یہ بات بھول جاتا ہے کہ ابوطالب کو جو کلمہ کی پیش کش کی گئی۔ اس سے کیا مراد تھی۔ اور جو اس نے قمت عبد المطلب کا دامن تھامے رکھا۔ اس

وہ جہنی کیوں ہو گیا؟ بات دراصل یہ ہے۔ کہ جس شخص کو کسی پیغمبر کا زمانہ دیکھنا نصیب ہو اس کے ایمان دار ہونے کے لیے توحید باری تعالیٰ کے ساتھ اس پیغمبر کی نبوت پر ایمان اور دیگر ایمانیات پر ایمان لانا ضروری ہوتا ہے۔ مطلب یہ کہ اب وہ صرف اللہ تعالیٰ کو ایک مان کر مومن نہیں کہلا سکتا ہے۔ بلکہ اُسے تفصیلی ایمان لانا ضروری ہو جاتا ہے۔ اور جس شخص کو زمانہ نبوت نہ ملے ماس کے لیے اللہ تعالیٰ پر وعدہ لا شریک ہوئے کا ایمان لانا ضروری ہوتا ہے۔ کسی نبی کی نبوت کی تصدیق، تضاد قدر پر ایمان، کتب سماویہ اور یوم آخرت وغیرہ پر اعتقاد ضروری نہیں ہوتا۔ اب اس حقیقت کو مد نظر رکھ کر ایمان بانی طالب اور ایمان عبد المطلب کا موازنہ کیا جائے۔ تو نظر یہ آئے گا کہ ابوطالب کے لیے ایمان تفصیلی ضروری تھا۔ کیونکہ جناب خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں موجود ہیں۔ اور وہ ایمان تفصیلی کی تبلیغ و دعوت بھی دے رہے ہیں۔ اس لیے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا ابوطالب کو کلمہ پڑھنے کا کہنا دراصل توحید کے ساتھ ساتھ اپنی رستہ اور جملہ معتقدات پر ایمان کی دعوت دینا تھا۔ اس سے مراد صرف ”لا الہ الا اللہ“ کے الفاظ کہنے نہیں۔ کیونکہ یہ متفق علیہ عقیدہ ہے۔ کہ اگر ایک شخص ”لا الہ الا اللہ“ کے مضمون پر یقین رکھتا ہے۔ یعنی اللہ تعالیٰ کے سوا کسی اور کو معبود نہیں مانتا۔ تو سرکارِ دو عالم حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریف آوری سے تاقیامت صرف اتنی بات کی تصدیق کرنے والا مومن نہیں کہلائے گا۔ بلکہ اُسے آپ کی رسالت و تضاد قدر، یوم آخرت وغیرہ پر یقین بھی کرنا ہو گا۔ تب جا کر وہ مومن کہلائے گا۔ بلکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد گرامی ”من قال لا الہ الا اللہ فقد دخل الجنة“ کا مہموم بھی یہی ہے۔ اب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ایمان تفصیلی کے جواب میں ابوطالب ہاں نہیں کرتا۔ لہذا ابوطالب کے اس انکار سے اس کا کفر و شرک ثابت ہوا۔ لیکن دوسری طرف عبد المطلب کا دور وہ دور ہے۔

کہ اس میں کوئی رسول و نبی تشریف فرما نہیں۔ جو ایمان تفصیلی کی لوگوں کو دعوت دے۔ وہ زمانہ فترت ہے۔ اور اس میں صرف اللہ تعالیٰ کی توحید پر ایمان لانا ہی مطلوب تھا۔ ایمان تفصیلی کا دور نہیں۔ لہذا ابو طالب کا ایمان تفصیلی کے جواب میں "وقت بعد المطلب" پر قائم رہنے کے جواب سے مقصد یہ تھا۔ کہ میں صرف عقیدہ توحید تو ماننا ہوں لیکن آپ کی رسالت تسلیم نہیں کرتا۔ اس اور عور سے اور جمل ایمان کی چونکہ اب ضرورت نہ تھی تفصیلی اور کامل ایمان کا دور تھا۔ اس لیے ابو طالب کا ملت عبد المطلب پر قیام مفید نہ ہو سکا۔ تو واضح ہوا کہ ابو طالب کا چہنمی ہونا اس بنا پر نہیں کہ اس نے ملت عبد المطلب کو کیوں اختیار کیا۔ بلکہ اس بنا پر ہے کہ اس نے صرف توحید کو قبول کرنے اور باقی ایمانیات کو نہ ماننے کا اعلان کیا۔ اور ملت عبد المطلب چونکہ عقیدہ توحید کا نام تھا۔ اس لیے جناب عبد المطلب کے دور میں صرف موحّد ہونا کافی تھا۔ اس بنا پر جناب عبد المطلب اپنے دور کے اجمالی ایمان لانے پر موزن اور موحّد تھے لیکن ابو طالب ایمان تفصیلی کے انکار کی وجہ سے چہنمی ہوا۔ باقی رہا یہ معاملہ کہ ملت عبد المطلب کا مطلب موحّد ہونا ہے۔ تو اس بارے میں ہم متعدد حوالہ جات نقل کر چکے ہیں۔ کہ جس میں جناب عبد المطلب کی ثبت پرستی سے بیزاری اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات کو تسلیم کرنا اور سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں ان کے خیالات و وصیت ان تمام باتوں سے یہی ثابت ہوتا ہے کہ جناب عبد المطلب مومن موحّد تھے۔ لہذا مذکورہ روایات سے عبد المطلب کا کفر و شرک ثابت کرنا جہالت کا اٹینہ دار ہے۔ اور اس میں ایذا مے رسول کریم کا پہلو نمایاں ہے۔ اللہ تعالیٰ صمیم نظر و فکر عطا کرے۔

فلاعتبروا یا اولی الابصار

ایک ضمنی اعتراض

ابراہیم علیہ السلام کے والدِ اُزربت پرستی تھی

قرآن کریم میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کی دعوت تبلیغ ایمان کا واقعہ بیان کرتے ہوئے یہ الفاظ مذکور ہیں۔

وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ إِذْ رَأَى أَنَّهُ أَخَذَ أَصْنَامًا
إِلَٰهَةً لِّأَبِيهِ أَتَىٰكَ وَهْوَمَكَ فِي ضَلَالٍ
مُّبِينٍ۔ (الانعام پ)

ترجمہ: جب ابراہیم علیہ السلام نے اپنے باپ اُزربت سے کہا۔ کیا تم جنوں کو خدا مانتے ہو۔ بے شک میں تمہیں اور تمہاری قوم کو کھلی گمراہی میں دیکھتا ہوں۔

لہذا اثبات ہوا کہ ابراہیم علیہ السلام کے باپ اُزربت پرست تھے۔ اور چونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے آباؤ اجداد میں سے یہ بھی ہیں۔ اس لیے آپ کے تمام آباؤ اجداد کا مسلمان ہونا ماننا قرآن مجید کے خلاف عقیدہ ہے۔ جو قابل قبول نہیں ہے۔

جواب:

قرآن کریم میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کے الفاظ مذکورہ میں لفظ "د" اب کی نسبت اپنی طرف کرنا یا اُزربت کو اپنا باپ کہنا مجازاً ہے۔ اور چچا و دادا وغیرہ کو

”اب“ کہنا مجازاً محاورہ عرب میں مستعمل ہے۔ جیسا کہ ایک حدیث پاک میں جنگِ حنین کے موقع پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمان اس پر شاہد ہے۔ کفار بھی طرف پیش قدمی کے وقت آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر جہنم پڑھتے آگے بڑھتے تھے۔ اِنَّا الْبَیِّنُ لَا كُذْبَ اَنَا ابْنُ عَبْدِ الْمُطَّلَبِ

(بخاری شریف)

ترجمہ: میں نبی ہوں۔ اس میں کوئی جھوٹ نہیں۔ میں عبدالمطلب کا بیٹا ہوں۔

جناب عبدالمطلب رشتہ میں سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے دادا اور آپ ان کے پوتے ہیں۔ تو جس طرح یہاں دو طرح سے مجازاً استعمال ہوا۔ یعنی خود اپنے آپ کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا بیٹا کہا۔ حالانکہ آپ بیٹے حقیقی نہیں بلکہ بیٹے کے بیٹے ہیں۔ اور اسی طرح جناب عبدالمطلب کو آپ نے اپنا باپ کہا۔ حالانکہ وہ باپ کے باپ تھے۔ تو معلوم ہوا کہ دادا کو بھی باپ کہا جاسکتا ہے۔ اسی طرح لفظ ”اب“ سے مراد مجازاً چچا کا ثبوت یہ ہے کہ قریش نے ایک مرتبہ جب ابو طالب سے کہا کہ اگر تمہیں کسی کو بیٹا بنا مانا پسند ہے تو ولید کے بیٹے عمارہ کو تمہارے سپرد کرتے ہیں۔ تم اسے اپنا فرزند بنا لو لیکن اپنے بھتیجے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو ہمارے سپرد کر دو۔ تو کہ ہم انہیں قتل کر دیں اس پر ابو طالب کا جواب ملاحظہ ہو۔

تاریخ طبری؛

وَاللّٰهُ لَيَبْشُرَنَّ مَا تَسْؤُدُ مُؤَنِّي الْعَطْوَنِي اِبْنَكُمْ
اَخَذُوهُ لَكُمْ وَاَعْطَيْكُمْ اِبْنِي تَقْتُلُوْهُ
هَذَا اَوْ اللّٰهُ مَا لَا يَكُوْنُ اَبَدًا

(تاریخ طبری جلد دوم صفحہ نمبر ۲۲۱)

(تاریخ کامل ابن اثیر جلد دوم ص ۲۳)

ترجمہ: خدا کی قسم! تم مجھ سے بہت گھٹیا سودا کرنا چاہتے ہو۔ کیا تم اپنا بیٹا مجھے دیتے ہو کہ میں اسے تمہارے لیے خوب کھاناؤں پلاؤں۔ اور میں اپنے ہاتھوں تمہیں اپنا بیٹا دوں تاکہ تم اسے قتل کر دو۔ خدا کی قسم! یہ بات قیامت نہ ہوگا اس روایت میں ابو طالب نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنا بیٹا کہا اور خود کو ان کا باپ ظاہر کیا لیکن حضور صلی اللہ علیہ وسلم ابو طالب کے حقیقی فرزند تھے۔ اور نہ ہی ابو طالب آپ کا حقیقی باپ تھا۔ یہاں بھی باپ بیٹے کے لیے مجازاً استعمال ہوا۔ تو معلوم ہوا کہ چچا بھی مجازاً باپ کہلا سکتا ہے۔

قرآن کریم میں بھی لفظ ”اب“ مجازاً دادا اور چچا کے لیے استعمال ہوا ہے۔ حضرت یعقوب علیہ السلام کی وصیت کا تذکرہ ان الفاظ سے کیا گیا۔

اِذْ قَالَ لِیٰبَنِیْ مَا تَعْبُدُوْنَ وَاِنْ بَعْدِیْ قَالُوْا
تَعْبُدُ الْمَلَائِكَةَ وَاِلٰهَ اَبَا یٰكُ اِبْنِ اِسْمَاعِیْلَ
وَاسْعَاقِ الْمَآءِ اَحَدًا۔ (دہ البقرہ ۱۳۷)

ترجمہ: جب یعقوب علیہ السلام نے اپنے بیٹوں سے کہا۔ میرے بعد تم کس کی عبادت کرو گے؟ کہنے لگے ہم آپ کے معبود اور آپ کے آباؤ یعنی ابراہیم واسماعیل اور اسحاق علیہم السلام کے معبود کی عبادت کریں گے۔ جو ایک ہی معبود ہے۔

اس میں جناب ابراہیم واسماعیل کو بھی ”اب“ کہا گیا۔ حالانکہ یہ دونوں حقیقی باپ نہیں۔ بلکہ جناب یعقوب علیہ السلام کے حقیقی باپ حضرت اسحاق علیہ السلام ہیں۔ اور اسماعیل علیہ السلام ان کے چچا اور ابراہیم علیہ السلام دادا ہوئے۔ تو معلوم ہوا کہ لفظ ”اب“ مجازاً چچا اور دادا پر بولا جاتا ہے۔ ان احادیث و قرآنی آیت کے

کے پیش نظر لفظ "اب" سے مراد خواہ مخواہ "والد" ہی لینا درست ہے۔ ہاں اگر کوئی قرینہ لفظی یا عقلی اس کے حقیقی استعمال پر دلالت کرتا ہو۔ تو پھر بطریقہ ترجیح "والد" ہی مراد ہوگا۔ لیکن جہاں اس قسم کی کوئی دلیل نہ ہو۔ تو پھر اس احتمال و احتمال کو یکسر نظر انداز کر دینا قطعاً درست نہیں ہوگا۔

یہاں (یعنی مذکورہ آیت میں) لفظ "اب" سے مراد حقیقی والد نہیں۔ کیونکہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے حقیقی والد کا نام آذر نہیں بلکہ مستربین کرام نے ہمارے لکھا ہے۔ اس کا ثبوت کتب سابقہ (توراة، انجیل) اور موجودہ کتب تاریخ میں واضح طور پر ملتا ہے۔ البدایہ والنہایہ جلد اول ص ۳۹ پر ہے۔

ابراہیم خلیل الرحمن ہو ابراہیم بن تاریخ ص ۱۲۰ پر لکھا ہے۔ ولما کان عمره ثار خ خمس و سبعین سنة ولد له ابراہیم علیہ السلام۔

ترجمہ: ابراہیم علیہ السلام تاریخ کے فرزند ہیں۔ جب تاریخ کی عمر پچھتر برس کی ہوئی تو ان کے ہاں ابراہیم علیہ السلام کی ولادت ہوئی۔

اسی طرح علامہ سیوطی نے مسالک الخفا میں لکھا ہے کہ ابن المنذر نے میں سند کے ساتھ ابن جریر سے واقف ابراہیم لایہ آذر کے بارے میں لکھا۔ کہ آذر ابراہیم علیہ السلام کا باپ (والد) تھا۔ بلکہ والد کا نام تاریخ تھا۔ اور یہ چچا کا تھا۔ خلاصہ کلام:

سرکارِ دو عالم حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے آباؤ اجداد میں سے دو یعنی عبد المطلب اور آذر پر معترف کا اعتراف تھا کہ دونوں مومن و موحّد نہیں ان کے علاوہ دوسرے تمام کے بارے میں خصم کو بھی تسلیم کہ ان کا ایمان و اسلام تھا اور ثابت ہے۔ ہم نے ان دونوں کے متعلق تفصیل سے ثبوت کر دیا کہ جہاں

عبد المطلب کے عدم ایمان والی روایت کا کیا مقام ہے۔ اور کیا اس میں اتنی مطبوعی ہے۔ کہ اس سے کسی کا کفر و شرک ثابت کیا جاسکے۔ اور دوسرا آذر دوسرے سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے حقیقی آباؤ اجداد بھی داخل ہی نہیں۔ لہذا اس کے ثبوت ثابت ہونے سے آپ کے نسب عالی پر کوئی ہتھ نہیں آتا۔

فاعتبروا یا اولی الابصار

حُضْرُو نَبِيِّكُمْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
كَتَمَ آبَاؤُ أَجْدَادِكَ مُؤْمِنٌ هُوَ زَوْجُكَ أَعْلَى
درجہ کے مومن ہونے پر ایک واضح حدیث

مجمع الزوائد

عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى قسم الخلق قسمين فجعلني في خير مما قسم الله فقال اياك قولك (اصحاب اليمين) (واصحاب الشمال) فانا ومن اصحاب اليمين وانا من خير اصحاب اليمين اخلا ثا فجعلي في خير مما ثلا ثا فذا اياك قولك (اصحاب

الْمَيِّمَنَاتُ مَا أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ وَأَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ
مَا أَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ
فَإِنَّا مِن خَيْرِ السَّابِقِينَ ثُمَّ جَعَلَ آثَلَاتٍ قَبْلَكَ
فَجَعَلَنِي فِي خَيْرِهَا قَبِيلَكَ فَذَا إِلَٰكَ قَوْلُهُ
(شَعُوبًا وَقَبَائِلَ) فَإِنَّا أَتَقَىٰ وَلَدِ آدَمَ وَآخِرُهُمْ
عَلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَلَا فَخْرَ ثُمَّ جَعَلَ الْقَبَائِلَ
بَيُوتًا فَجَعَلَنِي فِي خَيْرِهَا بَيْتًا فَذَا إِلَٰكَ قَوْلُهُ
(شَعُوبًا وَقَبَائِلَ) فَإِنَّا أَتَقَىٰ وَلَدِ آدَمَ وَآخِرُهُمْ
إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ مِنكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ
وَيُطَهِّرَكُم تَطْهِيرًا (رواه الطبرانی و فيه
يحيى بن عبد الحميد الحمالي و عنان
ابن ربيع و كلاهما ضعيف)

(۱- مجمع الزوائد جلد چہارم ص ۲۱۲ تا ۲۱۵ مطبوعہ
بیروت جدید)

(۲- البدایہ والنہایہ جلد دوم ص ۲۵۷)

(۳- سیرت حلبیہ جلد اول ص ۴۴)

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے تمام انسانوں کی دو قسمیں بنائیں۔ ان میں پہلی
قسم میں مجھے رکھا۔ یہ اللہ تعالیٰ کے اس قول میں ہے۔ (اصحاب
الیمین و اصحاب الشمال۔ اور میں اصحاب الیمین
میں سے ہوں۔ اور میں اصحاب الیمین میں سے بھی بہترین لوگوں

میں ہوں۔ پھر اللہ تعالیٰ نے دو قسموں کو تین حصوں میں تقسیم فرمایا۔ تو
مجھے ان تینوں میں سے بہترین حصہ میں رکھا۔ اس کا شاہد اللہ تعالیٰ
کا یہ قول ہے۔ أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ مَا أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ
الخ۔ تو میں ان تینوں میں سے بہترین السابقون میں سے ہوں۔ پھر
اللہ تعالیٰ نے تین قبیلے بنائے۔ تو مجھے ان میں سے سب سے اچھے قبیلے میں
رکھا۔ اس کا تذکرہ ”شعوباً و قبائل“ آیت میں ہے۔ اور میں
اولاد آدم میں سب سے زیادہ اہل حق ہوں۔ اور اللہ تعالیٰ کے ہاں سب سے زیادہ
صاحب کرم ہوں۔ اس پر مجھے قطعاً فخر نہیں۔ پھر اللہ تعالیٰ نے قبیلوں
کو گھروں میں تقسیم فرمایا۔ اور مجھے سب سے بہتر گھر میں رکھا۔ اس کی تائید
اللہ تعالیٰ کے ارشاد میں ہے۔ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ
عَنكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ الخ۔ یہ روایت طبرانی سے
کی۔ اور اس کی سند میں دو آدمی بخاری بن عبد الحمید الحمالی اور عثمان بن
ربیع ضعیف ہیں۔

توضیح:

ذکر کردہ حدیث پاک کی تفسیر سے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم ابتداء اصحاب
الیمین میں تھے۔ پھر اصحاب الیمین میں سے السابقون میں اور السابقون سے اہل حق
و اکرام قبیلہ میں پھر اس قبیلہ کے گھروں میں سے اس گھر میں جس کی گہارت و
ایزگی نصِ صریح سے ثابت ہے۔ ان حضرات میں سے آپ منتقل ہوتے
ہے۔ اور بیتِ عبد اللہ و امنہ میں ظہور فرمایا۔ اب دیکھنا یہ ہے کہ اصحاب الیمین
اور السابقون، کون لوگ ہیں۔ ان الفاظ قرآنیہ کی تفسیر خود سترائے کریم سے
لاظر ہو۔

السورة الواقعة:

فَأَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ مَا أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ ۝
 وَأَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ مَا أَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ ۝
 وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ ۝ أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ ۝
 فِي جَنَّاتٍ النَّعِيمِينَ ۝ ثَلَاثَةٌ مِنْ آلِ إِبْرَاهِيمَ ۝ وَكَانَ
 مِنْ الْأَخْيَرِينَ ۝ عَلَى سُرُرٍ مَوْضَعَةٍ ۝ مَكِينِينَ
 عَلَيْهِمْ أَقْنَاعٌ دُرِّيَّةٌ ۝ يَتَلَوْنَ عَلَيْهَا رُوحَ الْبَرِّ
 مُخَلَّدُونَ ۝ بِأَحْشَابٍ وَأَنْبَارٍ ۝ وَكَأْسٍ مِنْ
 مَعِينٍ ۝ لَا يَصَدَّعُونَ عَنْهَا وَلَا يُزْفُونَ ۝
 وَفَاكِهَةٍ مِمَّا يَتَخَيَّرُونَ ۝ وَلَحْمِ طَيْرٍ مِمَّا
 يَشْتَهُونَ ۝ وَحُورٌ عِينٌ ۝ كَأَمْثَالِ النُّجُومِ
 الْمَكْنُونِ ۝ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝ لَا يَسْمَعُونَ
 فِيهَا لَغْوًا وَلَا تَأْثِيمًا ۝ إِلَّا قِيلًا سَلَامًا سَلَامًا ۝
 وَأَصْحَابُ الْيَمِينِ مَا أَصْحَابُ الْيَمِينِ ۝ فِي سِدْرٍ
 مَعْقُودٍ ۝ وَطَلْحٍ مَانِعٍ ۝ وَظِلٍّ مَمْدُودٍ ۝
 وَمَاءٍ مَسْكُوبٍ ۝ وَفَاكِهَةٍ كَثِيرَةٍ ۝ لَا مَقْطُوعَةٍ
 وَلَا مَمْنُوعَةٍ ۝ وَفَرُشٌ مَرْفُوعَةٍ ۝

(السورة الواقعة پ)

ترجمہ: تو راہنی طرف والے کیسے داہنی طرف والے۔ اور بائیں طرف والے کیسے
 بائیں طرف والے۔ اور جو سبقت لے گئے وہ تو سبقت لے گئے ہیں
 وہ بھی مقرب بارگاہ میں۔ چین کے باغوں میں۔ انگلوں میں ایک گروہ

اور پھلوں میں سے تھوڑے۔ جڑاؤ تختوں پر ہوں گے۔ ان پر تمکین گئے
 ہوں گے۔ آمنے سامنے۔ ان کے ارد گرد لیے پھریں گے ہمیشہ رہنے
 والے لڑکے کوڑے اور آفتاب اور جام۔ اور آنکھوں کے سامنے
 بہتی شراب۔ اس سے نہ انہیں درد سر ہوگا۔ نہ ہوش میں فرق
 آئے گا۔ اور میوے جو پسند کریں۔ اور پرندوں کا گوشت جو چاہیں۔
 اور بڑی آنکھ والی حوریں جیسے چھپا رکھے ہوں موتی۔ صدان کے
 اعمال کا۔ اس میں نہ نہیں گے نہ کوئی بیکار بات نہ گناہ کاری۔ ہاں یہ
 کہنا ہوگا۔ سلام سلام۔ اور داہنی طرف والے کہیں داہنی طرف والے۔
 بے کانشوں کی بیروں میں اور کیلے کے گھوں میں اور ہمیشہ کے سائے
 میں اور ہمیشہ جاری پانی میں اور بہت سے میووں میں جو نہ ختم ہوں گے
 اور درود کے جائیں۔ اور بلند پھولوں میں۔

خلاصہ:

اصحاب الیمین۔ یعنی دائیں طرف والے کی صفات اور قیامت میں ان کا
 مقام جو آیات کریمہ میں مذکور ہے۔ اس سے مراد وہ لوگ ہیں۔ جو یقیناً جنتی ہیں۔
 دائیں طرف والے اس لیے کہلائے۔ کہ نام اعمال ان کو دائیں ہاتھ میں دیا جائے
 گا۔ السابقون سے مراد وہ لوگ جو نیکی اور درجات میں سبقت لے گئے۔
 یہ حضرات بھی یقیناً اعلیٰ درجہ کے کامل مومن ہیں۔ ثلثہ من آلہ و آلین
 سے مراد آدم علیہ السلام کی امت سے لے کر حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 تک کے انبیاء کرام کی امتیں۔ اور قلیل من الآخرین سے مراد حضور علیہ الصلوۃ
 والسلام کی امت ہے۔ یاد رہے کہ قلیل سے مراد تعداد میں تھوڑا ہونا نہیں بلکہ ایک
 حصہ ہے۔ تفاسیر میں ان دونوں سے مراد اسی طرح بیان ہوئی۔

تفسیر مظہری:

وَقَالَ أَكْثَرُ الْمُفَسِّرِينَ ثَلَاثَةً مِنَ الْأَوَّلِينَ
يَعْنِي مِنَ الْأَمَّةِ الْمَاضِيَةِ مِنْ آدَمَ إِلَى
مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَلِيلٌ
مِنَ الْآخِرِينَ يَعْنِي مِنَ أُمَّةِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (تفسير مظہری جلد ۳ ص ۱۷۷)

ترجمہ :- اکثر مفسرین نے وہ ثلثہ بن الاولین سے مراد گزشتہ امتیں از آدم تا حضور صلی اللہ علیہ وسلم لی ہیں۔ اور وہ قلیل من الآخرین سے مراد حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی امت میں سے افراد مراد ہیں۔

آیات مذکورہ نے ہر اصحاب الیمین، الساجدین اور ثلثہ
من الاولین الخ کی وضاحت فرمائی۔ ان میں سے ہر ایک کا مصداق
بہر حال وہ لوگ ہیں جو مومن بلکہ مومن کامل ہیں۔ ان کی خاطر مدارت بروزقیامت
دخول جنت کے بعد جو ہوگی۔ اس کی قرآن کریم نے پہلے سے محدود دی
ہے۔ لہذا کامل الایمان حضرات اور جنت میں اللہ تعالیٰ کی عظیم نعمتوں کے
حاصلین ہیں۔ وہ حضرات کہ جن میں سے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم منتقل ہوتے
ہوتے حضرت سیدہ امندہ کے بطن اقدس میں جلوہ فرما ہوئے۔ اور پھر اس
کائنات ہست و بود کو اپنے نور سے منور فرمایا۔ آپ کے ارشاد پاک سے
روز روشن کی طرح عیاں و ظاہر و باہر ہوا۔ کہ آپ کے آباؤ اجداد آدم علیہ السلام
سے لے کر حضرت عبداللہ اور سیدہ امندہ تک کم از کم اصحاب الیمین ضرور ہیں
اور اصحاب الیمین کا جنتی ہونا خود قرآن کریم نے بیان فرمایا۔ اس لیے آپ صلی
علیہ وسلم کے تمام آباؤ اجداد کامل الایمان اور بالیقین جنتی ہیں۔ اور جنت میں ہی

اعلیٰ درجہ میں ہوں گے۔

(فاعتبروا یا اولی الابصار)

ایک شہید کہ حدیث مذکور متکراور
ضعیف ہے۔ لہذا قابل استدلال نہیں۔

الہادیۃ الہنایۃ میں اس روایت کے ذکر کرنے کے بعد یوں لکھا ہے۔ لہذا الحدیث فیہ غرائب و نکات۔ اس حدیث میں غرائب اور نکات ہے۔ یعنی یہ حدیث غریب اور منکر ہے۔ اور مجمع الزوائد میں اسے لکھنے کے بعد اس کے درواریوں کے متعلق کہا گیا۔ فیہ یحییٰ بن عبد الحمید الحمالی وغسان بن ربیع کلاهما ضعیف۔ اس روایت میں یحییٰ بن عبد الحمید اور غسان بن ربیع ضعیف راوی ہیں۔ لہذا ثنابت ہوا کہ حدیث ضعیف بھی ہے۔

جواب ہے :

سب سے پہلے ہم یہ کہتے ہیں کہ کسی حدیث کا ضعیف ہونا فضائل میں بغیر مقبہ
 ایسے شمار کیا گیا۔ اور یہ بات تمام محدثین کرام کے ہاں متفقہ ہے۔ لہذا اس سے ہم نے
 حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے آباء و اجداد کی فضیلت ہی ثابت کی ہے۔ اس لیے اس قدر
 ثابت کرنے میں تمام محدثین جب متفق علیہ ہیں۔ تو حدیث پر کوئی اعتراض
 نہ ہوا۔

دوسری بات یہ کہ کسی حدیث کے ضعیف ثابت ہونے سے اس
من گھڑت ثابت ہو نا لازم نہیں آتا۔ علاوہ ازیں جن دو راویوں کا صاحب
الزوائد نے ضعف ثابت کیا وہ تمام ناقدین حدیث کے ہاں بالاتفاق نہیں
ہے۔ بلکہ مختلف فیہ ہے۔ اس کی حقوڑی سی جھلک ملاحظہ فرمائیں۔

یحییٰ بن عبد الحمید راوی کا حال :-

تہذیب التہذیب :

وقال عثمان الدارمی سمعت ابن معین
يقول ابن الحماني صدوق مشهور بالكوفة
مثل الحماني ما يقال فيه من حسد.....
وقال عبد الخالق بن منصور سئل
يحيى بن معين عن الحماني فقال صدوق
ثقة..... وسمعت محمد بن ابراهيم
البوشنجي يقول وقد سئل عن الحماني
فقال ثقة قال يحيى بن معين وابن نمير
هو ثقة..... وسمعت سهل بن المنكل
يقول سئل احمد بن حنبل عن الحماني
فقال قد سمع الحديث وجالس الناس
وقوم يقولون فيه ما ارادى ما يقولون
وما يدعون وقال مرفا كثير للناس

فیه و ما ادری ذالک الا من سلامۃ صدرہ۔

(تہذیب التہذیب ج ۱ ص ۲۴۹ تا ۲۵۰)

ترجمہ: عثمان دارمی نے کہا میں نے یحییٰ بن معین کو ابن الحماني کے بارے
کہتے سنا کہ وہ کوئی صدوق مشہور ہے۔ جو کچھ اس کے بارے
میں کہا گیا وہ حسد کی بنا پر ہو سکتا ہے۔ عبد الخالق بن منصور بیان کرتے
ہیں کہ یحییٰ بن معین سے ابن الحماني کے بارے میں پوچھا گیا تو انہوں
نے کہا۔ وہ صدوق اور ثقہ ہے۔ میں نے محمد بن ابراہیم بوشنجی سے
سنا۔ جب انہیں ابن الحماني کے بارے میں پوچھا گیا تو انہوں نے
کہا وہ ثقہ ہے۔ یحییٰ بن معین اور ابن نمیر نے بھی انہیں ثقہ کہا۔ سهل بن
منکل بیان کرتے ہیں کہ امام احمد بن حنبل سے انحماني کے بارے
میں پوچھا گیا تو انہوں نے کہا کہ اس نے حدیث سنی اور لوگوں میں
بیٹھا۔ کچھ لوگ اس کے بارے میں کہتے پھرتے ہیں۔ میں نہیں جانتا کہ وہ
کیا کہتے ہیں۔ اور کیا علاقے کرتے ہیں۔ یہی مرنے کہا۔ کہ اکثر لوگ
ان پر طعن کرتے ہیں۔ لیکن میں سمجھتا ہوں کہ وہ اس سے سالم تھے

غسان ابن ربیع کا حال

صاحب مجمع الزوائد نے دو راوی کا نام غسان بن ربیع لکھا ہے
اور البدایہ میں اس کا نام علی بن ربیع ہے۔ ان دونوں ناموں میں سے علی بن
ربیع کا حال کتب اسما الرجال میں نہیں ملتا۔ البتہ غسان بن ربیع کا ذکر ان الفاظ
میں ملتا ہے۔

قال الدارقطني ضعيف وقال مره صالح

و ذكره ابن حبان في الثقات قال كان نبیلا

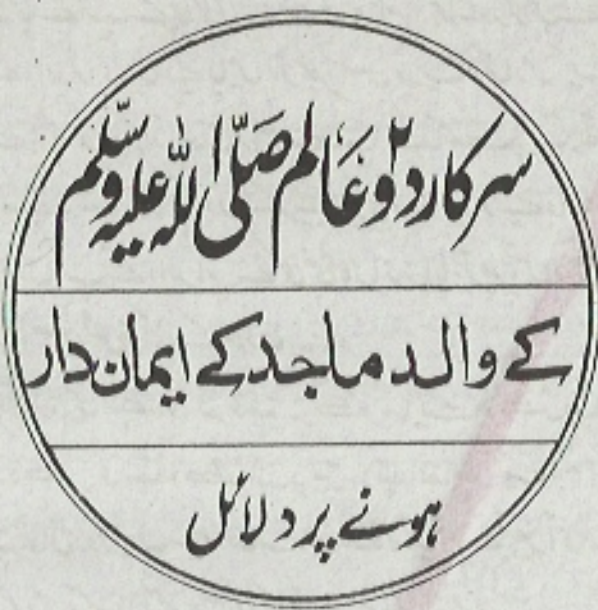
فاضلا ودعا - (لسان المیزان جلد اول ص ۳۴۸ حروف العین)

ترجمہ: دارقطنی نے اسے ضعیف کہا۔ اور مرہ نے صالح کہا۔ ابن حبان نے اسے ثقہ راویوں میں ذکر کیا۔ اور کہا کہ شخص بہت قابل، فاضل اور پرہیزگار تھا۔

لمعه فکریہ:

مذکورہ حدیث پر اعتراض دو راویوں کی وجہ سے کیا گیا تھا۔ ان میں سے ایک راوی یحییٰ بن عبد الحمید ہیں۔ جن کے بارے میں اگرچہ کچھ لوگ اعتراض کرتے ہیں لیکن ان کا اعتراض بقول ابن عیینہ حسد کی بنا پر ہے۔ لہذا ایسا اعتراض وطعن محدثین کے نزدیک قبول نہیں ہوتا۔ جس میں جرح کرنے والا غیر جانب دار نہ رہے۔ اس لیے اس راوی پر جرح نہ ہونے کے برابر ہے۔ اور اس ناقابل اعتبار جرح کے ساتھ جب اس کی ثقاہت بھی صراحتہ منقول ہے۔ تو پھر بات مزید واضح ہو جاتی ہے دوسرے راوی جن کے نام میں خلط ہے۔ اگر ان کا نام غسان بن رعیع ہے۔ تو ان کو بھی بعض نے ضعیف کہا۔ بالاتفاق وہ ضعیف نہیں۔ کیونکہ بعض دوسروں نے انہیں ثقہ بھی کہا ہے۔ لہذا ان دونوں راویوں کو اگر ضعیف بھی تسلیم کر لیا جائے تو زیادہ سے زیادہ ان کی روایت ضعیف قرار پائے گی۔ اور محدثین کے ہاں ضعیف احادیث بالاتفاق فضائل میں جہت ہیں۔ اس لیے ثابت ہوا کہ مذکورہ حدیث کو اگر ضعیف تسلیم بھی کر لیا جائے۔ تو بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے آباؤ اجداد کے اعلیٰ درجہ مومن و مومنہ ہونے کی موتیہ ہے۔ اگرچہ اس کا منفعہ خود عمل نظر ہے۔

فاحتج بروایا ولی الا بصار



دلیل:

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والد گرامی کے بارے میں کسی کو اختلاف نہیں۔ کہ وہ ان لوگوں میں سے تھے جو اصحابِ فطرت کہلاتے ہیں۔ یعنی انہوں نے کسی نبی کا زمانہ نہ پایا۔ ان کے بارے میں جو لوگ کفر و شرک کا فتوے دیتے ہیں۔ ان کے پاس ایک حدیث بطور دلیل ہے۔ وہ یہ کہ آپ نے ایک اعرابی کے سوال کے جواب میں فرمایا۔ میرا اور تیرا باپ دوزخ کی آگ میں ہیں۔ اور یہ حدیث امام مسلم نے اپنی صحیح میں لکھی۔ لیکن اس حدیث کے بارے میں محدثین کرام کی جرح موجود ہے۔ جس کی تفصیل ہم بیان کر چکے ہیں۔ جس سے معلوم ہوا کہ یہ حدیث صحیح ہوتے ہوئے قطعی الثبوت اگرچہ ہے لیکن قطعی الدلالة نہیں ہے۔ کیونکہ اس میں مذکور لفظ "اب" سے مراد جہاں والد لیا گیا۔ وہاں چچا کا فی التاثر ثابت ہونا مراد اور اس دوسرے معنی کے اعتبار سے آپ کے والد گرامی

کی بجائے آپ کے چچا کا فی التا ثبات ہو نامراد ہوا۔ اور اگر اس سے مراد آپ کے والد گرامی ہی لیے جائیں۔ تو پھر اس حدیث کا تعارض آیت قرآنیہ سے ہوگا۔ وہ یہ کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ مَا كُنَّا مَعَذِبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولًا ہم رسول کے بھیجے بغیر کسی کو عذاب دینے والے نہیں۔ تو جب آپ کے والد ماجد نے کسی نبی کا زمانہ نہ پایا۔ تو پھر انہیں روزِ قیامت کرنا اس نص قرآنی کے خلاف ہے۔

دلیل قرآن کریم میں ہے۔ اَوَلَمْ نَعِمْكُمْ مَا يَتَذَكَّرُ فِيهِ مَن تَذَكَّرَ وَجَاءَكُمْ النَّذِيرُ۔ (پہا الفاطر آیت ۲۷)

اللہ تعالیٰ دوزخیوں سے خطاب فرمائے گا۔ کیا ہم نے تمہیں اتنی عمر نہ دی کہ کہ جس میں سمجھنے والا سمجھ جائے اور کیا تمہارے پاس نذیر۔

اس آیت کریمہ کے مفہوم سے معلوم ہوا۔ کہ دوزخ کا عذاب اس شخص کو دیا جائے گا۔ جسے اللہ تعالیٰ نے اتنی عمر دی ہوگی۔ جس میں وہ نصیحت قبول کرنا چاہتا تو کر لیتا۔ اس دی گئی عمر سے کتنی عمر مراد ہے۔ مختصر یہ کہ قابل اعتقاد بات ساٹھ سال ہے۔ اگرچہ اس سے کم بھی قول کیا گیا لیکن مع قول یہی ہے۔ اب اس آیت کے پیش نظر جب ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے والد گرامی کی عمر دیکھتے ہیں۔ تو وہ اٹھارہ تا بائیس سال پاتے ہیں۔ لہذا ان کی عمر بھی اتنی نہ دی گئی۔ کہ اس کی وجہ سے وہ کوئی عذر نہ کر سکتے۔ اور نہ ہی کوئی نبی و رسول ان کی زندگی میں آیا۔ یہی دو وجوہات تھیں۔ جن پر کسی دوزخی ہونے کا دار و مدار تھا۔ جب یہ دونوں باتیں جناب عبداللہ رضی اللہ عنہ میں نہیں پائی گئیں۔ تو پھر انہیں دوزخی کہنا دراصل ان آیات کے مفہوم کا انکار کرنا ہے۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو تکلیف پہنچانا اور گستاخی ہے۔ لہذا اس آیت کریمہ سے بھی ثابوت ہوا۔ کہ آپ کے والد گرامی

دوزخی نہیں ہیں

اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیم واسماعیل علیہما السلام کی دعاء کا ذکر ان الفاظ میں فرمایا: رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ لَكَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً مُسْلِمَةً لَكَ. ترجمہ: اے ہمارے پروردگار! ہمیں اپنا خاص مطیع بنا۔ اور ہماری اولاد میں سے بھی اپنا مطیع پیدا کر۔ اس کی تفسیر میں تمام مفسرین کرام نے لکھا۔ کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے خلیل و ذبیح کی یہ دعاء قبول فرمائی۔ اور اس کی قبولیت کا نتیجہ تھا کہ حضرت ابراہیم واسماعیل علیہما السلام کی اولاد میں سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے تشریف لانے تک آپ کے تمام آباؤ اجداد یقیناً مومن ہو چکے تھے۔ ان میں سے انہی شخصیت حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ کی ہے اس دعائے ابریت کی تفصیل گزشتہ اوراق میں ہم کر چکے ہیں۔

وَجَعَلَهَا حِلْمَةً بَاقِيَةً فِي عَقِبِهِ ۚ ۝۲۹ الزخرف آیت ۲۹
اللہ تعالیٰ نے ان الفاظ میں اپنے خلیل کی ایک اور دعا کا ذکر فرمایا۔
وہ یہ کہ انہوں نے عرض کیا۔ اے اللہ! تو کلمہ توحید کو میری اولاد میں باقی رکھنا
اس آیت کے تحت بھی مفسرین کو شک لگھا کہ کلمہ توحید لا الہ الا اللہ حضور
صلی اللہ علیہ وسلم کے تشریف لانے تک جناب خلیل کی اولاد میں جاری
وساری رہا۔ اور اس کلمہ پر حوق قائم رہنے اور دوسروں کو دعوت دینے
حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے آباؤ اجداد بطریقہ اولیٰ تھے۔ اور یہی کلمہ جناب
عبداللہ رضی اللہ عنہ کے حصہ میں بھی آیا۔ اس آیت کی تفصیلی تفسیر بھی گزر
چکی ہے۔

۵۔ ان مذکورہ دلائل سے جہاں آپ کے تمام اباؤ اجداد کا مومن و موحد ہونا ثابت ہوا۔ اُن میں آپ کے والد گرامی بھی ہیں۔ اور آپ کی والدہ ماجدہ

بھی شامل ہیں ان دونوں کو ایمان کا درجہ عالیہ کامل عطا کرنے کے لیے اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کی خاطر ان دونوں کو وصال فرما جانے کے بعد کچھ دیر کے لیے پھر زندہ کیا۔ اور انہیں لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ پڑھنا نصیب فرمایا۔ یوں ان دونوں بزرگواروں کو اللہ تعالیٰ نے امتیازی شان سے نوازا۔

نوٹ:

سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین کا دوبارہ زندہ ہونا اور کلمہ توحید مکمل پڑھنا جس حدیث سے ثابت ہے۔ وہ اگرچہ ضعیف ہے لیکن بارہا کلمہ چکے ہیں کہ ضعیف حدیث محدثین کرام کے نزدیک بالاتفاق فضائل میں مقبوض ہوتی ہے۔ علاوہ ازیں جب اس کی تائید دوسرے نصوص سے بھی ہوتی ہو تو ضعف اور بھی ضعیف ہو جائے گا۔ لہذا والدین رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے مومن کامل اور مومد خالص ہونے میں شک نہیں ہونا چاہیے۔

دلیل ائمہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والد ماجد کے مومن و موقد ہونے پر ائمہ بھی دلائل کرتا ہے۔ جو ان سے پہلے حضرات کے ایمان پر دلالت کرتا تھا۔ وہ یہ کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کے والد ماجد کی پیشانی میں نور نبوی کو اس طرح ظاہر و باہر کر دیا تھا کہ دیکھنے والے دیکھا کرتے تھے۔ اسی نور نبوت کی چمک دمک کو دیکھ کر جناب عبد اللہ کو نفل کی بیٹی نے عقد نکاح کا پیغام بھیجا۔ یہ اقوال سنت کی معتبر کتاب میں موجود ہے۔ جو آپ کے والد ماجد کے صاحب ایمان ہونے پر دلالت کرتا ہے۔

ذرقانی۔

(رقیۃ بنت نوفل) وَكَانَتْ تَسْمَعُ

مِنْ أَحْبَبَهَا أَنْتَهُ كَانَتْ فِي هَذِهِ الْأُمَّةِ نَبِيًّا
(فَقَالَتْ لَهُ حَتَّى تَقُطِرَتْ إِلَى وَجْهِهِ) وَفِيهِ
تَرَوُ الْمُصْطَفَى وَظَلَمْتَ أَنَّ النَّبِيَّ الْكَائِنَ فِي
هَذِهِ الْأُمَّةِ مِنْهُ وَكَانَ أَحْسَنَ رَجُلٍ رَفِيَ فِي
قَرَيْشٍ أَدَّ فَعْلَكَ وَمِثْلَ الْوَيْلِ الَّتِي نَعَمْتَ عَنْكَ
وَقَعَّ عَلَى الْآنَ أَحْيَا مَعْنَى وَلَعَلَّكَ كَانَ مِنْ
شَبَرٍ عَلَيْهِمُ أَنَّ الْمَرْأَةَ تَزَوَّجَ نَفْسَهَا بِمَا وَلِيَّ
وَشَلُّوْذٍ لِأَهْلِهَا لَمْ تَكُنْ رَأْيِيَّةً وَلَا مُرِيدَةً
لَهُ بَلْ كَانَتْ عَفِيفَةً قَالَتْ ذَا إِلَيْكَ لَمَّا
رَأَتْ فِي وَجْهِهِ مِنْ تَوْبِ السُّبُوءِ وَرَجَتْ
أَنْ تَحْمِلَ بِهَذَا الْكَرِيمِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَأَبَى اللَّهُ أَنْ يَجْعَلَ الْأَحْمِثُ شَاءَ هَذَا لَهَا
أَنَا مَعَ آيٍ وَلَا اسْتَطِيعُ خِلَافَهُ وَفِرَاقَهُ
وَقِيلَ أَجَابَهَا بِسُؤْلِهَا أَمَّا الْحَرَامُ هَا لَمْ حَاتِ
ذَوْ نَهْ وَمَعْرِفَتُهُ كَالْحَدَلِ وَمَقَابِقِي عِنْدَ
هَمْرٍ مِنَ الشَّرَائِعِ إِبْرَاهِيمُ كَعَمَلٍ جَنَابَةٍ
وَالْحَقُّ فَلَا يَرُدُّ أَلْهَمَ كَانُوا فِي الْجَاهِلِيَّةِ
لَا يَعْرِفُونَ حَلَالًا وَلَا حَرَامًا وَالْحَلَلُ
مَوْجُودٌ لِعَدَمِ تَرَوُجِي بِكَ فَاسْتَبِينَةً
بِعَمَى الْكَرِيمِ عَرَضَهُ وَدَيْنَهُ -

ترجمہ: رقیقہ بنت نوفل اپنے بھائی سے سنا کرتی تھی کہ اس امت میں ایک پیغمبر تشریف لائے واسے ہیں۔ تو اس نے جب جناب عبداللہ کے چہرہ کو دیکھا جس میں جناب مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کا نور جھلک رہا تھا۔ اور اس نے گمان کیا کہ اُنے والا پیغمبر اسی شخص سے ہو گا کیونکہ جناب عبداللہ قریش میں سے خوبصورت ترین شخص تھے۔ دیکھ کر کہنے لگی کہ میں اتنے اونٹ تھے دو ٹوٹی جتنے تیری خاطر ذبح کئے گئے تھے لیکن اس شرط پر تو مجھ سے ابھی جماع کرے۔ شاید اس طرح کا نکاح جو گواہوں اور ولی کے بغیر ہو۔ وہ ان کی شریعت میں جائز تھا کیونکہ یہ عورت نہ تو زانیہ تھی اور نہ ہی زنا کرنے کا ارادہ کرنے والی تھی بلکہ باجبار اور پاک دامن عورت تھی۔ جناب عبداللہ رضی اللہ عنہ کے چہرہ میں اُسے نور نور نکلے آیا۔ تو اس نے یہ کہا۔ کیونکہ وہ یہ امید لگائے بیٹھی تھی کہ میں اس نبی آخر الزمان سے حاملہ ہو جاؤں لیکن اللہ تعالیٰ نے ایسا نہ چاہا۔ وہ جس کے مقدر میں تھا۔ اُسے ہی ملنا تھا۔ اس پیش کش کے جواب میں جناب عبداللہ نے کہا۔ دیکھو میرے ساتھ میرے والد ہیں۔ میں ان کے خلاف بھی نہیں کر سکتا۔ اور نہ ہی ان کی جدائی برداشت کر سکتا ہوں بعض کہتے ہیں کہ جناب عبداللہ نے یہ جواب دیا کہ حرام سے تو موت بہتر ہے اور حضرت عبداللہ کا اس حرام کو جاننا اسی طرح تھا۔ جس طرح وہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی شریعت کی کچھ ملامتیں جانتے تھے۔ جیسا کہ جنابت کا غسل اور حج وغیرہ۔ لہذا یہ اعتراض نہیں ہو سکتا کہ آپ دور جاہلیت میں تھے۔ اور حلال و حرام کو نہیں پہچانتے

تھے۔ کیونکہ میرا نکاح نہیں ہوا۔ اس لیے تیری پیش کش پوری کرنا۔ حلال نہیں۔ لہذا ایک کریم شخص اپنی عزت اور اپنے دین کی حفاظت کرتا ہے۔ اور میں بھی اسی زمرے کا آدمی ہوں۔
طبقات ابن سعد:

قَالَتْ اِنِّي وَاللّٰهُ لَسْتُ بِصَاحِبَةٍ رَّيْبٍ وَلَا كَيْفٍ
رَأَيْتُ نُورًا لِّلْعُبُوَّةِ فِي وَجْهِكَ فَارَدَّتْ اَنْ
يَكُوْنَ ذَالِكَ فِيَّ وَابَى اللّٰهُ اَلَا اَنْ يَجْعَلَهُ حَيْثُ يَجْعَلُ
وَبَلَغَ شَبَابَ قُرَيْشٍ مَا عَرَضَتْ عَلٰى عَبْدِ اللّٰهِ
بَنِ عَبْدِ الْمَطْلَبِ رَقِيْقَةُ عَلَيْهَا فَذَكَرَهَا
ذَالِكَ لَهَا فَانْشَأَتْ تَقُوْلُ۔

انی رایت فحیلہ عرضت فتلاکت بخساقہ القطر
فلما نھا نور یضیٰ له ماحولہ کاصنارة الفجر
رأیتہ شرفا ابوہ بہ
ماکل کا دح زندہ یودی

لله ما زهرية سلبت ثوبيك ما امتلبت وما تدری
قَالَتْ فَلَا حُلَّةَ لِيْ فِيْهَا اِنَّكَ مَرَرْتَ
وَبَيْنَ عَيْنِكَ نُورٌ سَاطِعٌ اِلَى السَّمَاءِ فَلَمَّا
وَقَعَتْ عَلَيْهَا ذَهَبَ فَاخْبَرَهَا اَنَّهَا قَدْ حَمَلَتْ
خَبِيرَ اَهْلِ الْاَرْضِ۔

(طبقات ابن سعد جلد اول ص ۹۲-۹۳)

ترجمہ: رقیقہ بنت نوفل کہنے لگی۔ خدا کی قسم! میں بدکار عورت نہیں ہوں۔

لیکن میں نے تمہارے چہرہ میں نور نبوت دیکھا تھا۔ تو میں نے ارادہ کیا۔ کہ وہ میرے اندر منتقل ہو جائے۔ لیکن اللہ تعالیٰ کو منظور نہ ہوا۔ اس نے جہاں منتقل کرنا تھا کر دیا۔ جب قریش کے نوجوانوں کو خبر ملی۔ کہ فلاں عورت نے اپنے آپ کو عبد اللہ بن عبد المطلب پر پیش کیا۔ اور انہوں نے انکار کر دیا۔ تو انہوں نے اس عورت سے اس کا تذکرہ کیا۔ تو اس نے جو ابا چندا شعار پڑے۔

۱۔ میں نے ایک بھلی کی طرح کا نور دیکھا تھا جس نے کالے بادلوں کو بھی جگمگا دیا تھا۔

۲۔ اس بھلی میں ایسا نور تھا۔ جو کامل چاند کی طرح اپنے ماحول کو منور کر رہا تھا۔

۳۔ میں نے چاہا کہ اسے حاصل کروں۔ تاکہ میرے لیے باعث افتخار بن جائے۔ لیکن ہر پتھر جس کو گرزا جائے اس سے آگ نہیں نکلتی

۴۔ مگر اسی زہری عورت (سیدہ آمنہ) کی عظمت اللہ ہی عطا کرتا ہے۔ جس نے اسے عبد اللہ تمہارے دونوں کپڑے (نبوت حکومت) لے لیے۔ اس نے کیا لے لیا وہ کیا جانے۔

جب حضرت آمنہ کے ساتھ ہم سری کرنے کے بعد پھر اسی عورت کو جب پیغام بھیجا کہ اب میں تمہارے ساتھ شادی کرنے کے لیے تیار ہوں۔ تو وہ کہنے لگی۔ اب مجھے تمہارے اندر کوئی بات نظر نہیں آتی۔ لہذا میں انکاری ہوں۔ کیونکہ پہلی مرتبہ جب تمہارا گزر میرے سامنے سے ہوا تھا۔ تو میں نے تمہاری

دونوں آنکھوں کے درمیان سے آسمانوں کی طرف اٹھتا ایک نور دیکھا تھا۔ اب جبکہ تم نے اس (آمنہ) اسے وطنی کر لی ہے۔ تو وہ نور تمہاری پیشانی میں نہیں رہا۔ جب جناب عبد اللہ نے سیدہ آمنہ سے پوچھا۔ تو وہ کہنے لگیں۔ میں امید سے ہو گئی ہوں تو جناب عبد اللہ نے کہا۔ کہ تو ایسے بچے کی ماں بننے والی ہے جو روئے زمین میں اپنا ثانی نہیں رکھتا۔

محکم دلائل سے مزین

علامہ زرقانی رحمۃ اللہ علیہ کے مذکورہ بیان سے ثابت ہوا۔ کہ سیدہ آمنہ حضرت عبد اللہ بن عبد المطلب رضی اللہ عنہ مومن اور موصوفہ تھیں۔ کیونکہ

۱۔ ایک پاک دامن عورت نے انہیں اپنی شریعت کے مطابق حقوق زوجیت ادا کرنے کی دعوت دی تھی۔

۲۔ اس عورت کو آپ کی پیشانی میں نور نبوت نظر آیا تھا۔

۳۔ آپ دین ابراہیمی کے حلال و حرام کے کچھ مسائل جانتے ہوئے ان پر عمل پیرا تھے۔ اس لیے آپ نے ایسے نکاح کو ناجائز کہہ کر انکار کر دیا۔

۴۔ آپ نے فرمایا۔ کہ میں ایسا ناجائز کام کر کے اپنی عزت و دین کو برباد نہیں کر سکتا۔

۵۔ پھر وہی نور سیدہ آمنہ کے لہجہ اقدس میں منتقل ہو گیا۔

۶۔ اسی نور کو پاکیزہ رحم میں منتقل کرنے کی وصیت آدم سے چلی رہی تھی۔

یہ تمام باتیں اس امر کی شاہد ہیں کہ حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ مودود مومن تھے۔ اور یہ کہ آپ بعض احکام و مسائل دین ابراہیمی پر کاربند بھی تھے۔ اور انہیں اپنی پیشانی میں چمکتے نور کا علم تھا۔ کہ یہ خود نبوت نبی آخر الزمان صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے۔ ان شواہد کے پیش نظر جناب عبداللہ کے کفر و شرک کا اعتقاد رکھنا کسی طرح بھی قابل یقین نہیں۔

فاحتبر وایا اولی الابصار

دلیل سیرت کی مختلف کتابوں (مثلاً سیرت حلبیہ، سیرت ابن ہشام، زرقانی طبقات ابن سعد) میں ایک واقعہ تفصیل کے ساتھ مذکور ہے۔ وہ یہ کہ اب زمزم پانچ سو سال سے بند چلا آ رہا تھا۔ اپنے طویل عرصہ کے گزرنے پر جناب عبدالطلب نے اسے کھولنے کا ارادہ کیا۔ اس کنوئیں کا محل وقوع و قوش و دھنوں نائکہ اور آسائش کے درمیان پڑتا تھا۔ کھودائی کرتے وقت ان کا حصر ایک بیٹا تھا جو ان کے ساتھ تھا۔ آپ نے نذر مانی کہ اگر اللہ تعالیٰ مجھے دس بیٹے عطا کرے اور تمام جوان ہوں تو میں ایک بیٹے کی قربانی پیش کروں گا۔ اللہ تعالیٰ نے دس بیٹے عطا کر دیئے۔ جب سبھی جوان ہو گئے۔ پھر آواز آئی کہ اپنی نذر پوری کرو۔ چونکہ انہیں نذر بھول چکی تھی۔ تو ایک بچہ آج کر دیا۔ پھر آواز آئی کہ نذر پوری کرو۔ اس مرتبہ انہوں نے اپنے والد سے پوچھا۔ اونٹ سے بڑی قربانی کیا ہے۔ انہوں نے فرمایا۔ اپنے بیٹوں میں سے ایک کی قربانی۔ اس پر جناب عبدالطلب نے تمام بیٹوں کو جمع کیا اور اپنی نذر کا واقعہ یاد آنے پر سنایا۔ لہذا طے ہوا کہ قرعہ ڈالا جائے۔ جس بیٹے کے ہم نکلے گا۔ وہ قربان کیا جائے گا۔ قرعہ جناب عبداللہ کے نام

تھا۔ جب آپ انہیں ذبح کرنے لگے۔ تو آپ کی ہمشیرگان اپنے بھائی کے سامنے گھڑی ہو گئیں۔ ان میں سے ایک نے کہا۔ کہ اونٹوں اور ہمارے بھائی عبداللہ کے درمیان قرعہ اندازی کرو۔ جس کا نام نکلا۔ پھر دس اور بڑھا جائیں۔ اسی طرح ہر بار قرعہ کر دینا۔ اول دس اونٹ مقابلہ میں رکھے گئے۔ قرعہ ڈالا تو جناب عبداللہ کے نام نکلا۔ پھر دس اور بڑھائے اسی طرح ہر بار قرعہ جناب عبداللہ کے نام نکلتا تھا۔ لیکن سواونٹ ہونے پر قرعہ اونٹوں کے نام نکلا۔ یہ دیکھ کر تمام قبیلہ خوش ہو گیا۔ آپ نے مزید اطمینان کی خاطر تین دفعہ قرعہ اندازی کی۔ تینوں مرتبہ اونٹوں کے نام نکلی۔ اس پر انہیں یقین ہو گیا۔ کہ اللہ تعالیٰ نے عبداللہ کی بجائے سواونٹوں کی قربانی پسند فرمائی ہے۔ یہ واقعہ مندرجہ ذیل کتب میں دیکھا جاسکتا ہے۔

(۱۔ سیرت حلبیہ جلد اول ص ۵۷-۵۹-۶۰) (۲۔ طبقات ابن سعد جلد اول ص ۸۸-۸۹) (۳۔ زرقانی جلد اول ص ۹۳ تا ۹۷)

بہر حال سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فخریہ اپنے آپ کو ذہمیں کا بیٹا کہا ان دونوں ذبیح سے مراد سیدنا حضرت اسماعیل علیہ السلام اور سیدنا حضرت عبداللہ والد ماجد سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔

نوٹ:

مذکورہ واقعہ میں چند باتیں بطور خاص قابل غور ہیں۔ ہم انہیں ذیل میں درج کر رہے ہیں۔

۱۔ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے والد گرامی کے قربان کیے جانے کے اس واقعہ سے قبل دیت صرف دس اونٹ تھی۔ اور اسی کے مطابق سب سے پہلے دس اونٹوں اور جناب عبداللہ کے درمیان قرعہ اندازی کی گئی لیکن جب سواونٹوں پر جا کر بات ختم ہوئی تو گویا یہ اشارہ تھا۔ کہ ایک ان کا اگر بدل ہو

کہتے ہیں۔ ترسواونٹ۔ اسی بنا پر دیت دس کی بجائے سواونٹ مقرر ہوئی اور یہی دیت اس وقت سے تاقیامت جاری و ساری ہوئی۔

طبقات ابن سعد:

عن عكرمة عن ابن عباس قال الدية يومئذ عشرين ايل وعبد المطلب اول من سن دية النفس مائة من ايل فجرت في قریش والعرب مائة من ايل واقرها رسول الله صلى الله عليه وسلم على ما كانت عليه (طبقات ابن سعد جلد اول ص ۸۹)

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ جناب مکرم بیان کرتے ہیں کہ ان دنوں دیت دس اونٹ تھی۔ اور سب سے پہلے شخص جناب عبدالمطلب ہیں۔ کہ جنہوں نے ایک شخص کی دیت سواونٹ مقرر کی۔ تو ان کی یہ سنت قریش اور عرب میں جاری ہو گئی۔ اور سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے مسئلہ دیت کو اسی پر جاری رکھا۔ جیسا کہ شروع ہو چکی تھی۔ (یعنی سواونٹ دیت)

۲۔ حضور سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کو وہ ابن ذبیحین، کہلا نا بہت پسند تھا۔ اور آپ اسے اپنے لیے باعث فخر سمجھتے تھے۔ چنانچہ قحط سالی کے دوران ایک اعرابی نے جب آپ سے ان الفاظ کے ساتھ سوال کیا۔ اے ابن ذبیحین! اس چیز سے ہمیں بھی کچھ عطا کیا جائے۔ جو اللہ تعالیٰ نے آپ کو عطا کیا ہے۔ ان الفاظ کے سننے ہی آپ خوش ہوئے اور تمہیں فرمایا۔

سیرت حلبیہ:

و فی الکشاف انہ صلی اللہ علیہ وسلم قال: «انا ابن الذبیحین» اے عبد اللہ اسماعیل وعن بعضهم قال کنا عند معاویة رضی اللہ عنہ فتذاکر القوم الذبیح هل هو اسماعیل او اسحاق فقال معاویة علی الخبیر سقطتم کنا عند رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاتاه اعرابی اخی یشکو جرباً أرضیه فقال یا رسول اللہ غلثت البلاد یا بساة هلک المال وضاع العیال فعد عائی ومما افاء اللہ علیک یا ابن الذبیحین فتبسم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ولم ینکر علیہ فقال القوم من الذبیحان یا ایہا المؤمنین قد ال عبد اللہ واسماعیل (سیرت حلبیہ جلد اول ص ۵۹ مطبوعہ بیروت)

ترجمہ: تفسیر کشاف میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں ذبیحین کا بیٹا ہوں۔ یعنی عبد اللہ اور اسماعیل بعض سے روایت ہے کہ ہم ایک مرتبہ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے ہاں تھے کہ لوگوں میں یہ ذکر چل نکلا۔ کہ ذبیح اللہ حضرت اسماعیل تھے۔ یا حضرت اسحاق امیر معاویہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا۔ تم نے ایک ایسے شخص کے سامنے یہ مسئلہ پیش کیا۔ ہے۔ جو حقیقت حال سے

باخبر ہے۔ ہم ایک مرتبہ بارگاہ رسالت میں حاضر تھے۔ کہ ایک اعرابی آیا۔ اور شکایت کی۔ کہ زمین خشک ہو گئی ہے۔ اور کہنے لگا۔ یا رسول اللہ میں شہروں کو خشک چھوڑ آیا ہوں۔ مال ہلاک ہو گئے۔ لہذا اللہ تعالیٰ نے جو آپ کو عطا کیا۔ اس میں سے مجھے بھی کچھ دیجئے۔ اے ابن ذبیحین۔ یہ لفظ سن کر سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم مسکرا دیئے۔ اور انکار نہ فرمایا۔ لوگوں نے امیر معاویہ سے پوچھا۔ پھر وہ دو ذبیحہ کون کون ہیں۔ فرمایا۔ حضرت عبداللہ اور دوسرے حضرت اسماعیل علیہ السلام۔

۳۔ ایک ذبیح اللہ یعنی حضرت اسماعیل علیہ السلام اپنے والد گرامی جناب ابراہیم خلیل اللہ کے انتہائی پیارے اور لاڈلے فرزند تھے۔ اللہ تعالیٰ نے انہیں بھی ذبح کرنے کا حکم دیا۔ اور دوسرے ذبیح حضرت عبداللہ بھی اپنے باپ کی نظروں اپنے دوسرے نو بھائیوں سے زیادہ محبوب تھے۔ اور ایضاً نئے نئے کا قرعہ بھی ان کے نام نکلا۔ تو جس طرح حضرت خلیل نے ارادہ ذبح میں کوئی کسر نہ اٹھا رکھی۔ اسی طرح حضرت عبداللہ نے قرعہ اندازی میں ایک نہیں تین بار قرعہ ڈال کر یقین کر لیا۔

دلائل النبوة للبیہقی:

وَقَامَ عَبْدُ الْمُطَلِّبِ يَذْعُو اللَّهَ تَعَالَى
فَتَعَرَّجَ السَّهْمُ عَلَى الْإِبِلِ فَقَالَتْ قَرَّيْشُ
وَمَنْ حَضَرَهُ قَدِ انْتَهَى رِضَارَتُكَ وَتَخَلَّصَ
لَكَ ابْنُكَ فَقَالَ عَبْدُ الْمُطَلِّبِ لَا وَاللَّهِ حَتَّى
أُضْرِبَ عَلَيْهَا ثَلَاثَ مَرَّاتٍ فَصَرَ بَوًّا فَخَرَجَ

عَلَى الْإِبِلِ فِي الْمَرَّاتِ الثَّلَاثِ فَخُتِحَتْ

دلائل النبوة جلد اول ص ۱۰۱-۱۰۲

نہجۃ، جناب عبداللہ مطلب اللہ تعالیٰ کے حضور دعا کے لیے کھڑے ہوئے اور قرعہ اندازی کی۔ اس وقت قرعہ اندازوں پر پڑا۔ تو قریش اور حاضرین نے کہا۔ اللہ تعالیٰ اب اس پر راضی ہے۔ اور اس نے تمہارے بیٹے کی جان بخشی کر دی ہے۔ جناب عبداللہ نے کہا۔ نہیں۔ خدا کی قسم! میں جب تک تین مرتبہ قرعہ نہ ڈال لوں۔ اس وقت تک یقین نہ آئے گا۔ لہذا انہوں نے تین مرتبہ قرعہ ڈالا۔ اور ہر مرتبہ قرعہ اندازوں کے نام نکلا۔ جس پر انٹ ذبح کر دیئے گئے۔

۴۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام اور جناب عبداللہ نے اپنے اپنے صاحبزادوں سے ذبح ہونے کے بارے میں پوچھا۔ تو دونوں نے کوئی انکار نہ کیا۔ یہ ایک امتحان تھا۔ جب دونوں اپنے اپنے امتحان میں سرخرو ہوئے تو حضرت اسماعیل کے بدلہ میں اللہ تعالیٰ نے ایک ذبیح کی قربانی قبول فرمائی۔ اور عبداللہ کی جگہ سوا وٹ منظور ہوئے۔ دونوں کو خود قربان ہونے سے بچانے میں حکمت یہ تھی۔ کہ دونوں کی پیشانی میں نور محمدی (صلی اللہ علیہ وسلم) جلوہ گر تھا۔

سیرت حلبیہ:

قَالَ بَعْضُهُمْ لَمَّا أَحَبَّ إِبْرَاهِيمُ يَتَوَلَّدُهُ
اسْمَاعِيلُ بِطَبْعِ الْبَشَرِيَّةِ أَيَّ ذِي سَيْمًا
وَهُوَ يَكْرَهُ وَوَحِيدٌ إِذَا ذَاكَ وَقَدْ
أَجْرَى تَعَالَى الْمَادَّةَ الْبَشَرِيَّةَ بِكَرَادِ وَلَدِ

أَحَبُّ إِلَى الْوَالِدَيْنِ وَتَحْصُوصًا إِذَا كَانَ لَا
وَلَدَ لَهُ غَيْرُهُ أَمَرَ اللَّهُ بِذَبْحِهِ لِيُخَلَّصَ
سِتْرُهُ لَهُ وَرَجَعَ عَلَى عَادَةِ الطَّبْعِ فَدَاَهُ بِذَبْحِ
عَظِيمٍ لِأَنَّ مَقَامَ الْخَلَاءِ يَقْتَضِي تَوْجِيْدَ
الْمُعْتَبُوبِ بِالْمَعْبُودِ فَلَمَّا خَلَصَتِ الْخَلَاءُ مِنْ
مِنْ شَبَابِهِ الْمَشَارِكَةِ لَمْ يَبْقَ فِي الذَّبْحِ
مَصْلِحَةٌ فَتَسَحَّحَ الْأَمْرُ وَقَدْ هَذَا -

سیرت حلبیہ جلد اول ص ۵۹ تا ۶۰

ترجمہ: بعض نے کہا ہے کہ جب حضرت ابراہیم علیہ السلام بقاضائے
بشریت اپنے بیٹے (اسامیل) سے محبت زیادہ دکھائی غلام کر
اس لیے بھی کہ وہ اُن کا اکوتا اور پہلا بیٹا تھا۔ اور اللہ تعالیٰ نے انسان
میں یہ فطری بات رکھی ہے کہ اس کی سب سے پہلی اولاد زیادہ
پیاری ہوتی ہے۔ اور پھر خاص کر اس وقت جب اس کے سوا
اور کوئی اولاد (نرینہ) نہ ہو۔ تو اللہ تعالیٰ نے اپنے خلیل علیہ السلام
کو اپنے پیارے بیٹے کے ذبح کرنے کا حکم دیا۔ تاکہ محبت میں
اُن کا راز صرف اللہ تعالیٰ کے ساتھ مخصوص ہو جائے۔ اور اس
خصوص کے لیے سبب بھی ایسا کہ جس سے قوی سبب اور کوئی نہیں
ہو سکتا۔ یعنی بچے کو ذبح کر دینا۔ پھر جب خلیل اللہ نے اللہ تعالیٰ
کے حکم پر عمل کر دیا۔ اور اپنا دل صرف اسی کی محبت میں خالص
کر دکھایا۔ تو اللہ تعالیٰ نے اس ذبح کے بدلے ایک عظیم ذبح عطا
کر دی۔

کیونکہ مقام غلت و محبت کا تقاضا ہی یہ ہے کہ محبت میں محبوب
کی یکتائی ہی رہے تو جب غلت میں مشارکت کی ہر بات ختم ہو
گئی تھی۔ اب لڑکے کے ذبح کرنے میں کوئی مصلحت نہ رہی تھی
لہذا اللہ تعالیٰ نے اپنا حکم منسوخ کر دیا۔ اور اس کے بدلے ذنبہ کی
قربانی کا حکم دے دیا۔

لمحہ فکریہ:

ذکورہ حوالہ جات اور ان سے ثابت شدہ امور مذکورہ سے ثابت ہوا۔
کہ حضرت عبدالمطلب اور ان کے صاحبزادے جناب عبد اللہ رضی اللہ عنہما
مومن اور موحّد تھے۔ اگر انہیں خدا سے پیار نہ ہوتا۔ تو نہ عبدالمطلب بیٹے کی قربانی
خدا کے حکم کی تعمیل کرتی۔ اسی طرح جناب عبد اللہ کی قربانی بھی اللہ تعالیٰ کے اشارے
کی تمثیل تھی۔ اور دونوں خدا کی رضا کی خاطر تھیں۔ اگر ایسا نہ ہوتا۔ تو سرکارِ دو عالم
صلی اللہ علیہ وسلم اپنے آپ کو دو ذبح ہونے والوں کا فرزند کہنے میں خوشی کا
اظہار نہ فرماتے۔ اور نہ ہی اپنے آپ کو "ابن الذبیحین" کا لقب
دیتے۔ اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کا خواب اللہ کی طرف سے تھا جس کی
انہوں نے تعمیل کی۔ تو اسامیل فریح اللہ کہلائے۔ اور جناب عبدالمطلب
کی نذر درست تھی۔ اور اس کی تعمیل پر ان کے صاحبزادے ذبیح اللہ کہلائے
اگر جناب عبدالمطلب کی نذر غلط ہوتی۔ اور ان کی قربانی دینا شرعاً محمود و ممدوح
نہ ہوتا۔ تو ایسے غلط کام پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کوئی نذر نہ کرتے اور نہ ہی تبسم
فرماتے۔

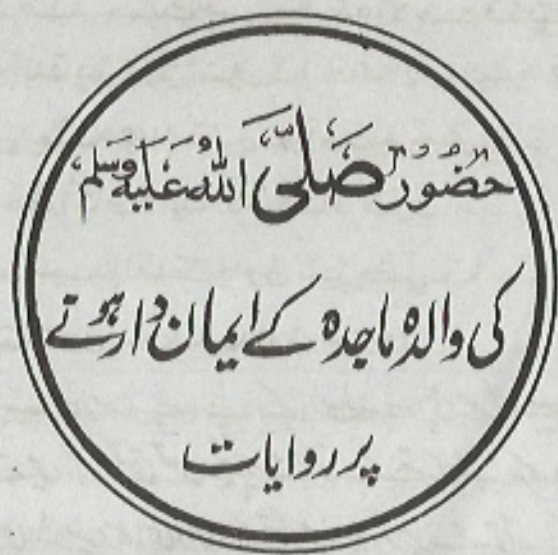
منقول ہے کہ جناب عبدالمطلب نے سوانح قربان کیے جو ان کی
ذاتی ملکیت تھے۔ تو ان میں سے گھر والوں نے ایک قطعہ بھی نہ لیا۔ علاوہ انہوں

اگر جناب عبدالمطلب کی یہ قربانی غلط ہوتی۔ تو پھر اس کو بطور دیت جاری و ساری رکھنے کی کوئی وجہ نظر نہیں آتی۔ مختصر یہ کہ جس طرح تاقیامت ہر صاحب توفیق شخص عید قربانی کے دنوں میں قربانی دے کر سنت ابراہیمی پر عمل پیرا ہوتا ہے۔ ان تمام قربانیوں کا ثواب بغیر اس کے کرنے والا کاکم ہو۔ جناب خلیل اللہ کے نامہ اعمال میں درج ہو رہا ہے۔ اسی طرح جب تک دیت کے طور پر سواونٹ دیئے جاتے رہیں گے۔ اس سنت کا اجر و ثواب جناب عبدالمطلب کے نامہ اعمال میں درج ہوتا رہے گا۔ اور یہ اللہ تعالیٰ کا فضل و کرم ہے۔ جسے چاہے عطا کر دے۔ تو معلوم ہوا کہ حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے والد اور دادا دونوں بچے مومن اور موقد تھے۔ اور بت پرستی ان سے کبھی وقوع نہیں ہوئی

فاعتبروا یا اولی الابصار

ۛ

ۛ



روایت نمبر ۱: طبقات ابن سعد،

قال اخبرنا محمد بن عمر بن واقد
الاسلمی قال حدثني علي بن يزيد بن
عبد الله بن واهب بن زمعة عن ابيه عن
عمته قالت كنا نسمع ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم لما حملت به الامه بنت وهب
كانت تقول ما شعرت آني حملت به
ولا وحيدت له ثقلة كما تجد النساء
الا آني قد انكرت رفع حوضتي ولما
كانت ترفعي وتعود واتاني ات
وانا بين القائم واليقظان فقال شعرت
انك حملت؟ فآني اقول ما أدري فقال

إِنَّكَ قَدْ حَسَلْتَ بِسَيِّدِ هَذِهِ الْأُمَّةِ وَبَيْتِهَا
وَذَلِكَ يَوْمَ الْاِثْنَيْنِ قَالَتْ فَكَانَ ذَلِكَ وَمَا
يَقِينُ عِنْدِي الْحَمْلُ ثَمَّ أَمَلْتُ حَتَّى إِذَا دَنَا
وَلَدًا فِي آثَابِي ذَلِكَ الْاَقْتَالَ فَقَالَ قَوْلِي أُعِيذُ
بِالْعَاجِزِ الصَّمَدِ مِنْ شَرِّكَ لِي حَاسِدٍ -

(طبقات ابن سعد جلد اول ص ۹۸)

ترجمہ: وہب بن زمعہ اپنے باپ کے واسطے سے اپنی پھوپھی سے بیان کرتے ہیں کہ وہ کہتی تھیں ہم پر سنا کرتے تھے کہ جب سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم اپنی والدہ کے شکم میں جلوہ گر ہوئے تو آپ کی والدہ آمنہ بنت وہب کہا کرتی تھیں مجھے اس حمل کا کوئی پتہ نہ چلتا تھا اور نہ ہی مجھے کوئی بوجھ محسوس ہوتا تھا اور گاہ بگاہ وہ حمل اوپر یا نیچے ہوتا۔ پھر ایک آنے والا آیا اور میں اونٹن کی کیفیت میں تھی۔ وہ کہنے لگا کیا تجھے پتہ ہے کہ تو امید سے ہو گئی ہے؟ گویا میں کہہ رہی ہوں کہ مجھے کوئی علم نہیں تو اس نے کہا کہ تمہارے شکم میں اس امت کا سردار اور پیغمبر جلوہ فرما ہے یہ سو مبارکیاں بات تھی سیدہ آمنہ کہتی ہیں کہ اس واقعہ سے مجھے یقین ہو گیا کہ میں امید سے ہوں۔ پھر وقت گزرتا گیا اور جب ولادت کا وقت قریب آیا تو پھر وہی آنے والا آیا اور کہنے لگا آمنہ کہو وہ میں اللہ بے نیاز کی پناہ چاہتی ہوں ہر حسد کرنے والے کے شر سے

توضیح:

مذکورہ روایت سے معلوم ہوا کہ سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی والدہ ماجدہ

کو اس کا یقینی علم تھا کہ ان کے پیٹ میں سیدہ الامیاء جلوہ فرما ہیں۔ اور پھر اللہ کی طرف سے کسی نے غائبانہ انہیں ایسے کلمات کہنے کو بتائے تھے جو سراسر توحید پر مبنی ہیں۔ سیدہ آمنہ نے انہی الفاظ سے استفادہ کیا۔ اس کی ایمان و توحید کا علم ہوتا ہے۔

روایت نمبر ۲: طبقات ابن سعد:

قَالَ اخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرِو قَالَ وَذَكَرَ
بَعْضُ النَّاسِ أَنَّ خَلِيمَةَ لَمَّا خَرَجَتْ بِرَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى بِلَادِهِ قَالَتْ ائْتِنَا
بِذَنِّ وَهَبِ أُعْيِذُ بِاللَّهِ الْجَلَالِ مِنْ شَرِّ مَا
مَرَّ عَلَى الْجِبَالِ حَتَّى إِذَا هَمَّ بِمِلِّ الْعَلَا لِي وَفَعَلُ
الْعُرْفِ إِلَى السَّوَالِ وَغَيْرِ هَؤُلَاءِ مِنْ حَشْوَةِ الرِّجَالِ -

(طبقات ابن سعد جلد اول ص ۱۱۱)

ترجمہ: کچھ لوگ بیان کرتے ہیں کہ جب حضرت خلیمہ سعدیہ رضی اللہ عنہا اپنے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو لے کر مکہ سے باہر اپنے علاقہ کی طرف روانہ ہوئیں تو سیدہ آمنہ رضی اللہ عنہا نے انہیں فرمایا میں اللہ صاحب جلال کی پناہ میں اس بچے کو دیتی ہوں۔ اس کی پناہ ہر شر سے جو پہاڑوں پر گزرتا ہے۔ یہ پناہ اس وقت تک مانگتی ہوں کہ وہ ہتھیار اٹھانے والا ہو جائے۔ اور غلاموں اور مکہ و روہ کے ساتھ جلائی کرے۔

توضیح:

اس روایت میں بھی سیدہ الامیاء کا رب ذوالجلال کی پناہ میں

دنیا اس امر کی نشاندہی کرتا ہے۔ کہ آپ شرک و کفر سے کوسوں دور تھیں اور ان کا عقیدہ تھا۔ کہ ہر شر سے پناہ دینے والا اللہ وعدہ لا شریک ہی ہے۔ اور انہی الفاظ میں سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے۔ کہ آپ حلال و حرام کا بھی علم رکھتی تھیں۔ تبھی فرمایا کہ میرا یہ بیٹا حلال کا طرفدار ہوگا۔ ان باتوں سے بھی سیدہ امیرہ رضی اللہ عنہا کا مومنہ اور مودہ ہونا واضح ہوتا ہے۔ کیونکہ ایسی باتیں کسی کافر یا مشرک سے نکلتی ممکن ہے۔ فلحتبر وایا ولی الابصار

روایت نمبر ۳: طبقات ابن سعد:

قَالَتْ اَمْنَهُ يَاعَلِيْمَهُ اَعْلَى اِنَّكَ قَدْ اخَذْتَ
مَوْكُودَ الدُّنْيَانِ وَاللّٰهُ لَحَمَلْتُهٗ فَمَا كُنْتُ
اَحَدُ مَا تَجِدُ النِّسَاءُ مِنَ الْحَمْلِ وَلَقَدْ اَتَيْتُ
فَقِيْلَ لِيْ اِنَّكَ سَتِلِدِيْنَ غُلَامًا فَسَمِيْتُهُ اَحْمَدَ
وَهُوَ سَيِّدُ الْمُرْسَلِيْنَ

(طبقات ابن سعد جلد اول ص ۱۵۱)

ترجمہ: سیدہ امیرہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا۔ اے علیہ! تمہیں معلوم ہونا چاہیے کہ تم ایک ایسے بچے کو لیے جا رہی ہو جو عجیب شان والا ہے خدا کی قسم! میں جب حمل میں تھی۔ تو مجھے کوئی ایسی بات پیش نہ آئی۔ جو دورانِ حمل عام عورتوں کو پیش آتی ہے۔ میرے پاس ایک آنے والا آیا۔ اور کہا گیا کہ تم عنقریب ایک بچہ کو جنم دے رہی ہو اس کا نام احمد رکھنا۔ اور وہ تمام رسولوں کے سردار ہوں گے۔

توضیح:

روایت مذکورہ سے واضح ہوا کہ سیدہ امیرہ رضی اللہ عنہا کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم

کی ولادت باسعادت سے قبل ہی بتا دیا گیا تھا۔ کہ (موجودہ سید المرسلین ہیں اور ان کا نام احمد رکھنا۔ اسی بنا پر آپ نے علیہ مدیہ کو فرمایا کہ اس بچے کی شان ہی نرالی ہے اور پھر خدا کی قسم اٹھا کہ ان کے دورانِ حمل کے واقعات بیان کیے۔ ان باتوں سے بھی صاف عیاں کہ حضرت امیرہ رضی اللہ عنہا مومنہ اور مودہ تھیں۔ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ان کی عقیدت صرف اپنا فرزند ہونے کی بنا پر نہیں بلکہ اللہ کا رسول ہونے کی بنا پر تھی۔ اس لیے اس بات کو وہ بڑی امتیاط سے اور غور سے علیہ مدیہ کے سامنے بیان کر رہی ہیں۔

روایت نمبر ۴: دلائل النبوة:

وَكَانَتْ اَمْنَةُ بِنْتُ وَهَبٍ اُمُّ رَسُولِ اللّٰهِ ﷺ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَعَدَّتْ اَقْدَامُ اُمِّيَّتٍ حِينَ حَمَلَتْ
بِحَمْدِ صَلَوَاتِ اللّٰهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقِيْلَ لَهَا اِنَّكَ
قَدْ حَمَلْتِ بِسَيِّدِ هَذِهِ الْاُمَّةِ فَرَاةٌ اَوْ قَعٌ
عَلَى الْاَرْضِ فَقُوْلِيْ اَعِيْذُ بِاللّٰهِ اَحَدٍ مِنْ
شَرِّ كُلِّ خَاسِدٍ وَذَكَرَ سَائِرُ الْاَنْبِيَاۡتِ
كَمَا مَضٰى وَقَالَ فَاِنَّ آيَةَ ذَا لِكَ اَنْ يُّعْرَجَ
مَعَهُ قُوْرٌ يَمْلَأُ قُصُوْرَ بَمْرَئِيْ مِنْ اَرْضِ الشَّامِ
فَلَا اَوْ قَعٌ فَسَمِيْتُهُ مُحَمَّدًا فَاِنَّ اِسْمَهُ
فِي الْقُرْاٰنِ مُحَمَّدٌ فَسَمْتُهُ ذَا لِكَ

(دلائل النبوة جلد اول ص ۱۱۱)

ترجمہ: حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی والدہ ماجدہ سیدہ امیرہ رضی اللہ عنہا بیان کیا کرتی تھیں۔ کہ دورانِ حمل میرے پاس کوئی آنے والا آیا۔ اور

اس نے کہا کہ تو اس امت کے سردار کو اپنے حکم میں لیے ہوئے ہے۔ جب ان کی زمین پر تشریف آوری ہو۔ تو یہ کہنا میں اللہ واحد کی پناہ میں اسے ہر حمد کرنے والے کے حمد سے دیتی ہوں اس کے بعد وہ تمام ابیات ذکر کیے جن کا تذکرہ ہو چکا ہے۔ اور اس کہنے والے نے کہا کہ اس نوموود کی پیدائش کی علامت یہ ہوگی کہ ایک روشنی کا اس کے ساتھ ظہور ہوگا۔ جو ارض شام میں واقع بصری کے محلات کو چمکا دے گی۔ جب وہ اس کائنات میں جلوہ فرما کر جائیں۔ تو ان کا نام محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) رکھنا۔ ان کا توراۃ و انجیل میں نام الحمد ہے۔ ان کی تمام آسمانوں اور زمینوں والے تعریف کریں گے اور ان کا قرآن میں نام محمد ہے۔ اس پر سیدہ آمنہ نے آپ کا نام محمد رکھا۔

توضیح:

گوشہ روایات کی طرح اس روایت میں بھی یہی مذکور ہے۔ کہ سیدہ آمنہ رضی اللہ عنہا اللہ وعدہ لاشریک کی معتقد تھیں۔ اور ہر شر سے اسی پناہ کی تامل تھیں۔ اور یہ بھی جانتی تھی کہ نوموود کا تذکرہ توراۃ و انجیل میں ہے۔ اور وہ سید المرسلین ہیں۔ اور یہ بھی جانتی تھیں کہ ان پر اترنے والی کتاب کا نام قرآن ہوگا۔ اور تمام کائنات ان کی تعریف میں رطب اللسان ہوگی۔ اس قدر معلومات کے اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ سیدہ آمنہ رضی اللہ عنہا کا اللہ وعدہ لاشریک کے ہاں کیا درجہ و مقام تھا۔ کہ اللہ تعالیٰ نے انہیں کن کن فضائل و مناقب سے نوازا تھا۔ اللہ تعالیٰ ہمیں حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین کی عظمت کا مستقدر رکھے۔ آمین۔

روایت مخبرہ: ذرقانی:

رَوَوْ دَعَتْ اَنَا اُمُّ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
ثُمَّ رَكِبَتْ اَتَانِي حِمَارِي الْاُنْثَى وَيُقَالُ حِمَارَةٌ
بِالْهَاءِ عَلَى قَلْبَةٍ (وَ اخَذَتْ مَعَهَا اُمَّةً اَصْلًا
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ يَدَيَّ قَالَتْ فَنَظَرْتُ اِلَى الْاَتَانِ
وَ قَدْ سَجَدَتْ خَفِضْتُ رَأْسَهَا اَوْ وَضَعَتْ
وَجْهَهَا عَلَى الْاَرْضِ وَ هُوَ الظَّاهِرُ فَلَا مَانِعَ رَنُو
اِي حِمْلَةٍ (الْكَعْبَةُ ثَلَاثُ سَجَدَاتٍ وَ دَفَعَتْ
رَأْسَهَا اِلَى السَّمَاءِ اَللَّهُمَّ اَللَّهُ تَعَالَى فَعَلَ ذَاكَ شُكْرًا
لَدَانِ خَصَلَهَا بِكُونِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
عَلَى ظَهْرِهَا قَالَتْ حَلِيمَةٌ وَ كُنْتُ اَسْمَعُ اَتَانِي
تَنْطِقُ وَ تَقُولُ وَ اَللَّهِ اِنْ لِي لَشَأْنًا تَاَخَّرْنَا نَا وَ كَانَتْ
قِيْلَ مَا ذَا الشَّانِ فَقَالَتْ رَبِّعَتْنِي اَللَّهُ بَعْدَ مَرَّتِي
اَعْطَانِي قُوَّةً قَدَّرَ بِهَا اِلَى سُرْعَةِ السَّيْرِ بَعْدَ
مَا كُنْتُ كَالْمَيْتَةِ مِنَ الضَّعْفِ وَ رَدَّنِي سَمَنِي
بَعْدَ هَذَا اِلَى يَا اِسْمَ بَنِي سَعْدٍ اَنَا كُنَّا
لَنِي عَقْلَةٌ وَ هَلْ تُدْرِيْنَ مَنِ اِي الَّذِي عَلَى
ظَهْرِي وَ هُوَ كَذَلِكَ عَلَى ظَهْرِي خَيْرٌ مِنْ تَبْدَاءِ
خَيْرِ اَلْبَنِيْنَ وَ سَيِّدِ الْمُرْسَلِيْنَ وَ خَيْرِ
الْاَوَّلِيْنَ وَ الْاٰخِرِيْنَ وَ حَبِيبِ رَبِّ الْعَالَمِيْنَ -
ذرقانی جلد اول ص ۱۴۴-۱۴۵

ترجمہ ۱۰ اور میں (علیمہ) نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی والدہ ماجدہ کو الوداع کیا۔ پھر میں اپنی دراز گوش پر سوار ہو گئی۔ اور میں نے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے سامنے بٹھایا۔ فرماتی ہیں۔ میں نے دراز گوش کی طرف دیکھا کہ وہ اپنا سر جھکائے ہوئے ہے۔ یا اس نے اپنی پیشانی زمین پر رکھ دی ہے۔ کیونکہ سجدہ کا معنی یہ دو سر اظہارِ بہتر ہے۔ اور اس سے کوئی مانع بھی نہیں ہے۔ یہ حال دراز گوش نے جانبِ کعبہ میں تہہ ایسا سجدہ کیا۔ اور آسمان کی طرف سر اٹھایا۔ اللہ تعالیٰ نے اسے ایسا کرنا سکھادیا تھا۔ کہ وہ اس طرح کر کے اس بات کا شکریہ ادا کرے کہ آج اس کی پشت پر سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم جلوہ فرما ہیں۔ علیمہ فرماتی ہیں۔ کہ میں اپنی دراز گوش سے یہ باتیں سن رہی تھی۔ وہ کہہ رہی تھی۔ خدا کی قسم! میری شان بڑی عظیم ہے۔ اس پر ایک سوال اٹھا کہ کیوں شان بڑی ہے۔ تو اس نے اس مقدس سوال کا جواب دیتے ہوئے کہا۔ وہ اس طرح کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے پھر دوبارہ زندہ کیا ہے۔ مجھے ایسی قوت عطا کی ہے۔ کہ میں اب تیز چل سکتی ہوں۔ حالانکہ اس سے قبل میں کمزوری کے باعث مردوں میں شمار ہونے کے برابر تھی۔ اور اللہ تعالیٰ نے میری کمزوری کو میری قوت میں تبدیل فرما دیا ہے۔

قبیلہ بنی سعد کی عورتوں! ہم غفلت میں تھیں۔ کیا تمہیں معلوم ہے۔ کہ میری پشت پر کون ہے۔ وہ ہے جو مقامِ مرتبین کا سردار اولین و آخرین میں سے بہتر اور کائنات کے رب کا حبیب ہے۔
(صلی اللہ علیہ وسلم)

توضیح:

اس روایت میں بظاہر سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی والدہ ماجدہ کے ایمان وغیرہ کا کوئی تذکرہ نہیں۔ لیکن ہم نے اسے اس موضوع کے ضمن میں اس لیے ذکر کیا۔ تاکہ یہ بتایا جاسکے۔ کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم اگر دراز گوش پر سواری فرماتے ہیں۔ تو اللہ تعالیٰ اسے الہام کے ذریعہ بتا دیتا ہے۔ کہ اس کی پشت پر صلی اللہ علیہ وسلم جلوہ فرما ہیں۔ اور وہ حیوان ہوتے ہوئے اپنی قسمت کی یاوری پر سجدہ شکر بجا لاتا ہے۔ حالانکہ وہ حیوان ہے۔ اور اس پر کچھ دیر کے لیے آپ نے قیام فرمایا تو اس سے خوش قسمت والدہ کا حال معلوم کریں۔ کہ جن کے بطن اطہر میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کئی مہینے جلوہ گر رہے۔ اور دورانِ حمل کئی عجائبات قدرت ملاحظہ فرمائے۔ ان کے ایمان و اسلام میں لوگوں کو اعتراض ہے۔ لہذا دراز گوش کا یہ واقعہ اس بات کی دلیل ہے۔ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی والدہ ماجدہ رضی اللہ عنہا کفر و شرک سے بالکل بیزار اور ایمان و توحید کی اقرار کرنے والی تھیں۔ فاعتبروا یا اولی الابصار۔

روایت نمبر ۶: البدایہ و النہایہ:

عن العباس بن عبد المطلب قال قلت لیس
رسول اللہ دعی فی الدخول فی دینک امارۃ
لنؤیک رأیتک فی المسجد تناخی القصر و تشیر
الیہ باصبعک فحیت اشرت الیہ مال۔

(البدایہ و النہایہ جلد دوم ص ۳۷۶)

ترجمہ: حضرت عباس بن مطلب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں۔ کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا۔ کہ مجھے آپ کے دین میں داخل

ہونے کے لیے آپ کی نبوت کی ایک علامت نے دعوت دی
وہ یہ کہ میں نے آپ کو رچپن میں اچھوڑے میں دیکھا کہ آپ
چاند کو اپنے ہاتھ کی انگلی سے اشارہ کرتے تھے اور وہ آپ کے
اشارے پر اُدھر ہی جھک جاتا تھا۔ بدر اشارہ ہوتا۔

لمحہ فکریہ:

حضرت عباس بن مطلب رضی اللہ عنہ کو صرف ایک علامت نبوت
ایمان کی طرف کھینچ لائی۔ اور جس شخصیت نے متعدد علامات دیکھی ہوں۔ اور
اللہ تعالیٰ نے انہیں غائبانہ طریقہ سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے فضائل و کمالات
سے آشنا کر دیا ہو۔ ان کے ایمان میں تردد نہ کرنا کہ کسی مسلمان کو زیب
دیتا ہے۔ لہذا یہ واقعہ بھی ایمان امزد رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی طرف رہنمائی
کرتا ہے۔

ولادت باسعادت کے وقت سیدہ امینہ کا

علامات نبوت کے دیکھنے کا اجمالی تذکرہ

روایت خبر: انوار محمدیہ:

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ كَانَتْ أُمُّهُ تُحَدِّثُ وَقَتْلُ
أَتَا فِي الْبَيْتِ حِينَ مَرَّ مِنْ حَمَلٍ بِرُثَّةِ أَشْهَرٍ
فِي الْمَنَامِ فَقَالَ لِي يَا أُمَّهُ إِنَّكَ حَمَلْتِ بِخَيْرِ الْعَالَمِينَ
فَإِذَا وَلَدْتَهُ فَسَمِّيه مُحَمَّدًا وَابْنِي

شاذک قالت ثم لما اخذ في ما ياخذ النساء ولم
يعلم بن احد لا ذكر ولا انثى واني لوحيدة
في المنزل وعبد المطلب في طوافه فسمعت و
جبه عظيمه وامر عظيمه هالني ثم
رأيت كان جناح طيرا بيض قد مسح على
فؤادي فذهب عني الرعب وكل وجع
احبه ثم التفت فاذا النابش برية بيضاء
فتنا ولتها فاصابني نور عال ثم رأيت
نورة كالنخل طوالا كالهن من بنات
عبد مناف يحفن فبينما انا تعجب واقول
واخو شاه من اين علمن بي فقلن بي نحن
السيه امرأة فرعون ومريم ابنة عمران و
هؤلاء من حور العين واشتد بي الامر
وانا اسمع البوجه في كل ساعة اعظم
واهل مما تقدم فبينما انا كذلك اذا
بديباج ابيض قد مر بين السماء والارض
واذا بقائل يقول خذوه عن اعين الناس
قالت رأيت رجلا قد واقف في الهواء
بايد يهيم اباريق من فضة ثم نظرت
فاذا النابطعة من اظفير قد غطت حجري
مناقيرها من الزمرد واجنحتها من البياض

فكشفت الله عن بصرى فرأيت مشارق
الارض ومغاربها ورأيت ثلاثة اعلام
مشرق وبات علما بالمشرق وعلما بالمغرب
وعلما على ظهر الكعبة فاخذ في المخاض
فوضعت محمد اصادى الله عليه وسلم
فنظرت اليه فاذا هو ساجد قد رفع
اصبعيه الى السماء كما لم تضرع المبتلى ثم
رأيت سحابة بيضاء قد اقبلت من السماء
حتى غشيت غيبته حتى سمعت مناديا
ينادى طوفوا به مشارق الارض ومغاربها
وادخلوه البعار ليعرفوه باسمه وتعتنه
وصورتهم تجلت عنه فاسرع الوقت
..... رأيت سحابة عظيمة لها اسمع فيها
جميل الخيل ونفقان الاجنحة وكلام
الرجال حتى غشيت غيبته وغيب عني واذ لعل
يقول بخ بخ قبض محمد صلى الله عليه وسلم
على الدنيا كلها لم يبق خلق من اهلها
الا دخل في قبضته خرج معه نور اضاه
ما بين المشرق والمغرب -

(دافوار محمدیہ ص ۲۲ تا ۲۳)

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ سیدہ امہ رضی اللہ عنہا

بیان کیا کرتی تھیں اور کہا کرتی تھیں کہ سب میرا حمل چھ ماہ کا ہوا
تو خواب میں کوئی آیا۔ اس نے مجھے کہا۔ اے امہ! تو خیر العالمین
کو اپنے شکم میں لیے ہوئے ہے۔ جب اس کی ولادت ہو۔ تو
اس کا نام محمدؐ رکھنا۔ اور اپنی شان چھپائے رکھنا۔ بیان
فرماتی ہیں۔ پھر مجھے عورتوں والی وہ کیفیت ہوئی۔ جو بوقت ولادت
ہوا کرتی ہے۔ میرا کسی مرد وزن کو کوئی علم نہ تھا۔ اور میں گھر میں اکیلی
تھی۔ اور عبدالمطلب طواف میں معروف تھے۔ میں نے ایک زوردار
آواز سنی۔ اور ایک عظیم معاملہ دیکھا۔ جس سے میں ڈر گئی۔ پھر میں نے
پسید پرندوں کے پر سے دیکھے کہ جو میرے سینہ پر مس کر رہے ہیں
اس سے میرا تمام ڈر ختم ہو گیا۔ اور تمام تکلیف کا فور ہو گئی پھر میں
نے مڑ کر دیکھا۔ تو مجھے شربت پسید نظر آیا۔ میں نے اسے نوش کر لیا
مجھے ایک بلند ہوتا ہوا زور محسوس ہوا۔ پھر میں نے کھجوروں کے ختوں
کی طرح دراز قد عورتیں دیکھیں۔ معلوم ہوتا تھا کہ عبد منافؓ کا خاندان
کی عورتیں ہیں۔ وہ میری طرف بنور دیکھ رہی تھیں۔ میں بڑی
متعجب تھی۔ اور ہائے فریاد کہا اٹھی۔ اور ان سے پوچھا۔ کہ تمہیں
میرے بارے میں کہاں سے پتہ چلا؟ انہوں نے کہا۔ ہم میں
ایک کا نام اسید زوجہ فرعون دوسری مریم بنت عمران اور بقیہ
جننی حورین ہیں۔ معاملہ کچھ مجھے سخت سا لگا۔ اور میں ہر لحظہ ایک
زوردار آواز سن رہی تھی۔ جس میں رعب و ہول بڑھتا جا رہا تھا
اسی دوران ایک پسید ریشم نظر آیا۔ جو آسمان و زمین کے درمیان
ٹانا لگایا تھا۔ اور اسی کے ساتھ ایک کہنے والا کہہ رہا تھا۔ اس بچے کو درگوں

شدیدۃ فنشرھا فاذا اضیھا خاتم تعار بصدار
الناظرین دونہ ثم جاء الحق فتنوا له صاحب
الطست فغسل بذاک الذابریق سبع مرات
ثم ختم بین کتفیه بالغاتم ختما واحدا ولفه فی الحریر مربوط
علیه یخیط من الممسک الاذن ثم عملہ فادخلہ بین
اجنحتہ ساعتہ۔ قال ابن عباس خاتم الذابریق
رضوان خازن الجنان و قال فی اذنه کلما
لعرافہمہ و قال ابشر یا محمد صلی اللہ علیہ
وسلم فما بقی لنبی علم الا و قد اعطیتہ
فانت اکثرہم علما و اشجعہم قلبا معک
مغانیب النصرۃ قد البست الخوف والرعب
لا یسمع احد بذکرک الا وحیل فواء و خاف
قلوبہ و ان لم یرک یا علی فقتل اللہ۔ (دعائے رضی اللہ عنہ ص ۱۱۱)
ترجمہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ سیدہ آمنہ
رضی اللہ عنہا و لدت سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی باتیں بیان
کرتے ہوئے فرمایا کرتی تھیں۔ اور ان عجائبات کا تذکرہ کیا کرتی
تھیں جو انہوں نے اس وقت دیکھے تھے۔ فرماتی ہیں۔ میں
تعب میں پڑی تھی کہ تین آدمی نظر آئے۔ یوں محسوس ہوتا تھا
کہ ان کے چہروں میں سے سورج طلوع ہو رہا ہے۔ ان میں
سے ایک کے ہاتھ میں آفتاب تھا۔ جو چاندی کا بنا ہوا تھا۔
اور اس میں مشک کی سی خوشبو تھی۔ اور دوسرے کے ہاتھ میں

سبز زمرہ کا ایک تھال تھا۔ اس کے چار کونے تھے۔ ہر کونے پر ایک
پسید بڑا موقی تھا۔ اسنے میں ایک کہنے والا کہہ رہا تھا۔ یہ ہے دنیا اور
اس کا مشرق و مغرب اور ترو نشک۔ اسے اللہ کے صیب اس کے
جس کنارے پر چاہے قبضہ جمالے۔ بیتہ آمنہ کہتی ہیں کہ نے نظر
پھیر کر دیکھا کہ تھال کس کونہ پر آپ قبضہ کرتے ہیں۔ تو کیا دیکھتی ہوں کہ
آپ نے اس کے درمیان پر قبضہ کیا۔ اس پر ایک آواز آئی کہ محمد صلی اللہ
علیہ وسلم نے کعبہ پر قبضہ کر لیا۔ اور کعبہ کے رتبے اسے ان کا قبلہ کر دیا۔
اور ان کی مبارک رائش گاہ بنا دیا۔ میں تیسرے کے ہاتھوں میں پسید
ریشم دیکھا۔ جو شدید طور پر پیٹا گیا تھا۔ اسے بچایا اور اس میں سے
ایسی انگوٹھی نکلی۔ جسے دیکھنے والے دیکھتے ہی رہ جائیں۔ پھر وہ
میری طرف آنے لگا۔ تو تھال واسے نے اسے پکڑ لیا۔ آفتاب سے
اسے (انگوٹھی کو) سات مرتبہ دھویا گیا۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے
دونوں کندھوں کے درمیان ایک ہی مرتبہ مہر لگا دی گئی۔ اور اسے
ریشم میں لپیٹ کر فالس مشک کے دھاگے کی اس پر گانٹھ لگا
دی گئی۔ پھر اسے اٹھا کر چند لمحوں کے لیے اپنے باروؤں میں رکھا۔
ابن عباس کہتے ہیں۔ وہ شخص جنت کا خازن رضوان نامی تھا اس نے
حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے کان شریف میں کوئی بات کی۔ جو میں نہ سمجھ سکی
اور کہا اسے محمد انور شہری ہو کسی نبی سے جو علم بچ گیا تھا۔ وہ آپ
کو عطا کر دیا گیا۔ اس لیے آپ علم کے اعتبار سے تمام نبیوں سے
بڑھ کر ہیں۔ اور آپ دل کے اعتبار سے سب سے بڑے بہادر ہیں آپ
کو کامیابی کی چابیاں عطا ہوئیں۔ آپ کو رعب اور ڈر کا لباس

پہنایا گیا ہے۔ جو بھی آپ کی بابت کچھ سنے گا۔ اس کا دل آپ کے تصور سے کانپ اٹھے گا۔ اور بن دیکھے بھی اس کا دل دہل جائے گا۔
اسے اللہ کے غیفر۔

روایت نمبر ۹: الوفاء

قَالَتْ اٰمَنَةٌ لَقَدْ رَاَيْتُ لَيْلَةً وَضِعَ رَسُولُ اللّٰهِ
صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خُرُوجًا اَصْدَاءَ ثَلَاثَةِ قُصُودِ
الشَّامِ حَتَّى رَاَيْتُهَا وَقَالَتْ اٰمَنَةٌ وَلَدَتْهُ جَائِيًا
عَلَى رُكْبَتَيْهِ يَشْفُرُ اِلَى السَّمَاءِ ثُمَّ قَبَضَ قَبْضَةً
مِّنَ الْاَرْضِ وَاهْوَى سَاحِدًا۔

(الوفاء لا بن جوزی جلد اول ص ۹۴ تا ۹۵)

ترجمہ: سیدہ آمنہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میں نے اس رات جس رات
حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت ہوئی۔ ایک نور دیکھا جس کے سامنے
شام کے مہلات چمک اٹھے۔ حتیٰ کہ میں نے انہیں دیکھا.....
سیدہ آمنہ بیان فرماتی ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم بوقت ولادت
گھٹنوں کے بل بیٹھے ہوئے تشریف لائے۔ آپ آسمانوں کی طرف
دیکھ رہے تھے۔ پھر آپ نے زمین سے ایک مٹھی مٹی لی اور
سجدہ میں گر گئے۔

روایت نمبر ۱۰: دلائل النبوة للبيهقي:

قَالَتْ اَنْشَيْتُمَا عَلَيَّ الشَّيْطَانَ كَلَامًا وَ اللّٰهُ
مَا لِلشَّيْطَانِ عَلَيْكَ سَبِيلٌ وَ اِنَّكَ لَكَ اَبْنٌ لِوَقْتِي هَذَا سَاقٍ
دلائل النبوة للبيهقي جلد اول ص ۱۳۵

ترجمہ: (سیدہ عیدہ رضی اللہ عنہا جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو واپس والدہ کے
پاس لے کر آئیں۔ اور خلاف عادت واقعات بیان کیے۔ اور کہا۔
کہ مجھے اس بچے کے بارے میں نقصان کا خطرہ ہے۔ اس لیے آپ
لے آئی ہوں۔ اس کے جواب میں سیدہ آمنہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا۔)
کیا تم دونوں میاں بیوی اس بچے کے بارے میں شیطان کا خطرہ محسوس
کرتے ہو۔ خدا کی قسم! شیطان اس کا کچھ بھی نہیں بگاڑ سکتا۔ اور یقیناً میرے
اس برخواستہ کی ایک عظیم ہی شان ہونے والی ہے۔

مذکورہ روایات کی روشنی میں سیدہ آمنہ رضی اللہ عنہا نے درج ذیل علامات نبوت دیکھیں

- ۱۔ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت باسعادت سے تین ماہ قبل سیدہ
آمنہ کو ہفت سے آواز آئی کہ تمہارے شکم میں سیدہ لکائنات ہیں۔
ان کا نام محمد بنی رکھنا۔ (صلی اللہ علیہ وسلم)
- ۲۔ بوقت ولادت جب زوردار آواز سے آپ ڈر گئیں۔ تو نورانی پردے نے
آپ کے دل سے مٹس کیا۔ جس سے خوف جاتا رہا۔
- ۳۔ سیدہ آسیہ، مریم اور خدیجہ حورِ مبین بوقت ولادت حاضر دیکھیں۔ جنہوں نے
وایہ کام سر انجام دیا۔
- ۴۔ زمین و آسمان کے درمیان ریشمی پردہ بچھا ہوا دیکھا۔ جو صرف آپ کی
تعظیم و تکریم کے لیے تھا۔
- ۵۔ بوقت ولادت ایک نوری مخلوق جو مردوں کی شکل و صورت میں تھی۔

آپ نے زمین و آسمان کے درمیان کھڑی دیکھی۔ جن کے ہاتھوں میں چاندی کے برتن تھے۔

۶۔ پرندوں کی شکل میں نوری فرشتے دیکھے۔ جن کی چوچیں زمردی تھیں۔ اور انہوں نے آپ کے حجرہ کو گھیر رکھا تھا۔

۷۔ آپ کی آنکھوں کے سامنے سے پردے اٹھا دیئے گئے حتیٰ کہ آپ نے مشرق و مغرب دیکھا۔

۸۔ تین جہنڈے نظر آئے۔ ایک مشرق ایک مغرب اور تیسرا بیت اللہ پر نصب تھا۔

۹۔ بوقت ولادت سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے سرسجد میں رکھ دیا۔ اور انگلیاں آسمان کی طرف اٹھا دیں۔ اور یہ حالت نہایت عاجزی کے ساتھ تھی

۱۰۔ پسید بادل نظر آئے جنہوں نے آپ کو ڈھانپ لیا۔ اور ایک آواز سنائی دی کہ اس نوموود کو چھپا لو۔ اور مشرق و مغرب بحر و برکی سیہ کراؤ تا کہ پوری کائنات ان کے نام اور ان کی صفت سے روشناس ہو جائے۔

۱۱۔ بوقت ولادت تین نورانی آدمی نظر آئے۔ ایک کے ہاتھ میں چاندی کا پیالہ دوسرے کے ہاتھ میں فقال اور تیسرے کے ہاتھ میں رشیم کا پتھر تھا جس میں انگوٹھی تھی۔ اس انگوٹھی کے ذریعہ آپ کے کندھوں کے درمیان مہر لگائی گئی۔

۱۲۔ فاذن جنت نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے کان میں کچھ کہا۔ لیکن مجھے سمجھ نہ آیا۔ پھر اس نے کہا۔ اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم آپ کو علم و شجاعت اور عبودیت میں یکتا بنایا گیا۔

۱۳۔ بوقت ولادت ایک نور دکھائی دیا۔ جس سے شام کے مہلات میں

الحق مکرہ:

گزشتہ اوراق میں حضرت عباس بن عبد المطلب کی ربانی اُن کے ایمان لانے کا سبب ایک واقعہ کی شکل میں آپ پڑھ چکے ہیں۔ انہوں نے تو ایک بات دیکھی۔ اور مشرف بایمان ہو گئے۔ ادھر سیدہ آمنہ رضی اللہ عنہا نے بہت سی نشانیاں دیکھیں۔ اور اُن میں سے کئی ایک کا تعلق خود ان کی ذات کے ساتھ تھا۔ ان علامات و مشاہدات کا مکمل بننے والی شخصیت دولت ایمان سے محروم ہو۔ یہ کیونکر ممکن ہے۔ جنہیں اللہ تعالیٰ ایسا مشاہد عطا فرمائے کہ مکہ میں بیٹھے شام کے مہلات دیکھ رہی ہیں مشرق و مغرب کا نظارہ ہر ہا ہے۔ ان مشاہدات سے اتنا بھی یقین نہ ہو۔ کہ میری گود میں خاتم النبیین ہے۔ سید المرسلین ہے۔ محبوب رب العالمین ہے۔ عالم ماکان و مایکون ہے۔ تو معلوم ہوا۔ کہ سیدہ آمنہ رضی اللہ عنہا کو سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کا یقین کامل تھا اور اللہ تعالیٰ وعدہ لا شریک پر مکمل اعتماد اور بھروسہ تھا۔ انہی علامات و مشاہدات پر علامہ ذرقانی ان الفاظ سے تبصرہ کرتے ہیں۔

ذرقانی:

وَمَا هَذِهِ فِي حَمْلِهِ وَلَا دَتِهِ مِنْ آيَاتِهِ الْبَهِيْرَةِ
مَا يَحْمِلُ عَلَى التَّحَنُّفِ ضُرُورَةً وَرَأَتْ
حُورًا الَّذِي خَرَجَ مِنْهَا أَضَاءُ الْقُصُودِ الشَّامِ
حَتَّى رَأَتْهَا كَمَا تَرَى أَمَهِاتِ النَّبِيِّينَ وَتَحَالَتْ
لِحَلِيمَةِ حَبِيبٍ جَارَتْ بِهِ وَقَدْ شَقَّ صَدْرُهُ
أَنْحَشَتْهُمَا عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانُ كَلَا وَاللَّهِ مَا لِلشَّيْطَانِ

عَلَيْهِ سَبِيلٌ وَإِنَّهُ لَكَايِنٌ لِأَبْنَيْ هَذَا أَتَانَا
فِي كَيْمَاتٍ آخِرِينَ هَذَا النَّمْطُ وَقَدِمْتُ بِهِ
الْمَدِينَةَ عَامَ وَقَايَتِهَا وَسَمِعْتُ أَلَيْكُمُودُ فِيهِ
وَتَشْيَادُ تَهْمَلُهُ بِالْبُيُوتِ وَرَجَعْتُ بِهِ إِلَى مَكَّةَ
فَمَا نَتَّ فِي الْقَرْيَةِ فَهَذَا كُنْهُ وَمَقَامُ يُوَيْدُ أَتَاهَا
تَحَفَّتْ فِي حَيَاتِهَا.

دررقانی جلد اول ص ۱۶۵ تا ۱۶۶

ترجمہ: حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے حمل میں رہنے اور پیدائش کے وقت سیدہ
امند رضی اللہ عنہا نے جن باتوں کا مشاہدہ کیا ان سے ظاہر ہوتا ہے
کہ آپ دین ابراہیمی کی پابند تھیں۔ اور وہ نور جو آپ نے حضور کی
ولادت کے وقت دیکھا کہ جس سے شام کے مہلات چمک اٹھے
تھے۔ اور آپ نے انہیں بعینہ دیکھا۔ جیسا کہ تمام انبیاء کرام کی انہیں
دیکھا کرتی ہیں۔ اور وہ بات جو آپ نے حلیمہ سے کہی تھی جب وہ
حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے شوق صدر کے واقعہ کے بعد واپس مکہ لے کر
آئیں فرمایا۔ کیا تم دونوں میاں بیوی کو اس بچے پر شیطانی اثرات
کا ڈر ہے۔ خدا کی قسم شیطان تو ان کی طرف راہ نہیں پاسکتا۔ اور
بے شک اس بچے کی شان ہی نرالی ہے۔ اسی قسم کے اور کلمات
بھی ملتے ہیں جن سے یہی مضمون ٹپکتا ہے۔ سیدہ امند رضی اللہ عنہا
آپ کو لے کر ایک مرتبہ مدینہ منورہ آئیں۔ یہ اس سال کا واقعہ ہے
جس میں سیدہ امند کا انتقال ہو گیا تھا۔ یہاں مدینہ میں انہوں
نے یہودیوں سے آپ کی نبوت کی گواہی اور باتیں سنی تھیں۔

پھر واپس مکہ تشریف لائیں۔ لیکن راستہ میں ہی آپ کا وصال ہو گیا
یہ تمام باتیں اس پر دلالت کرتی ہیں۔ کہ آپ اپنی زندگی میں دین
ابراہیمی پر تھیں۔ اور مومنہ و مومنہ تھیں۔

روایت نمبر ۱۱: زرقانی:

بارک اللہ فیک من غلام یا ابن الذی من
حومة الحمام نجابعون الملک السلام -
فودی غداة الضرب بالسہام بمائتہ من اهل السوا
ان صح ما ابصرت فی المنام فانت مبعوث الی
الا نام من عن عند ذی الجلال والا کرام
تبعث فی الحل والحرام تبعث فی التحقيق
والاسلام دین امیک الیبراہام قاللہ
انہاک عن الاصنام ان لا توالیہا الی الاقوام
کل حی میت وکل جدید بال وکل صبر
یغنی وانا میتہ و ذکر ی باقی و قد ترک
خیرا و ولدت طہرا ثم ماتت رضی اللہ عنہا
و هذا القول منها صریح فی انہا موحودہ
اذ ذکر ت دین ابراہیم و بعث ابنہا
صلی اللہ علیہ وسلم من عند اللہ و ذہبہ
عن الاصنام و هو الا تھا و نحو ما و هذا القدر
کاف فی التبری من الکفر و ثبوت صفۃ التوحید
فی الجاہلیۃ قبل البعثۃ (دررقانی جلد اول ص ۱۶۵)

ترجمہ: حضرت اسماء بنت رہم فرماتی ہیں کہ میری والدہ سیدہ آمنہ رضی اللہ عنہا کے وصال کے وقت ان کے قریب موجود تھیں۔ اس وقت سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر چھ برس تھی۔ آپ اپنی والدہ ماجدہ کے پاس تشریف فرما تھے۔ آپ کی والدہ نے آپ کو دیکھ کر یکلام فرمایا: اے بیٹے! اللہ تجھے برکت دے تو اس کا فرزند ہے کہ جس نے موت کی سختی سے اللہ کی مدد سے نجات پائی تھی۔ جب صبح کے وقت بعد المطلب نے اپنی نذر پورا کرنے کے لیے اپنے بیٹوں کے درمیان قرعہ ڈالا تھا۔ اور تبار سے باپ کا نام نکلا تھا۔ پھر اس کے عوض ایک اونٹوں کا فدیہ کیا گیا تھا۔ بیٹا! میں نے جو خواب دیکھا تھا۔ اگر صحیح ہے تو تو تمام کائنات کی طرف نبی بنا کر بھیجا گیا ہے حق و باطل کے درمیان امتیاز کرنے والا، حلال و حرام میں فرق کرنے والا، عرب و عجم کی طرف بھیجا گیا۔ اور دینِ ابراہیمی کو پھیلانے کے لیے مبعوث کیا گیا ہے۔ اللہ تعالیٰ تجھے بتوں کی پرستش سے باز رکھے گا۔ اور یہ بھی کہ تو لوگوں کے ساتھ مل کر بتوں کی تعظیم کرے اس سے بھی اللہ نے تجھے منع کر دیا ہے۔ ہر زندہ مرنے والا ہے۔ ہر نیا پرانا ہونے والا ہے اور بڑا فنا ہونے والا ہے۔ میں مر جاؤں گی۔ میرا ذکر باقی رہے گا۔ میں بھلائی چھوٹے جا رہی ہیں۔ اور میں نے پاکیزہ بچہ جنا۔ اتنا کہا۔ اور سیدہ آمنہ رضی اللہ عنہا کا وصال ہو گیا۔

سیدہ آمنہ رضی اللہ عنہا کی یہ باتیں ان کے موصوفہ ہونے پر دلائلِ مرئی ہیں۔ کیونکہ انہوں نے دینِ ابراہیمی کا تذکرہ کیا۔ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ کی طرف سے مبعوث ہونے کا ذکر کیا۔ اور بتوں سے

منع کیا۔ اور ان کی دوستی سے روکا۔ یہ باتیں اتنی ہی مقدار میں کسی کے کفر سے بیزار ہونے کے لیے کافی ہوتی ہیں۔ اور اس کے موصوفہ ہونے کے اثبات میں مکمل ہیں۔ اور پھر رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے بعثت مبارکہ سے قبل زمانہ جاہلیت میں ایسی باتیں تو بطریقہ اولیٰ قائل کے ایمان و توحید پر دلالت کرتی ہیں۔

لمحکمہ

سیدہ آمنہ رضی اللہ عنہا کا بوقت وصال حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے مذکورہ گفتگو کرنا جسے امام زرقانی نے نقل کیا ہے۔ یہ ان کے ایمان و توحید کے اقرار پر روز روشن کلمہ دلالت کرتا ہے۔ اس کے برخلاف ان کے کفر و شرک پر کوئی ضعیف حدیث بھی نہیں ملتی۔ اور نہ ہی ان کے بارے میں بتوں کی پوجا کرنے کی کوئی روایت ملتی ہے اور دینِ ابراہیمی کہ جس کی خود پابند تھیں۔ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کی پابندی کی وصیت فرما رہی ہیں۔ اور اپنی قسمت پر فخر کر رہی ہیں۔ کہ ان کا تاقیامت اس نیک بیٹے کی برکت سے نام روشن رہے گا۔ یہ باتیں ان کے کامل ایمان پر گواہی دیتی ہیں۔

فاعتبروا یا اولی الابصار

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے والدین کو زندہ کیا

اور وہ آپ پر ایمان لائے

الدرجة المنيفة في الآباء الشريفة

ان الله احيى اعماله فامثاله وذلك في حجة الوداع
لحديث في ذلك عن عائشة اخرجته الخطيب
البغدادى في (السابق واللاحق) والدارقطنى
وابن عساکر كلاهما في غرائب مالك وابن
شاهين في التاسع والمسنوخ والمحجب الطبرى
في سيرته واورده السهيلي في الروض الانف
من وجه آخر بالغظ (آخر واسناده ضعيف
وقد مال اليه مولانا الشلاشة مع ضعفه
وهكذا القرطبي وابن المنير ونقله ابن
سيد الناس عن بعض اهل العلم وقال به
الصلاح الصالح الصفدى في نظره والمافظ
شمس الدين بن ناصر الدين الدمشقى
في آيات له وجعلوه ناسخا لما خالفهم
الاحاديث لتأخره ولم يبادوا الضعفه لان
الحديث الضعيف يعمل به في الفرائض

والمناقب وهذه منقبة وقد اميد بعضهم
هذا الحديث بالقاعدة التي اتفق عليه الامة
انه ما اوتي نبي معجزة او خصيصة الا واتي
نبينا صلى الله عليه وسلم مثلها وقد احيا
الله تعالى لعيسى عليه السلام الموتي من
قبورهم فلا بد ان يكمن لنبينا صلى الله عليه
وسلم مثل ذلك ولم ير ومن هذا النوع الا هذه
القصة فلم يستبعد ثبوتها وان كان من
هذا النمط نطق الذراع وحنين الجذع الا ان
هذه القصة عين ما وقع لعيسى عليه السلام
فهو اشبه بالماثلة ولا شك من الطريق
التي يعرض بها الحديث الضعيف موافقته
القواعد المقررة قال الحافظ ابن ناصر الدين
الدمشقى

حب الله النبي مزيد فضل على فضل وكان
به رفا فاحيا امه وكذا ابا ايمان به
فضلا لطيفا فسلم فالقديوم بذا قد ير
وان كان الحديث به ضعيفا

(الدرجة المنيفة في الآباء الشريفة ص ٦٠)

ترجمہ: اللہ تعالیٰ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کو زندہ کر دیا اور وہ آپ پر ایمان لائے۔ یہ معجزہ حجۃ الوداع میں وقوع پذیر

ہوا۔ اس کے متعلق سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے ایک حدیث روایت ہے۔ جسے بغدادی نے السابق واللاحق میں وارطانی اور ابن عساکر نے مالک کے غرائب میں عابن شاہین نے التلخیص والنسوخ میں محبوب طبری نے اپنی سیرت میں لکھا ہے۔ اروض الاناف میں الگ سند اور الگ الفاظ کے ساتھ اسے ذکر کیا ہے۔ اور اس کی اسناد ضعیف ہیں۔ اور ان تین حضرات نے اس کی طرف باوجود ضعیف ہونے کے میلان کیا ہے۔ اسی طرح قریبی اور ابن المنیر نے بھی مابن سیداناس نے بعض اہل علم سے بھی اسے نقل کیا ہے۔ اور الصلاح الصفدی نے اسے اپنی نظم میں صرح کیا۔ حافظ شمس الدین نے اپنے ایات میں اس کا تذکرہ کیا۔ اور علماء نے اس حدیث کو ان احادیث کی ناسخ کیا۔ جو اس کے خلاف مضموم کہتی ہیں۔ کیونکہ یہ حدیث ان سے متاخر ہے۔ اور علماء نے اس کے ضعف کوئی دلیل نہ دی۔ حدیث فضائل اور مناقب میں قابل عمل ہوتی ہے۔ اور یہ والدین رسول کریم کا زندہ ہونا اور اسلام لانا ان کی منقبت ہی ہے۔ اور بعض حضرات نے اس حدیث کی تائید ایک تعلق علیہ قاعدہ سے بھی کی ہے۔ جسے تمام امت تسلیم کرتی ہے۔ وہ یہ کہ کسی بنیہ کو کوئی معجزہ یا خصوصیت جو عطا ہوئی۔ اس کی مثل اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی عطا کی ہے۔ اور مردہ زندہ کرنے کا معجزہ اس میں صرف یہی ایک واقعہ نظر آتا ہے۔ لہذا اس کا ثبوت کوئی بعید از عقل نہیں۔ اگرچہ اسی معجزہ کی مثل بڑی کی ناممکن ہے۔ گفست کرنا یا ستون کا دور و کر فرما کر نامی ہے۔ لیکن والدین کو زندہ کرنے کا قصہ بعینہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے مروجوں کو زندہ کرنے کی مثل ہے۔ اور یہ بات بھی شک و شبہ سے بالاتر ہے۔ کہ مقررہ قواعد کے

اقتباس سے اس حدیث کی مضبوطی اور قوت ثابت ہوتی ہے۔ حافظ ابن ناصر الدین دمشقی نے کیا۔

اللہ تعالیٰ نے اپنے محبوب پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے فیض فیض پسند فرمایا۔ اور اللہ تعالیٰ واقعی آپ پر براہمربان ہے۔ سوا اللہ تعالیٰ نے آپ کی والدہ اور آپ کے والد کو دوبارہ زندہ کیا۔ تاکہ وہ آپ پر ایمان لائیں اور یہ اللہ تعالیٰ کا عظیم فضل اور بہت بڑی مہربانی ہے۔ اور لطف خاص ہے۔

الحکم کریمہ

حوالہ مذکورہ میں ان محدثین کرام کے نام اپنے ملاحظہ کیے۔ جنہوں نے اس حدیث کو ذکر کیا۔ اور قبول بھی کیا۔ جس میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم والدین کریمین کا زندہ ہونا۔ اور مشرف بایمان ہونا مروی ہے۔ اور فضائل و مناقب میں ضعیف حدیث کا معتبر ہونا سب کے نزدیک متفق علیہ ہے۔ لہذا اس حدیث کا ضعف اپنے مقام پر نیکی سے اثبات منقبت میں اس پر کوئی اعتراض نہیں کیا جاسکتا۔ علماء نے اسے ان احادیث کا ناسخ بھی لکھا۔ جو اس کے خلاف مضمون والی ہیں۔ اور اس کی معقول وجہ ذکر کی۔ کہ یہ مؤخر ہے۔ اور وہ مقدم ہیں۔ ان احادیث سے مراد وہ احادیث ہیں جس میں آپ کی اس وعاد کا تذکرہ ہے۔ کہ آپ نے والدین کریمین کے لیے مغفرت کی اجازت طلب کی جو زمینی۔ ہم ان احادیث پر تفصیل گفتگو کر چکے ہیں۔ یہیں زندہ کرنے والی حدیث کے ناسخ ہونے میں نظر ہے۔ وہ اس وجہ سے کہ یہ حدیث ناسخ تب ہوئی۔ کہ ان احادیث میں آپ کے والدین کریمین کا کفر و شرک مراحہ ثابت ہوتا تھا۔ حالانکہ ان میں کئی ایک ماحولیات ہیں۔ جب وہ مؤخر ہیں۔ تو پھر نسخ کی کیا ضرورت؟ علاوہ ازیں ناسخ نہ ہونے

کی ایک اور وجہ بھی ہے۔ وہ یہ کہ آپ کے والد ماجد کے بارے میں جو حدیث بیان کی جاتی ہے۔ وہ خبر ہے۔ اور خبر کی تسخیر نہیں ہو سکتی۔ اسی لیے زندہ کرنے والی حدیث کو آپ کی خصوصیات میں اور آپ کے جامع کمالات ہونے میں ذکر کیا جاتا ہے مردہ کو زندہ کرنے کی حد تک حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے بھی وقوع پذیر ہوا۔ لیکن زندہ کرنے کے بعد مشرف باسلام کرنا صرف آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت ہے۔ اور جن آیات میں مرنے کے بعد یا حالت ناامیدی کا ایمان غیر معتبر قرار دیا ہے۔ اور جن سے اچھے خاصے پڑھے لکھے لوگوں نے مغالطہ بھی کھایا۔ ان آیات سے بھی کوئی تعارض نہیں واقع ہوتا۔ جب اس واقعہ کو آپ کی خصوصیات میں سے شمار کیا جائے اسی لیے جن علماء کو اس مسئلہ کی حقیقت سے آگاہی ہوئی انہوں نے اپنے عقیدہ سے رجوع کر لیا۔ اور جن کو توفیق نہ مل سکے۔ وہ اسی پر ڈٹے رہے۔ والدین کریمین کے زندہ کرنے والی حدیث کے متعلق حوالہ مذکورہ میں آپ پڑھ چکے ہیں۔ کہ وہ ضعیف ہے لیکن کچھ لوگوں نے اس کے ضعیف ہونے کی بجائے اسے موضوع قرار دیا۔ اور یوں انہوں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین کے کفر و شرک کو ڈٹ کر ثابت کیا۔ ایسے لوگوں کا شریل ابن تیمیہ ہے۔ ہم چاہتے ہیں۔ کہ ابن تیمیہ کی اپنی عبارت مکمل نقل کریں۔ اور پھر اس کی خبریں۔

۴

۵

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے
والدین کریمین کے زندہ کیے جانے
والی احادیث کو ابن تیمیہ کا موضوع کہنا اور اس کا

تحقیقی جواب

مجموعہ فتاویٰ ابن تیمیہ

هل صح عن النبي صلى الله عليه وسلم ان
الله تبارك وتعالى احياله ابيه حتى اسلم على
يديه ثم مات بعد ذلك؟
فاجاب. لم يصح ذلك عن احد من اهل الحديث
بل اهل المعرفة متفقون على ان ذلك كذب فخلق
وان كان قد روى في ذلك ابو بكر رضى
الخطيب في كتابه (السابق واللاحق) وذكره
ابو القاسم السهيلي في شرح السيرة باسناد فيه
مجاهيل وذكره ابو عبد الله القرطبي في
(التذكرة) وامثال هذه المواضع فلا نزاع
بين اهل المعرفة انه من اظهر الموضوعات
كذا بما نصح عليه اهل العلم وليس ذلك
في كتب المعتمدة في الحديث لا في الصحيح ولا

فی السنن ولا فی المسانید و نحرذ الک من کتب
المعروفة ولا ذکره اهل کتب المغازی و
التفسیر و ان كانوا قد یروون الضعیف
مع الصحیح لان ظهور کذب ذالک لا یخفی علی
ممدین فان مثل هذا لو وقع لکان مما
تتوافر الهمم والدواعی علی نقله فانه
من اعظم الامور خرقا للعادة وجهلین من
جهة المرقی ومن جهة الایمان بعد الموت
فکان نقل مثل هذا اولی من نقل غیره
فلما لم یروه احد من الثقات علم انه کذب
والخطیب البغدادی هو فی کتاب (السابق
واللاحق) مقصوده ان یدکر من تقدم ومن
تأخر من محدثین عن شخص واحد سواء
کان الذی یروونه صدقا او کذبا وابن
شامین یروی بنعث والسمین والسهیلی
انما ذکر ذالک باسناد فیه مجاہیل ثم
مذاخلاف الکتاب والسنة الصحیحة
والاجماع قال الله تعالی (انما التوبة علی الله
للذین یعملون السوء بجهالة ثم یتوبون من
قریب فاولئک یتوب الله علیهم وکان غفورا
رحیما) ولیست التوبة للذین یعملون

السیات حتی اذا حضرا حد هم الموت قال فی
تہت الان ولا الذین یموتون وهم کفار
خبین الله تعالی انه لا توبة لمن مات کافرا
وقال الله تعالی (فلم یرک ینفعهم ایمانهم
لما راوا بأسنا سنة الله التی قد دخلت فی
عباده ونحسر هنالك الکافرون) فاخبر ان
سنة فی عباده انه لا ینفع الایمان بعد رؤية
البأس فکیف بعد الموت؟ ونحرذ الک من
النصوص و فی صحیح مسلمان رجلا قال للنبی
صلی الله علیہ وسلم ابن ابی؟ قال ان اباک فی النار
فلما ادبر دعاه فقال ان ابی و اباک فی النار
و فی صحیح مسلمان ایضا انه قال استاذنت
ربی ان ازور قبر اخی فاذن لی۔ واستاذنتہ
ان استغفر لہا فلم یأذن لی۔

(مجموعہ فتاویٰ ابن تیمیہ ص ۳۲۴ تا ۳۲۶
جلد چہارم۔)

ترجمہ: سوال۔ کیا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے کہ اللہ تعالیٰ نے
آپ کی خاطر آپ کے والدین کو زندہ کیا۔ حتیٰ کہ وہ آپ کے ہاتھ
پر سلمان ہوئے پھر اس کے بعد فوت ہو گئے۔؟

الجواب: اہل الحدیث میں سے کسی سے یہ ثابت اور صحیح نہیں بلکہ اہل
معرفة تو اس پر متفق ہیں کہ یہ گھڑا گھڑایا جھوٹ ہے۔ اگرچہ

اس بارے میں ابو بکر غنیمت بغدادی نے اپنی کتاب (السابق واللاحق) میں روایت کیا ہے۔ اور ابو القاسم السہیلی نے شرح السیرۃ میں ایسی اسناد سے ذکر کیا جس میں مجہول راوی ہیں۔ ابو عبد اللہ القرطبی نے (التذکرہ) میں اسے ذکر کیا ہے۔ اس قسم کی اور کتابوں میں اس کا تذکرہ ملتا ہے۔ تمام اہل معرفت اس پر متفق ہیں کہ یہ من گھڑت روایات میں سے واضح ترین جھوٹی روایت ہے۔ جیسا کہ اہل علم نے اس پر نص کی ہے۔ حدیث کی معتد کتابوں میں اس کا نام و نشان نہیں۔ کسی صحیح میں نہ کسی سنن میں اور نہ ہی مسانید وغیرہ معروف کتابوں میں اس کا ذکر ہے۔ اہل مغازی اور اہل تفاسیر نے بھی اسے ذکر نہیں کیا۔ اگرچہ یہ لوگ صحیح احادیث کے ساتھ ضعیف بھی روایت کر جاتے ہیں ان تمام حضرات کا اسے ذکر نہ کرنا اس بنا پر ہے۔ کہ اس کا جھوٹا ہونا کسی دین دار پر مخفی نہیں۔ اگر اس قسم کا واقعہ ہوتا۔ تو بہت سی کوششیں اور دوائی اس کے نقل کرنے میں نظر آتیں۔ کیونکہ یہ کوئی معمولی بات نہیں ہے۔ اور یہ دوا قبائر سے خرق عادت ہے۔ ایک اس وجہ سے کہ اس میں مردے کو زندہ کرنا ہے۔ اور دوسری اس وجہ سے کہ موت کے بعد ایمان لانے کا اس میں ذکر ہے۔ لہذا اس قسم کی بات کا نقل کرنا دوسرے معجزات کی بہ نسبت زیادہ اہتمام سے ہوتا ہے جب کسی ثقہ آدمی سے اس کی روایت نہیں ملتی۔ تو معلوم ہوا کہ جھوٹ ہے۔

ابو غنیمت بغدادی کہ جس نے اسے اپنی کتاب السابق واللاحق میں ذکر کیا۔ تو اس کا اس کتاب کے لکھنے کا مقصد تھا۔ کہ محدثین میں سے مقدم اور مؤخر حضرات کا اس میں ذکر کیا جائے۔ جب کہ ان کے نام آپس میں

ہتے جلتے ہوں۔ رہا یہ کہ وہ محدث روایات بیان کرنے میں سچا ہے یا جھوٹا اس کا خیال اس نے نہیں رکھا۔ اور ابن شہین بڑی بھلی سب روایت کر دیتا ہے۔ اور پہلی نے اسے ایسی اسناد سے ذکر کیا جس میں کچھ راوی مجہول ہیں۔

پھر یہ واقعہ کتاب اور سنت صحیحہ کے ساتھ ساتھ اجماع کے بھی خلاف ہے اللہ تعالیٰ کا قول ہے۔ ”وہے شک تو رہا ان لوگوں کی قبول ہے جو برسے کام جہالت سے کرتے ہیں۔ پھر جلدی ہی تو یہ کر لیتے ہیں۔ تو وہ ہیں۔ وہ لوگ کہ اللہ تعالیٰ نے جن کی طرف رجوع کیا۔ اور اللہ تعالیٰ غفور رحیم ہے۔“ اور ان لوگوں کی تو یہ قبول نہیں جو برائیاں کرتے ہیں۔ یہاں تک کہ جب ان میں سے کسی کو موت آ لیتی ہے۔ تو کہتا ہے کہ میں نے اب تو یہ کی اور نہ ہی ان لوگوں کی تو یہ قبول جو حالت کفر میں مر جاتے ہیں۔“ تو اللہ تعالیٰ نے بیان فرما دیا کہ جو حالت کفر میں مر جائے اس کی تو یہ قبول نہیں۔ ایک اور جگہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ ”انہیں اُن کا ایمان لانا نفع نہیں دے گا۔ جب انہوں نے ہمارا عذاب دیکھ لیا۔ اللہ تعالیٰ کی عادت جو اس کے بندوں کے ساتھ ہوتی رہی۔ اور وہاں کافروں کو سخت خسارہ ہو گا۔“ تو اس میں اللہ تعالیٰ نے خبر دی۔ کہ اس کی بندوں کے ساتھ یہ عادت ہے۔ کہ عذاب کے دیکھنے کے بعد ایمان لانا کوئی نفع نہیں دے گا۔ تو موت کے بعد ایمان لانے کا نفع کیونکر متصور؟ اسی طرح کی کئی نصوص ہیں۔ اور صحیح مسلم میں ہے۔ کہ ایک شخص نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا۔ میرا باپ کہاں ہے؟ آپ نے فرمایا۔ تیرا باپ دوزخ میں ہے۔ جب وہ جانے لگا۔ آپ نے بلوایا

اور پھر فرمایا کہ بے شک میرا باپ اور میرا باپ دوزخ میں ہیں یہ صحیح مسلم میں ہی
یہ بھی موجود ہے کہ آپ فرماتے ہیں۔ میں نے اپنے پروردگار سے اپنی
والدہ کی قبر کی زیارت کی اجازت طلب کی۔ تو مجھے اجازت دے دی
اور میں نے اس کے لیے استغفار کی اجازت طلب کی۔ تو اس کی اجازت
اللہ تعالیٰ نے دے دی۔

ابن تیمیہ کے مذکورہ جواب سے ”ج ذیل امور سامنے آئے

- ۱۔ والدین کریمین کے زندہ کرنے اور انہیں مشرف باسلام کرنے کی تائید یہ
ذکر کردہ روایت پر تمام اہل معرفت متفق ہیں۔ کہ وہ موضوع ہے۔
 - ۲۔ کسی معتبر کتاب میں اس کا تذکرہ نہیں۔ اور نہ ہی کسی تفسیر یا مغازی میں اس کا
ذکر ہے۔
 - ۳۔ کسی ثقہ آدمی نے بھی اسے ذکر نہ کیا۔ جو اس کے موضوع اور جھوٹے ہونے کی
دلیل ہے۔
 - ۴۔ جن لوگوں نے اسے ذکر کیا۔ ان میں سے خطیب بغدادی اور ابن شاذان تو ہر طرف
کی روایت ذکر کر دیتے ہیں۔ ہاں اسپلی نے اسے ذکر کیا۔ لیکن اس کی سند راوی
مجہول ہیں۔ لہذا ایسے لوگوں کے ذکر کرنے سے اس کا صحیح اور ثابت ہونا
درست نہیں۔
 - ۵۔ روایت مذکورہ کتاب اللہ سنت مصیہ اور اجماع کے بھی خلاف
ہے۔
- ابن تیمیہ کے جواب میں سے نچوڑ کے طور پر ہم نے پانچ باتیں نکالی ہیں۔

ہم ان میں سے ہر ایک کا تحقیقی و تحقیقی جواب تحریر کرتے ہیں۔ تاکہ معلوم ہو جائے کہ ان ہنگام
بلند دعویٰ کی کیا حیثیت ہے۔ ان امور کے تقابلی جائزہ کے لیے امام شیخ حسین بن محمد
ویارجر کی کتاب ”تاریخ غنی“ سے ایک طویل اقتباس پیش کرتے ہیں۔ حوالہ
ملاحظہ فرمائیے۔

تاریخ خمیس :-

روی انہا المنت بال نبی بعد موتہا قال الشیخ
جلال الدین السیوطی فی رسالۃ المساء
بالدرجۃ المنیفۃ فی آباء الشریفۃ و ذہب جمع
کثیر من الاثمة الاعلام الحان ابوی النبی
صلی اللہ علیہ وسلم ناجیان محکوم لہما
بالنجاۃ بالآخرۃ و ہر اعلم الناس باقوال من
خالفہم و قال بغیر ذلک ولا یتصرفون عنہم
فی الدرجۃ و من حفظ الناس للاحادیث والآثار
وافقد الناس بالادلة السیاستہ لال بہا اولئک
فاخبر حیا معون لا خوار العلوم و متضلعون
من الفنون خصوصاً الاربعۃ السیاستہ استمد منہا ہذا
المسئلۃ فانہا مبنیۃ علی ثلاث قواعد کلامیۃ
و اصولیۃ و فقہیۃ و قلعدۃ رابعۃ مشترکۃ
بین الحدیث و اصول الفقہ مع ما یتحتاج
الیہ من سعة الحفظ فی الحدیث و صحت
التقلد لہ و طول الباع فی الاطلاع علی ما تقول

الائمة وجمع متفرقات كلامهم فلا يظن
بهم انهم لم يقتضوا على الاحاديث التي استدل
بها اولئك معاذ الله بل وقفوا عليها وخاضوا
غمرتها واجابوا عنها بالاجوبة المرضية
التي لا يرد لها منصف واقاموا ما ذهبوا اليه
ادلة قاطعة كالجبال الرواسي والفريقان
ائمة اصحاب الجلاء واختلفه القائلون
بالنجاة في مدرك ذلك على ثلاث درجات الاولى
ان الله تعالى احيى اماله فاما متايه وذلك في
حجبة الوداع لحديث في ذلك ورد عن عائشة
رضي الله عنها روى المحب الطبري في ذخائر العقبى يستدعي عائشة
رضي الله عنها انها قالت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نزل الاجون
كثيرا حزينا فاقام به ما شاء الله ثم رجع مسرورا قال سألت ربي
فاحيا لي اشي فامنت في ثمره ها ورواه ابو حفص
بن شاهين في كتاب النسخ والمنسوخ له بلنظ
قالت عائشة حج بنا رسول الله صلى الله عليه
وسلم حجبة الوداع فمر في على عقبة الجحون
وهو باك حزين مغتم فبكيت بكائه له
انه نزل قتال يلحميرا استمسكي فاستندت
الى جنب البعير فمكث مليا ثم عاد الى وهو
متيسم فقال ذهبت ليعتراني فسألت ربي ان

يحيها فاحياها فامنت بي وكذا روى من حديث
عائشة ايضا احيى الله اجوبه حتى انما به
اورده السيل في شرح السيرة والخطيب
في السابق واللاحق وابن شاهين في الناسخ
والمنسوخ والدارقطني وابن عساكر كلامها
غرائب مالك البغوي في تفسيره والمحب الطبري
في خلاصة السير واورده البيهقي في الروض
الانف من وجه الخبر بلنظ واستناده ضعيف
وقد مال اليه ابن شاهين والطبري والسيل
وكذا القرطبي وابن المنذر ونقله ابن سيد
الناس عن بعض اهل العلم وقال به الصلاح
الصفوي في نظم له والحافظ شمس الدين بن
ناصر الدين بن الدمشقي في ابيات له وجعلوه
ناسخا لما خالفه من الاحاديث لتأخره ولم
يبالوا بضعفه لان الحديث الضعيف يعمل
به في الفضائل والمناقب وهذه منقبة
وقد ابيد بعضهم هذا الحديث بالقاعدة
التي اتفق عليها الامة انه ما اوتي نبي
معجزة الا واوتي بيينا صلى الله عليه وسلم
مثلهما وقد احيى الله لعيسى الموقى من عبورهم
فلا بد ان يكرن انبياءهم صلى الله عليه وسلم

اچھی طرح جانتے تھے۔ جنہوں نے ان سے اختلاف کیا۔ اور حضرت
اپنے مخالفین سے درجہ میں کوئی کم نہیں اور حدیث و آثار کے حفظ
کے اعتبار سے اُن سے کہیں بڑھ کر ہیں۔ اور ان دلائل پر تنقید کرنے
میں کسی سے کم نہیں جو مخالفین نے پیش کیے۔ کیونکہ حضرت مختلف
علوم کے جامع ہی نہ تھے بلکہ تمام فنون جی بھر کر انہوں نے حاصل کر رکھے
تھے۔ بالخصوص چار فنون کہ جن سے اس مسئلہ میں مدد ملی جاتی ہے۔ اس
مسئلہ کے معاون اور مبادی کلام، اصول اور فقہی قواعد ہیں۔ اور چوتھا قاعدہ
حدیث اور اصول فقہ کا مشترک ہے۔ ان قواعد کے ساتھ ساتھ حدیث
پاک کی وصیت حفظ بھی ان ائمہ کو حاصل تھی۔ اور نقل کی صمت اور ائمہ
کے اقوال پر واقفیت میں کامل تھے۔ اور ان کے کلام کے متفرقات
کو جمع کرنے کی صلاحیت سے بہرہ ور تھے۔ لہذا ان کے بارے میں یہ
گمان نہیں کیا جاسکتا۔ کہ وہ ان احادیث سے واقف نہ تھے جن سے
ان کے مخالفین سے استدلال کیا۔ بلکہ اُن کو ان کی مکمل واقفیت تھی
اور ان کی گہرائیوں تک پہنچنے والے تھے۔ اور پھر اُن کے ایسے پسند
جوابات دیئے۔ جنہیں منصف کبھی رو نہیں کر سکتا۔ اور اپنے مذہب
پر ایسے دلائل پیش کیے۔ جو قطعیت میں کوہ گراں کی طرح مضبوط
ہیں۔ بہر حال دونوں طرف سے علماء اکابر ائمہ ہیں۔ جو حضرات حضور
صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کے غنی ہونے کے قائل ہیں۔ اُن کا
باہم یہ اختلاف ہے۔ کہ انہیں نجات کیسے ملی۔ ان لوگوں کے تین
درجے ہیں۔ ریا ان کے تین مسک ہیں اپنا ذریعہ یہ بتاتے ہیں۔ کہ
اللہ تعالیٰ اُن دونوں کو آپ کو خاطر زندہ کیا۔ پھر وہ آپ پر ایمان لائے۔

مثل ذلك ولم يرد من هذا النوع الا هذه
القصة ولم يستبعد ثبوتها وان كان له
من هذا النمط نطق الذراع وحنين الجذع
الا ان هذه غير ما وقع لعيسى فلو اشتهر
بالمماثلة ولا شك ان من الطريق التي يعتضد
بها الحديث الضعيف موافقته القواعد
المقرومة قال الحافظ شمس الدين بن
ناصر الدين الدمشقي۔

حيا الله النبي مزید فضل

علی فضل وکان بہ رؤفا

فاحيا امه وكذا اباہ ۵ لايمان به فضلا لطيفا
فسنسر بالقديوهذا قدير ۶ وان كان الحديث به ضعيفا
رتاريخ خميس حبل اول ص ۲۲۰ تا ۲۲۱ مطبوعہ
بيروت جدید

ترجمہ مروی ہے۔ کہ ستیدہ امہ رضی اللہ عنہا نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم
پر ایمان لایا۔ یعنی مرنے کے بعد زندہ ہوئیں اور پھر مشرف بایمان
ہوئیں۔ علامہ شیخ جلال الدین سیوطی نے اپنے رسالہ الدرر البہیہ
فی آباء الشریعہ میں لکھا ہے۔ کہ مشہور ائمہ کی کثیر تعداد کا یہ مذہب ہے
کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین غنی ہیں اور
آخرت میں اُن کی عجات یقینی ہے۔ یہ حضرات ائمہ اپنے اس
مسئلہ کے مخالفین کے اقوال کو اور ان لوگوں کی تحریرات کو بہت

اور یہ واقعہ حجۃ الوداع میں پیش آیا۔ اس بارے میں سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا کی ایک حدیث ہے۔ محب طبری نے ذخائر العقبیٰ نامی اپنی کتاب میں سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت بیان کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حجوں میں اترے۔ اور آپ بڑے غم زدہ اور پریشان تھے۔ وہاں جس قبر خدا نے چاہا۔ کھڑے ہوئے پھر واپس خوشی کے ساتھ تشریف لائے۔ فرمانے لگے۔ میں نے اپنے پروردگار سے سوال کیا۔ تو اس نے میری خاطر میری والدہ کو زندہ کیا۔ پھر وہ مجھ پر ایمان لے آئیں۔ اور پھر انتقال فرما گئیں۔ ابن شامین نے اپنی کتاب التلخیص والمنسوخ میں ان لفظوں سے یہ روایت ذکر کی سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہم لوگ حج پر گئے تھے۔ تو آپ مجھے لے کر حجوں کی گھاٹی پر تشریف لے گئے۔ آپ رو رہے تھے۔ پریشان اور غم زدہ تھے۔ انہیں روتا دیکھ کر میں بھی رو پڑی۔ پھر آپ نیچے اترے۔ اور فرمایا۔ اے حمیرا! مجھے سہارا دو۔ میں نے اونٹ کی ایک جانب سہارا دیا۔ آپ کچھ دیر اسی حالت میں رہے۔ پھر میری طرف مڑے۔ اور بتسم فرما رہے تھے۔ فرمانے لگے۔ میں اپنی والدہ کی قبر پر گیا۔ اور اللہ تعالیٰ سے سوال کیا۔ کہ وہ اسے زندہ فرمادے۔ تو اللہ نے انہیں زندہ فرمادیا۔ وہ مجھ پر ایمان لائیں۔ اسی طرح سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کے والدین کو زندہ کیا۔ اور وہ دونوں مجھ پر ایمان لائے۔ السہیل نے شرح السیر میں اور الخطیب نے السابق واللاحق میں اور ابن شامین نے التلخیص والمنسوخ میں دلغنی واہن واکر

نے غرائب الکملہ میں۔ بخاری نے تفسیر میں، محب طبری نے خلاصۃ السیر میں لکھا۔ بیہقی نے روض الانعین اور ذخائر العقبیٰ کے ساتھ یہی واقعہ نقل کیا ہے۔ اس کی اسناد ضعیف ہیں۔ ابن شامین طبری اور الصلاح الصفوی نے اپنی نظم میں اسے لکھا۔ حافظ نسیم الدین

بن ناصر الدین دمشقی نے اپنے ابیات میں اسے نقل کیا ہے۔ اور ان حضرات نے اسے اُن احادیث کا نسخ قرار دیا جو اس کے قلات پر دلالت کرتی ہیں۔ کیونکہ یہ اُن سے متاخر ہے۔ اور ان علماء نے اس بات کی پرواہ نہ کی۔ کہ یہ حدیث ضعیف ہے۔ کیونکہ حدیث ضعیف باتفاق علماء فضائل و مناقب میں تسلیم کی جاتی ہے۔ اور آپ کے والدین کا زندہ ہو کر مشرف باسلام ہونا ان کی ایک منقبت ہی ہے۔ بعض علماء نے اس حدیث کی ایک اور قاعدہ سے تائید پیش فرمائی۔ وہ یہ کہ تمام علماء کا اس بات پر اتفاق ہے۔ کہ اللہ تعالیٰ نے تمام ائمہ اکرام کو جو معجزات و خصوصیات عطا فرمائیں۔ ان تمام کی مثل اپنے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی عطا فرمائیں۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو قبروں سے مردہ زندہ کرنے کا عجاظ عطا کیا۔ لہذا ضروری تھا کہ اسی مثل معجزہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی عطا کیا جاتا۔ اور اس بارے میں صرف یہی ایک واقعہ ملتا ہے۔ اور اس کے ثبوت کو عقل کوئی بعید نہیں سمجھتی۔ اگرچہ اس سے ملتا ثبوت ایک معجزہ بکری کے اعضاء کا گفتگو کرنا اور ستون کا گڑا کرنا بھی ہے۔ لیکن حضرت موسیٰ کے معجزہ اور ان میں بڑا فرق ہے۔ لہذا والدین کو زندہ کرنا واقعہ حضرت عیسیٰ کے معجزہ سے کامل

مشابہت اور مماثلت رکھتا ہے۔ اور یہ بات شک و شبہ سے بالاتر ہے
کہ ایسی ضعیف حدیث اگر قواعد مقررہ کے موافق ہو جائے۔ تو اس میں
مضبوطی اور یقینی آجاتی ہے۔ حافظ شمس الدین بن ناصر الدین دمشقی کہتے
ہیں۔

اللہ تعالیٰ نے اپنے محبوب پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کو فضل پر فضل دینا پسند
فرمایا۔ اور اللہ تعالیٰ آپ پر بہت زیادہ مہربان ہے۔ سو اللہ تعالیٰ
نے آپ کی والدہ اور آپ کے والد کو دوبارہ زندہ کیا۔ تاکہ وہ آپ
پر ایمان لائیں۔ اور اللہ تعالیٰ کا فضل و لطف ان کے شامل
حال ہو۔ تبھی اللہ تعالیٰ کی اس پر قدرت تسلیم کر لینی چاہیے۔ اگرچہ جس
حدیث میں یہ واقعہ آیا ہے وہ ضعیف ہے۔

✽

ابن تیمیہ و تاریخ خمیس کے مندرجات کا تقابل

ابن تیمیہ	تاریخ خمیس
۱۔ اہل معرفت متفق ہیں کہ حدیث احیاء ابویں موضوع اور کذب ہے	۱۔ والدین کریمین کو زندہ کرنے والی حدیث اور اس سے ثابت شدہ عقیدہ علمائے اہل کام عقیدہ ہے۔ اور اہل معرفت انہی کو کہتے ہیں۔
۲۔ کسی معتبر کتاب میں اس حدیث کو نہیں لکھا گیا۔ کسی مفسر نے بھی اپنی تفسیر میں اسے نہیں لکھا۔	۲۔ تاریخ خمیس، شرح السیرۃ المسبلی، ابن ابی واللاحق خلیب الناسخ و الناسخ لابن شاذان میں یہ واقعہ مذکور ہے۔ اور یہ کتب علمائے کرام کے نزدیک معتبر ہیں۔ تفاسیر میں سے قرطبی، بغوی نے اسے اپنی تفاسیر میں لکھا۔
۳۔ کسی ثلثہ آدمی نے اسے نہیں لکھا۔	۳۔ تیرہ کی تعداد میں وہ حضرات ہیں۔ جو ائمہ حدیث و تفسیر ہیں۔ ان کی کتب میں یہ حدیث موجود ہے۔ حوالہ کے لیے البدایہ والنہایہ جلد ۱۲ ص ۲۱۹، القرطبی جلد ۱ ص ۱۰۴، ابن شاذان جلد ۱ ص ۳۱۶، خلیب بغدادی جلد ۱ ص ۱۰۲۔ ۱۰۳، ابی بغوی جلد ۱ ص ۱۶۳۔

امام سہیلی کیا غیر ثقہ ہیں؟ الکنی واللقاب:

ابوالقاسم عبد الرحمن بن محمد بن
الخطیب احمد اندلسی مالکی الغوی اللغوی
المحدث المفسر۔

(الکنی واللقاب جلد دوم ص ۳۶۶)

ترجمہ: یعنی امام سہیلی ابوالقاسم بہت بڑا نحوی، لغت، تفسیر اور حدیث کا
امام تھا۔

امام بغوی کیسے آدمی تھے؟

الکنی واللقاب:

البغوی ابوالقاسم عبد اللہ بن محمد بن
عبد العزیز صاحب المعجم و بلد بغداد
۲۱۳ھ و نشأ بها و كان محدث العراق في
عصره عمراً طويلاً حتى رحل اليه الناس
و كتب عنه الاجداد و الاحفاد و الآباء و الاولاد
و كان بورك اولادهم رجح و صنف معجم الكبير

للصحابه سمح احمد بن حنبل و علي ابن مديني
و خلقا يطول ذكرهم من شيوخ البغاري
و مسلم (الکنی واللقاب جلد دوم ص ۱۸)

ترجمہ: صاحب معجم امام ابوالقاسم امام بغوی ۲۱۳ھ میں پیدا ہوئے۔ اپنے
دور کے سب سے بڑے عراق کے محدث تھے۔ لمبی عمر پائی۔ لوگ
ان کے پاس آتے۔ ان سے دوسے، پوتے، لڑا سے اور باپ
بیٹا لکھتے تھے۔ اس کے بعد انہوں نے معجم کبیر لکھی۔ امام احمد بن حنبل
اور علی بن دائی اور ان کے علاوہ بہت سے شہر حدیث کید امام
بخاری اور مسلم کے شیوخ میں سے ہیں۔

ابن شاین کیسے آدمی تھے۔

الکنی واللقاب:

ابو حفص عمرو بن احمد بن عثمان ذکر
ذلك الخطيب في تاريخه بغداد ثم قال
و كذلك انا اول ما سمعت الحديث اخبرنا
القاضي ابوالحسن بن محمد بن علي بن محمد
الهاشمي قال قال لنا ابوالحسن بن شاهين
ولدت في ۲۹۴ھ و اقول ما كتبت الحديث
۳۸۸ھ و صنفت ثلاثمائة مصنف و ثلاثين
مصنف احدها التفسير الكبير الف جزء
و المسند الف جزء و خمسون جزء و التاريخ

اور اس کی روایت میں مجہول راوی ہیں۔ اس لیے اس کا بھی کوئی اعتبار نہیں۔
تاریخ خمیس:

اگر ابن تیمیہ کے بقول ان دونوں حضرات کا موضوع صرف اتنا ہی تھا جیسا کہ
ابن تیمیہ نے بیان کیا۔ تو پھر ان کتابوں کے مطالعہ سے ابن تیمیہ کے بھوٹ کی قلعی
کھل جاتی ہے۔ کیونکہ الخطیب بغدادی نے محدثین کرام کے حالات، ضبط و حفظ
کا تذکرہ بھی کیا ہے۔ اور پھر ان کے کچھ روایات سے استنباط بھی کیا ہے۔ ورنہ
سیدھی سی بات ہے۔ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین کے زندہ ہونے اور
مشرف بایمان ہونے کا کسی محدث کے مقدم یا مؤخر ہونے سے کیا تعلق! ابن تیمیہ
کے اس خیال کی تردید ایک حوالہ سے ملاحظہ ہو۔
الکفی واللقاب:

الخطیب البغدادی ابو بکر احمد بن علی
ولد ۳۹۳ھ وقوف ۴۷۳ھ ذی الحجۃ ۴۷۳ھ
ان الخطیب کان تصدق بجميع ماله وصو
مائتادینا رفرقها علی ارباب الحدیث والفقراء
فی مرضه و اوصی ان یتصدق عنه بجميع
ما علیہ من الثیاب و وقف جميع کتبه علی
المسلمین و لم یکن له عقب و کان انتہا علیہ
علوم الحدیث و حفظہ ف رقتہ۔ قال الذہبی
توفی الخطیب و مات العلوم و فاته۔

والکفی واللقاب جلد ۱ ص ۱۲۸

ترجمہ: خطیب بغدادی ۳۹۳ھ میں پیدا ہوئے۔ اور ۴۷۳ھ ذی الحجۃ

ماۓ و خمیسین جزۃ ۱ والذہد ماۓ جزۃ۔

(الکفی واللقاب جلد ۱ ص ۳۲۸) زرقانی شرح مواہب جلد ۱ قول ص ۷۱

ترجمہ: ابن شائین کا خطیب، نے ذکر کیا۔ کہ میں نے ان سے سب سے پہلے
حدیث حاصل کرنے والا ہوں۔ قاضی ابوالعباس محمد بن علی ہاشمی نے کیا کہ
ہمیں ابن شائین نے بتایا۔ میری پیدائش ۲۹۷ھ ہجری میں ہوئی اور حدیث
کی سب سے پہلی کتاب، میں نے ۳۲۸ھ میں لکھی۔ میں نے تین سو تیس
بڑی بڑی کتابیں لکھیں۔ ان میں سے ایک تفسیر کبیر ہے۔ جو ایک ہزار
جزء پر مشتمل ہے۔ ایک مسند جو ایک ہزار پانچ سو اجزاء پر مشتمل ہے
ایک تاریخ جو ایک سو پچاس اور ایک ازاہر جو ایک سو اجزاء پر
مشتمل ہے۔

توضیح:

یہ دو حضرات ان بزرگوں میں سے ہیں جنہوں نے سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم
کے والدین کریمین کے زندہ ہونے اور ایمان لانے والی حدیث ذکر کی۔ یہ اپنے وقت
کے مشہور محدث، مفسر، فقیہ اور مورخ تھے۔ ہزاروں صفحات پر پھیلی کتب کے مصنف
ہیں۔ امام بخاری و مسلم نے علامہ لغوی سے شرف تلمذ حاصل کیا۔ لہذا انہی پر دیگر
حضرات کو قیاس کیا جاسکتا ہے۔ جن کے بارے میں ابن تیمیہ نے کہا۔ کہ کسی ثقہ
ادی نے کسی محدث نے کسی مفسر نے مذکورہ روایت کو ذکر نہیں کیا۔ کیا یہ علم کی
دنیا میں عظیم بددیانتی نہیں۔ کیا یہ ہمتان نہیں ہے۔؟

ابن تیمیہ نے مزید لکھا کہ خطیب بغدادی کا حوالہ اس لیے غیر معتبر ہے
کہ اس کی کتاب السابق واللاحق کا موضوع یہ نہیں بلکہ ہم نام محدثین کرام میں سے سابق
اور لاحق کا تذکرہ کرنا ہے اس لیے اس موضوع پر اس کی بات کا کوئی وزن نہیں۔

میں وفات پائی۔ بیان کیا گیا ہے کہ خطیب بغدادی نے اپنا تمام مال
برکت وصال محمد شین کرام اور فقرا پر بانٹ دیا تھا اور وصیت کر دی تھی
کہ جسم کے کپڑے بھی فی سبیل اللہ صدقہ کر دیئے جائیں۔ اپنی تمام کتب
مسلمانوں کے لیے وقف کر دیں۔ کیونکہ ان کی اولاد نہ تھی۔ حدیث میں
کا علم اور اس کے حفظ کا معاملہ ان کے وقت میں انتہا پر پہنچ گیا تھا۔
(یعنی آپ بہت بڑے عالم الحدیث اور حافظ الحدیث تھے۔) امام
ذہبی کا قول ہے کہ خطیب بغدادی کی وفات سے علم فوت ہو گیا۔

اس حوالہ جات سے ابن تیمیہ کی گپ، اور حقیقت حال کا آپ کو ضرور علم ہو گیا
ہوگا۔ یہی وہ حضرات محدثین کرام ہیں جو ابن تیمیہ کی نظروں میں نہ ملے تھے۔ نہ محدث نہ
مفسر اور نہ ہی ان کی کتب، کتب معتبرہ میں شمار ہوتی ہیں۔ امام ذہبی جیسے بزرگ محدث
فرمائیں کہ خطیب کی موت سے علم بھی فوت ہو گیا۔ اور ابن تیمیہ یہ تاثر دے۔
کہ خطیب ایک واعظ اور مورخ قسم کا آدمی ہے اس کی تحریرات و کتب کوئی اعتبار
تصنیفات نہیں۔

ابن تیمیہ نے کہا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کا زمرہ ہونا اور
ایمان لانا، آیات، احادیث، معجمہ اور اجماع کے خلاف ہے۔ اس خلاف کو اس
نے قرآنی آیات، حدیث معجمہ کی دو احادیث سے واضح کیا ہے۔ ان آیات کا
مضموم کیا ہے۔ اور مذکورہ احادیث کی تشریح کیا ہے؟ ملا علی قاری کے سوالات
کے جواب میں ہم اس بحث کر چکے ہیں۔ لیکن دونوں (ملا علی قاری، ابن تیمیہ) میں
فرق یہ ہے کہ ملا علی قاری کی اس نظر سے تو یہ منقول ہے۔ لیکن ابن تیمیہ کی
تو یہ کہیں کوئی ثبوت نہیں ملتا۔ اس لیے ہم نے دونوں کے جوابات میں علیحدہ علیحدہ
انداز اختیار کیا ہے۔ وہاں جواب مختصر تھا لیکن یہاں شوق وادارہ تفصیل کے ساتھ جواب

دیا جا رہا ہے۔ علاوہ ازیں ابن تیمیہ کے اس عقیدہ کے پیروکار کچھ ہمارے ہاں بھی مؤثر
وشارع ہیں۔ فتاویٰ رشیدیہ میں رشید احمد گنگوہی نے بھی اس کے سوال کے جواب میں
لکھا ہے کہ آپ کے والدین کریمین مومن نہیں۔ اب ہم ان آیات کو لیتے ہیں جن سے
ابن تیمیہ نے آپ کے والدین کا کافر ہونا ثابت کیا ہے۔

تفسیر ابن جریر:

حَدَّثَنَا الْمُتَنِّي قَالَ حَدَّثَنَا اسحاق قَالَ حَدَّثَنَا
ابن ابی جعفر عن ابيه عن الربيع انما التوبة
على الله للذين يعملون السوء بجهالة ثم
يتوبون من قريب قال نزلت اولى في المؤمنين
ونزلت الوسطى في المنافقين يعني وليست
التوبة للذين يعملون السيئات والاخرى
في الكفار يعني ولا الذين يمتوتون وهم
كفار.

(تفسیر ابن جریر جلد چہارم ص ۲۰۶)

ترجمہ: جناب ربیع کہتے ہیں کہ انما التوبة على الله الخ پہلی آیت
مومنوں کے بارے میں اور درمیانی یعنی وليست التوبة للذين الخ
منافقوں کے بارے میں اور آخری یعنی ولا الذين يمتوتون وهم
كفار کافروں کے بارے میں نازل ہوئی

تفسیر ابن کثیر:

قال ابن عباس و ابو العالية والربيع بن انس
روا الذين يمتوتون وهم كفار، قالوا نزلت

فِي أَهْلِ النَّشْرَةِ -

(تفسیر ابن کثیر جلد ۱ ص ۴۶۴)

ترجمہ: ابن عباس - ابراہیم اور یحییٰ بن انس کہتے ہیں - کہ آیت ولا الذین یموتون وھم کفار، مشرکین کے بارے میں نازل ہوئی -

ملحد فکریہ:

ابن تیمیہ نے "ولا الذین یموتون وھم کفار" سے ثابت کیا تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین مومن نہیں - طریقہ اثبات یہ اختیار کیا گیا کہ جو لوگ کفر پر مرتبے ہیں - ان کی توبہ مقبول نہیں - چونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کا حال کفر و شرک میں انتقال ہوا تھا - اس لیے اگر وہ دوبارہ زندہ ہو کر ایمان لائے - اور ان کا ایمان تسلیم کر لیا جائے - تو پھر اس آیت کی مخالفت لازم آتی ہے ذرا عقل ہوتی تو اس استدلال پر غور و شرم آجاتی - کیونکہ اس کا تقاضا یہ ہے کہ پہلے کسی شخص کا حال کفر و شرک پر قائم رہتا ہو - تو پھر اس کی توبہ کسی کام نہ آئے گی - کیا رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کا اس حالت پر انتقال کرنا متعلق ہے؟ اسی مفہوم کے پیش نظر حضرات مفسرین کرام نے اس سے مراد وہ لوگ لیے ہیں - جو کافر ہیں - اور کفر پر ہی کا خاتمہ ہوا - یا منافق ہیں جو حالت نفاق میں ہی دنیا سے اللہ گئے - منافق کسے کہتے ہیں -؟ وہ شخص جو بظاہر اسلام کا اقرار کریں - اور ان کا اقرار کسی دینوی مفاد کی خاطر ہو - دل ان کا اسلام و ایمان کی حقانیت کو بھٹلاتا ہے - اسے منافق کہا جاتا ہے اب کوئی ابن تیمیہ سے پرچھے کہ کیا سرکارِ دو عالم حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین پر نفاق کا اطلاق ہو سکتا ہے؟ آپ کے والدین ماجدین کے زمانہ میں کوئی پیغمبر موجود نہ تھا - کوئی نبی تبلیغ کرنے والا نہ تھا - کہ جس کی دعوت کو اوپر اوپر سے مان لیتے اور اندر سے اس کی مخالفت اور تکذیب پر لڑتے ہوتے - تاکہ انہیں

منافق کہا جاسکے - یہ حقیقت ہے - کہ خط مکہ مکرمہ میں حضرت اسماعیل علیہ السلام کے بعد کوئی پیغمبر مبعوث نہ ہوا - اس اڑھائی ہزار سال دور میں کسی کے بارے میں منافق ہونا کسی طرح متعلق نہیں ہو سکتا - لہذا اگر آیت کریمہ سے مراد منافق لیے جائیں تو بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین اس میں شامل نہیں ہوتے -

یہاں اگر کوئی منکر یہ کہنے کی جسارت کرے - کہ چلو ہم نے مانا کہ آیت مذکورہ آپ کے والدین کے بارے میں نازل نہیں ہوئی - لیکن یہ تو ہو سکتا ہے - کہ اس سے مراد اہل فترت بطور عموم ہوں - اس اعتبار سے حضور کے والدین پر بھی یہ آیت منطبق ہو جائے گی - تو ہم اس جسارت کا یہ جواب دیں گے کہ آیت مذکورہ کا نزول اہل فترت کے بارے میں ہو - اس کی تائید میں کوئی ضعیف سے ضعیف روایت ہی دکھا دو - ہم منہ مانگا انعام دیں گے -

دوسرا خطاب اس آیت سے مشرکین کو ہے - جیسا کہ ابن کثیر نے کہا جو ابن تیمیہ کا اس مسئلہ میں پیرو ہے - اب وہی سوال ہم پھر دہرائے دیتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین کا شرک کرنا کہیں سے ثابت کر دکھاؤ - کوئی صحیح حدیث اگرچہ غیر واحد ہی ہو - اس پر پیش کرو - اسی طرح اگر اس کا مصداق کفار لیے جائیں - تو پھر بھی ثابت کرنا پڑے گا - کہ آپ کے والدین نے کفر کیا - تو جب ان کا نفاق، شرک اور کفر کسی صحیح روایت سے ثابت نہیں - تو پھر اس آیت سے ان کی ذات مراد لینا کہ ان کی عقل مندی ہے - تو معلوم ہوا کہ آیت سے زبردستی استدلال کر کے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین کا کفر و شرک ثابت کیا گیا - اور ان کا زندہ ہو کر ایمان قبول کرنا اس آیت کے خلاف جانا - بیان کیا گیا -

فاغنیہ وایا اولی البصار

اعتراض: ابن تیمیہ کہتا ہے کہ آپ کے والدین کو یحییٰ کا زندہ ہو کر

اسلام لانا حدیث صحیح کے خلاف ہے

اور اس مخالفت کے ثبوت میں ابن تیمیہ نے مسلم شریف کی دو احادیث پیش کیں یعنی زندہ ہو کر ایمان لانے والی حدیث موضوع ہے اس کے موضوع ہونے کی مسلم شریف والی دو احادیث دلیل ہیں۔ وہ دو حدیثیں یہ ہیں میرا اور تیرا باپ دوزخ میں ہیں۔ اور آپ کو والدہ کے لیے استغفار کرنے کی اجازت ملی۔ اجازت استغفار نہ ملنا ان کے کافر ہونے کی دلیل ہے۔ آئیے ذرا ان دونوں احادیث کے بارے میں طریقہ استدلال کی روشنی میں کچھ گفتگو ہو جائے۔

اقتل **بجواب** دونوں احادیث مؤولہ ہیں۔ پہلی کی تاویل یہ کردہ ابی، سے مراد ابو طالب ہے جیسا کہ شارحین کرام نے بیان کیا۔ دوسری کا مطلب یہ ہے کہ استغفار کی ضرورت ہی نہ تھی۔ کیونکہ اس کا تعلق ابن تیمیہ کے ساتھ گناہ گار ہونے کی صورت میں ہوتا ہے اور آپ کے والدین کو یحییٰ زمانہ فرشتہ میں انتقال فرما گئے کسی ہی کی بعثت کا زامہ نہ پایا۔ اس لیے زمان سے اپنے دور کے مطابق کوئی گناہ سرزد ہوا۔ اور نہ اس کی مغفرت کی ضرورت تھی۔ جیسا کہ نابالغ بچہ فوت ہو جائے تو اس کے لیے دعا کی مغفرت نہیں کی جاتی۔ ان دونوں احادیث کا یہ معنی پیش نظر ہو۔ تو پھر آپ کے والدین کا کفر ان سے کیسے ثابت کیا جاسکتا ہے۔ پھر ابن تیمیہ کے عقل پر پتھر پڑ گئے۔ ایذا رسول میں اتنا بھی بھول گیا۔ کہ کسی کافر و شرک ثابت کرنا ہو۔ تو وہاں ایسے دلائل سے کام میں چلتا۔ جن کی تاویل کی گئی ہے۔ بلکہ اس کے لیے نص قطعی درکار ہوتی ہے۔ ان ضعیف احادیث سے فضائل و مناقب کا ثبوت اہل علم کے ہاں مسلم ہے تمام یہ ہے کہ ضعیف حدیث سے ابن تیمیہ وغیرہ کو حضور کے والدین کا ایمان ثابت کرنا دشوار نظر آیا۔ لیکن ان کے کفر و شرک کے اثبات کے لیے مؤولہ احادیث کو بھی

جواب: از تاریخ خمیس:

ومن أدلة المقدمة الأولى حديث بعثت من خير قرون بني آدم قرناً فقرنا حتى بعثت من القرن الذي كنت فيه وفي سلك البهقي ما اترك الناس قرقتين الا جعلني الله في خيرهما واخرجت من بين ابوي فلم يصيني شئ من عهد الجاهلية وخرجت من نكاح ولواخرج من سفاح من لدن آدم حتى انتهيت الى ابي فراهي فانا خير كونه نفسا وخير كونه اباً ولا فخر

ومن أدلة المقدمة الثانية ما اخرج به عبد الرزاق في المصنف وابن المنذر في تفسيره بسند صحيح على شرط الشيخين عن علي ابن ابي طالب قال لم يزل علي وجه الارض من يعبد الله عليها واخرج امام احمد بن حنبل في الزهد والجلال في كرامات الاولياء بسند صحيح على شرط الشيخين عن ابن عباس قال ما خلت الارض من بعد نوح من سبعة يدفع الله بهم عن اهل الارض في آثارهم واذا قرنت بآية المقدماتين انتج منهما قطعاً ان اباد النبي لم يكن فيهم شرك لا ذل ولا قدسية

جو عبد الرزاق نے مصنف میں ذکر کی۔ ابن المنذر نے تفسیر میں تحریر کی۔
 دونوں کی روایت امام بخاری و مسلم کی شرائط کے مطابق صحیح سند پر مشتمل
 ہے۔ حضرت علی المرتضیٰ سے ہے۔ کہ حضور نے ارشاد فرمایا۔ زمین پر
 ہر دور میں کچھ لوگ ایسے رہے۔ جو اللہ تعالیٰ کی عبادت کرتے تھے۔ امام
 احمد بن حنبل نے الزہد میں جلال نے کرامات اولیاء میں شیخین کی شرائط
 پر سند صحیح کے ساتھ یہ روایت بیان کی۔ ابن عباس کہتے ہیں۔ کہ حضرت
 نوح علیہ السلام کے بعد سات آدمی ہر دور میں ایسے باکرامت موجود
 رہے۔ کہ ان کی برکت سے اللہ تعالیٰ زمین والوں کی سختیاں دور کر
 دیا کرتا تھا۔

جب ان دونوں مقدمات کو طایا جائے۔ تو پھر یہ قطعی طور پر معلوم ہو گا۔ کہ حضور
 صلی اللہ علیہ وسلم کے اباؤ اجداد میں شرک کا شائبہ تک نہ تھا۔ کیونکہ پہلے مقدمہ سے یہ
 ثابت ہوا۔ کہ وہ اپنے دور کے بہترین لوگ تھے۔ لہذا اگر وہ لوگ جو دین فطرت پر
 تھے۔ آپ کے اباؤ اجداد ہیں۔ تو ہمارا یہی مدعی ہے۔ اور اگر ان کے غیر تھے
 اور وہ شرک پر تھے۔ تو پھر دو باتوں میں سے ایک بہر حال لازم آئے گی۔ اول یہ کہ
 شرک کو مسلمان سے بہتر ماننا پڑے گا۔ حالانکہ یہ نص قرآنی سے باطل ہے۔ اور
 اجماع امت کے بھی خلاف ہے۔ اور دوم یہ کہ ان کے غیر لوگ ان سے بہتر قرار
 پائیں گے۔ اور یہ اس لیے باطل ہے۔ کہ احادیث صحیحہ اس کی مخالفت کرتی ہیں۔ لہذا
 یہ بات قطعاً واجب کہ آپ کے اجداد میں شرک نہ تھا۔ اور اہل زمین میں سے بہتری
 اسی صورت میں ہی ہو سکتی ہے۔

فی کل منہم ائدہ خیر قرندہ فان کان الناس
 الذین ہم علی الفطرة هم ابادم فهو المدعی وان
 کانوا غیر ہم و علی الشریک لزم احد امرین
 اما ان یکون المشرک خیرا من المسلم وهو
 باطل بنص القرآن والاجماع و اما ان یکون
 غیر ہم خیرا منہم وهو باطل لمخالفة
 الاحادیث الصحیحة فوجب قطعاً ان لا یکون
 فیہم شرک لیکونوا خیرا اهل الارض۔

(تاریخ خمیس جلد اول ص ۲۳۲-۲۳۵)

ترجمہ: مقدمہ اولیٰ کے دلائل میں سے ایک دلیل یہ حدیث بھی ہے۔
 جس میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ میں بنی آدم کے بہترین
 قرن میں سے بھیجا گیا۔ حتیٰ کہ میں اس قرن میں آیا۔ جس میں میں ہوں۔
 سنن البیہقی میں ہے۔ اللہ تعالیٰ نے جب بھی لوگوں کے دو گروہ
 بنائے۔ تو مجھے ان دونوں میں سے بہتر میں رکھا۔ اور میں اپنے
 والدین سے ظہور پذیر ہوا۔ تو مجھے جاہلیت کے عہد کی کوئی بات
 ہاتھ نہ لگا سکی۔ اور میں نکاح کے ذریعہ ظاہر ہوا۔ بدکاری سے میرے
 ظہور کا کوئی تعلق نہیں۔ اور یہ سلسلہ حضرت آدم سے چل کر میرے
 والدین تک اسی طرح پہنچا۔ لہذا میں باعتبار اپنی ذات کے اور
 باعتبار اباؤ اجداد کے تم سب سے بہتر ہوں۔ اور قطعاً کوئی فخر
 نہیں۔

مقدمہ ثانیہ کے دلائل میں سے ایک دلیل وہ روایت ہے

جواب سوم از تفسیر ابن جریر:

قال اسباط عن السدي الا الذي فطرني قال
خلقتني وقوله وجعلها كلمة باقية في
عقبه يقول تعالى ذكره وجعل قوله انني ابر
مما تعبدون الا الذي فطرني وهو قول
لا اله الا الله كلمة باقية في عقبه وهو ذر يته
فلم يزل في ذر يته من يقول ذلك من بعده
..... ابن عبد الله علي قال حدثنا ابن ثور
عن معمر بن قتادة وجعلها كلمة باقية
في عقبه قال التوحيد والاصل ولا يزال
في ذر يته من يوحد الله ويعبد الله -

(تفسیر ابن جریر جلد ۱ ص ۳۸-۳۹)

ترجمہ: اسباط نے شدی سے بیان کیا کہ وہ الا الذي فطرني، کا معنی
خَلَقْتَنِي ہے۔ اور وجعلها كلمة باقية سے مراد کلمہ
لیبہ لا اله الا الله ہے۔ جو حضرت ابراہیم علیہ السلام کی ولاد میں
باقی رہے گا۔ لہذا آپ کی اولاد میں اسے کہنے والا کوئی نہ کوئی ہر دور
میں باقی رہے گا۔ جناب معمر بن قتادہ نے کہا کہ کلمہ باقیہ
سے مراد توحید اور اعلیٰ ہے۔ اور آپ کی اولاد میں اللہ تعالیٰ کی توحید
پر قائم اور اس کی عبارت کرنے والا ہر دور میں رہے گا۔

تفسیر غرائب القرآن:

لَقَدْ اٰمَنَّا بِاللهِ دُعَاءَهُ فَلَمْ يَزَلْ فِي ذُرِّيَّتِهِمَا

لَمَنْ يَعْبُدُ اللهَ وَحْدَهُ لَا يَشْرِكُ بِهِ شَيْئًا -

(تفسیر غرائب القرآن جلد ۱ ص ۳۱۰ برعاشیہ جریر)

ترجمہ: اللہ تعالیٰ نے اپنے خلیل علیہ السلام کی دعا قبول فرمائی۔ لہذا ان دونوں (ابراہیم
و اسماعیل علیہ السلام) کی اولاد میں کوئی نہ کوئی ہر دور میں ایسا آدمی موجود رہے
گا۔ جو اللہ تعالیٰ کی توحید کا مقرب ہو۔ اور کسی کو اس کے ساتھ شریک نہ ٹھہرائے ہو۔
لحمہ فکریہ:

حضرت ابراہیم علیہ السلام کی دونوں دعائیں قبول فرمائی گئیں جس کا لازماً نتیجہ یہ کہ آپ کی اولاد
میں ہر دور کے اندر ایسا افراد موجود رہیں گے۔ جو لا اله الا الله پڑھنے والے اس مفہوم کو تسلیم
کرنے والے یعنی موصدا و مومن ہوں گے۔ آپ کی یہ دعا کہ میری اولاد میں سے ایک
جماعت اپنی فرمانبرداری رکھنا۔ اب دونوں دعاؤں کا مصداق سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم
کے آباؤ اجداد بطریقہ اولیٰ ہوئے۔ اس لیے آپ کے والدین کو اگر موصدا و مومن تسلیم
ذکیا جائے۔ تو اس سے حضرت ابراہیم علیہ السلام کی دعاؤں کا ناقبول
ہونا مترشح ہوتا ہے۔ اور احادیث سمیعہ کا انکار لازم آتا ہے۔

جواب چہارم: وَمَا كُنَّا مَعَهُ بَيْنَ حَتَّى تَبْعَثَ رَسُولًا -

تمام امت اس بات پر متفق ہے کہ سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین
کا زمانہ وہ تھا جس میں کوئی نبی مبعوث نہیں ہوا۔ کوئی دولت اسلام دینے والا نہ تھا۔
ایسے لوگوں کے بارے میں نص قطعی ہے یہ وہ ما کُنَّا مَعَهُ بَيْنَ حَتَّى تَبْعَثَ
رَسُولًا، ہم بعثت رسول کے بغیر کسی کو عذاب دینے والے نہیں۔ ایک طرف یہ
نص قطعی اور دوسری طرف وہ حدیث جو ابن تیمیہ نے پیش کی نص قطعی کا مقابلہ حدیث
مصحح سے کیا جا رہا ہے۔ کیا ہی علم شامی اور شیخ الاسلامی ہے؟

نقوٹ: جیسا کہ ہم بیان کر چکے ہیں۔ کہ اہل حقارت کی تین اقسام ہیں۔ ایک وہ جو مومن

اور موصوفے۔ دوسرے وہ جو غفلت کا شکار رہے۔ تیسرے وہ جنہوں نے دین میں تغیر
تبدیلی کی۔ اور کفر و شرک پر مرسے۔ ان تینوں میں سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کو یقین
یقیناً پہلے گروہ میں داخل ہیں اور اس گروہ کی تحفیز و تہنیت درست نہیں۔ بلکہ یہ مبنی ہیں۔

اعتراض

ابن تیمیہ کہتا ہے ابن شائین نے جو روایت حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کے
زندہ ہونے اور اسلام لانے کی تائید میں پیش کی ہے اس میں مجہول راوی ہیں

جواب: ابن تیمیہ کی اس بات کو اور اس کی پچھلی بات کو ذرا ملاحظہ کریں۔ تو معاملہ واضح ہو
جائے گا۔ پہلے کہا کہ اس حدیث کو کسی ثقہ شخص کسی مفسر کسی محدث اور کسی معتبر نے ذکر
نہیں کیا۔ لیکن اس اعلان میں کم از کم ابن شائین پر بھی ہاتھ صاف کر دیا گیا اب کہا جا رہا
ہے۔ کہ ابن شائین نے اس روایت کو ذکر کیا لیکن اس کے راوی مجاہل ہیں۔ ذرا
اس تناقض کے بعد اس کی حقیقت حال دیکھیں۔ کہ تسلیم کریں کہ ابن شائین ایسے محدث و
مفسر نے یہ روایت ذکر کی ہے۔ لیکن اس کے راویوں کو مجہول کہہ کر یہ تاثر دیا گیا۔ کہ جس
روایت کے راوی مجہول ہوں۔ وہ موضوع ہوتی ہے۔ کیونکہ یہی حضرت پہلے باب تک
دل کہ چکے ہیں۔ کہ یہ روایت موضوع اور کذب ہے۔ اب دیکھنا ہے۔ کہ کسی روایت
کے راوی اگر سبھی مجہول ہوں۔ تو وہ موضوع کہلاتی ہے۔ اور جھوٹ بن جاتی ہے۔؟

حقیقت حال یہ ہے۔ کہ مذکورہ روایت ایک سند سے مروی نہیں۔ اور نہ ہی
اس کے تمام رواۃ مجہول ہیں۔ ابن تیمیہ نے جن کے مجہول ہونے کا بیان کیا محدثین کرام
کے نزدیک وہ مجہول ہے ہی نہیں۔ مختلف اسناد سے یہ روایت جناب ابوہریرہ
پر جا کر متفق ہو جاتی ہے۔ ان اسناد کا تذکرہ علامہ زرقانی نے کیا ہے۔ لیکن ابن شائین

کی روایت میں ابوہریرہ کا نام نہیں۔ آئیے ذرا یہ حدیث اور اس کی سند دیکھیں۔ پھر اس
کے راویوں پر تنقید کا مال دیکھیں۔
زرقانی:

قال اعني الخطيب ابن ابى العلاء الواسطي حدثنا
الحسين بن محمد الحلبي حدثنا ابو طالب
عمر بن الربيع الزاهد حدثنا علي بن ايوب
الكوفي حدثنا محمد بن يعقوب الزمهری
عن ابي عزيزه حدثنا عبد الوهاب ابن موسى
حدثنا مالك بن انس عن ابي الزناد عن هشام بن
عروة عن عائشة قالت حج بنا رسول الله عليه
وسلم رحبة الوداع فمضى في علي عقبة الجحون
فقرأ الله نزل فقال يا حميراء استمسكي فاستندت
الي جنب البعير فمكث مليا ثم عاد الخ وهو
فرح متبس فقال ذهبت بقبري فسالته ربي
ان يحييها فاحياها فامنت بي وردها الله۔

(زرقانی جلد اول ص ۱۶۶-۱۶۷)

ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ ہم نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
کے ساتھ حج الوداع میں گئے۔ تو آپ مجھے عقبۃ الجحون کی طرف لے گئے
پھر آپ سواری سے اترے۔ اور کہا اے حمیراء! غنہ جاؤ میں اونٹ
کی ایک جانب میک لگا کر بیٹھ گئی۔ آپ تھوڑی دیر ٹھہرے رہے
پھر میری طرف ہنسی خوشی اور مسکراتے ہوئے تشریف لائے۔ فرمانے

گئے۔ میں اپنی والدہ کی قبر پر حاضر ہوا اور اللہ تعالیٰ سے ان کے لیے دعا کی
 کہ انہیں زندہ کر دے۔ تو اللہ تعالیٰ نے انہیں زندہ کیا۔ وہ مجھ پر ایمان لائیں۔
 اور پھر اس جہان میں تشریف لے گئیں۔

اس حدیث کی مذکورہ سند پر بحث زرقانی:

اخرج الدارقطني هذا الحديث من هذا الوجه
 وقال باطل وابن عساكر وقال منكر هشام
 لم يردك عائشة فلعله سقط من كتابي
 عن ابيه قال في اللسان ثبت في رواية
 عن ابيه التي ظن اخوها سقطت فهو كما ظن
 بشير بن روايت الطبري وابن الشاهين
 الثابت فيهما عن ابيه كما قد منا وذكر ابن
 الجوزي في الموضوع ولم يتكلم على رجاله
 وفي الميزان ان عمر بن ربيع كذاب ورد
 في اللسان بان الدارقطني ضعفه فقط وقال
 مسلمة بن قاسم تكلم فيه قوم ووثقه اخرون
 وكان كثير الحديث والصعي قال الذهبي
 لا يكاد يعرف وكانه تبع قول ابن عساكر مجهول
 ورد في اللسان بان الدارقطني عرفه وسماه
 علي بن احمد ويا في الكلام على باقي رجاله فلا يتصور

کونہ موضوعاً بل ہوضعیف فقط۔
 فتخلص ان الحديث غير موضوع قطعاً لانه ليس في رواية
 من اجمع على جرحه فان مداره على ابي غزويه عن عبد الوهاب
 وقد وثق ومن فوقه من مالك فضايل
 يسأل عنهم لجلالهم والساقط بين هشام و
 عائشة هو عروة كما ثبت في طريق اخروا ابو
 غزويه قال فيه الدارقطني منكر الحديث
 وابن الجوزي مجهول وترجماء ابن يونس
 ترجمه جيده اخرجته عن حد الجباله والكعبی
 اكثر ما قيل فيه مجهول وقد عرف وعمر
 ابن الربيع نقل مسلمة قوثيقه عن آخرين
 وانه كان كثير الحديث فهذا الطريق بهذا الاعتبار ضعيف
 لا موضوع على مقتضى الصنعة فكيف وله متابع
 لوجود منه وهو طريق احمد الحضرمي عن
 ابي غزويه۔

زرقانی حبلہ اول ص ۱۷۷ تا ۱۷۸

ترجمہ: دارقطنی نے اس حدیث کو اس وجہ سے ذکر کیا۔ اور کہا باطل ہے۔ ابن
 عساکر نے اسے روایت کیا۔ اور منکر کہا۔ کیونکہ ہشام نے حضرت عائشہ کو
 نہیں پایا۔ ہو سکتا ہے کہ کتابت میں "عن ابيه" کا لفظ ساقط ہو گیا ہو
 کیونکہ ابن حجر نے اللسان میں "عن ابيه" کا لفظ ذکر کیا ہے۔ لہذا
 جو ساقط ہوا وہ دوسری جگہ موجود ہے۔ اور یہ اشارہ اس روایت کی

جرح اور تنقید کی یہ حالت سامنے آئی۔ تو امام زرقانی نے زبردستی نہیں بلکہ اس فن کے تقاضوں کے پیش نظر فیصلہ فرمایا کہ زیادہ سے زیادہ اس حدیث کو ضعیف کہا جاسکتا ہے موضوع کا اس پر اطلاق بالکل نہیں ہوتا۔

ابن شاہین کی روایت کی سند ملاحظہ ہو

زرقانی:

رواہ ابو حفص بن شاہین حدیثنا محمد بن حسین بن زیاد مرلی الا فصار حدیثنا احمد بن یحییٰ الحضرمی بمکة حدیثنا ابو غزیہ محمد بن یحییٰ الزہری حدیثنا عبد الوہاب بن موسیٰ الزہری عن عبد الرحمن بن ابی الزناد عن هشام بن عروہ عن ابیہ عن عائشہ الخ۔

(زرقانی جلد اول ص ۶۶ مطبوعہ بیروت طبع جدید)

رجال روایت:

۱۔ محمد بن حسین بن زیاد۔ ۲۔ احمد بن یحییٰ الحضرمی۔ ۳۔ ابو غزیہ محمد بن یحییٰ الازہری۔ ۴۔ عبد الوہاب بن موسیٰ الازہری۔ ۵۔ عبد الرحمن بن ابی الزناد۔ ۶۔ هشام بن عروہ۔ ۷۔ عروہ۔ ۸۔ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا۔

مذکور سند پر غور و فکر:

خلیب بغدادی کے سند کے دو افراد عمر بن ربیع اور مکبہ اس سند میں موجود نہیں ہیں۔ یہی دو ایسے راوی تھے کہ جن پر بعض حضرات کی جرح تھی۔

در پھر میری قابل اعتراض بات ”عن ابیہ“ کے الفاظ اس سند میں صحت سے مذکور ہیں۔ اس لیے خطیب کی روایت مجروح ہونے کی بنا پر یا مجہول رواۃ کے پیش نظر ضعیف تھی۔ یہ روایت جرح سے خالی اور جہالت رواۃ سے متبرک ہونے کی وجہ سے ضعف سے بھی نکل گئی۔ یہ ضعیف کو موضوع قرار دینا اس فن سے کس قدر زیادتی ہے۔ راہ ابن ابوزری کا اسے موضوعات میں لکھنا تو اس کو یوں سمجھا جائے کہ جس طرح صحیح ابن ماجہ اور صحیح نسائی کہا جاتا ہے۔ ان دونوں کتب حدیث میں تمام احادیث صحیح نہیں بلکہ ضعیف بھی ہیں۔ اسی طرح کس حدیث کا موضوعات میں لکھا جانا ضروری نہیں کہ واقعی موضوع ہو۔ بلکہ وہ صحیح بھی ہو سکتی ہے۔ اور ایسا ہے بھی۔ ابن تیمیہ کا یہ کہنا ہے کہ اس حدیث کو کسی ثقہ نے روایت نہیں کیا۔ اور ابن شاہین کی روایت میں مجاہیل پائے جاتے ہیں ذرا اس کا وزن علامہ زرقانی کی درج ذیل تحریر سے کریں۔

زرقانی:

ابو حفص بن شاہین الحافظ الکبیر الامام المفید
عمر بن احمد بن عثمان البغدادی الشافعی المامون
صنف ثلاثمائة و ثلاثین مصنفاً منها التفسیر الکبیر
الفجر و المسند الف و ثلاثمائة جزءات فی
ذی الحجۃ سنة خمس و ثمانین و ثلاثمائة
(زرقانی جلد اول ص ۱۶۶)

ترجمہ: ابو حفص ابن شاہین الحافظ الکبیر، المفید، المامون ہے۔ اس کی تین سو قسم کی تصنیفات ہیں۔ ان میں سے ایک تفسیر کبیر ہے۔ جو ایک ہزار اجزاء پر مشتمل ہے۔ ذی الحجہ ۳۸۵ھ میں ان کا انتقال ہوا۔ اس حوالہ سے معلوم ہوا کہ ابن شاہین ثقہ ہیں۔ حافظ الحدیث ہیں

اور بہت مختصر شخص ہے۔ اب ابن تیمیہ کی بات کو کون تسلیم کرے گا۔ خلاصہ یہ کہ اب ابن تیمیہ کی روایت قابلِ حجت ہے۔

ماضی قریب کے ہندوستانی عالم رشید احمد گنگوہی کا

حضور ﷺ کے والدین کے بارے میں کفر کا فتویٰ

فتاویٰ رشیدیہ: سوال ۱

ہمارے حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین مسلمان تھے یا نہیں؟
جواب: حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کے ایمان کے بارے میں اختلاف ہے۔
اہم صاحب کا مذہب یہ ہے کہ ان کا انتقال حالت کفر میں ہوا۔
(فتاویٰ رشیدیہ کامل ص ۱۰۰)

حقیقت حال:

رشید احمد گنگوہی نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین کے بارے میں جو فتویٰ دیا۔ وہ دراصل ابن تیمیہ کا عقیدہ ہی ہے۔ لیکن اپنی جان بچانے کے لیے ابن تیمیہ کی بجائے امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کی طرف اس کی نسبت کر دی۔ چرکہ رشید احمد گنگوہی اپنے آپ کو حنفی کہلاتا ہے۔ اس نسبت کی بنا پر اس نے بڑے غرور اپنے امام کا عقیدہ ذکر کر دیا۔ حالانکہ سیدنا امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کی طرف اس عقیدہ کی نسبت کرنا درست نہیں۔ امام صاحب کی طرف اس کی نسبت کرنے کی وجہ دراصل ”دفقہ اکبر“ ہے جو علم عقائد کی کتاب ہے۔ اور امام اعظم رضی اللہ عنہ کی تصنیف کے طور پر مشہور ہے۔ ہم شرق میں اس بات کی مفصل تحقیق پیش کر چکے ہیں کہ ”دفقہ اکبر“ نام کی کتاب ایک نہیں بلکہ دو ہیں۔ اور ان دونوں کے مصنف ”ابوحنیفہ“ ہیں لیکن ابوحنیفہ ہیں وہ شخصیات کی

کتابت ہوئی ہے۔ ایک ابوحنیفہ نعمان بن ثابت رضی اللہ عنہ ہیں۔ جو ائمہ اربعہ میں سے طویل القدر امام ہوئے۔ اور امام اعظم کے لقب سے مشہور و معروف ہیں۔ دوسرے ابوحنیفہ محمد بن یوسف بخاری ہیں۔ جب دونوں کتابوں کے نام بھی ایک دونوں کے مصنف کی کتبت ہی ایک قراب یہ معلوم کرنا پڑے گا کہ کون سی کتاب کس ابوحنیفہ کی ہے۔
وہ فقہ اکبر جو امام اعظم رضی اللہ عنہ کی تصنیف ہے۔ اس کی روایت کا سلسلہ ابو مطیع پر ختم ہوتا ہے مکمل یہ سلسلہ یہ ہے۔

یحبی بن مطرف عن ابی صالح محمد بن حسین عن
ابی سعید سودان بن محمد السیسی عن الحسن علی
بن احمد مروان فارسی عن ابی بکر بن یحییٰ عن
ابی مطیع حکم بن عبد اللہ اذہ سال عن ابی حنیفہ
عن الفقہ الاکبر۔ (الحمویۃ الکبریٰ ص ۸)

نوٹ:

ابن تیمیہ نے ”حمویۃ الکبریٰ“ میں اور کشف الظنون کے مصنف ہیں
ابن ان تصانیف میں امام اعظم کی فقہ اکبر کی روایت کو ابو مطیع حکم بن عبد اللہ سے شروع کیا ہے۔

اس کے برخلاف فقہ اکبر جو ابوحنیفہ محمد بن یوسف بخاری کی تصنیف ہے۔ اس کا سلسلہ روایت ابو مطیع پر ختم ہونے کا کوئی تذکرہ نہیں ہے۔ لہذا فقہ اکبر کے متذکرین اور مشہور کتب جو آج کل ملتے ہیں۔ وہ اور ہیں۔ اور امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کی فقہ اکبر اور ہے۔ اب جبکہ فقہ اکبر نام کی دو کتابیں موجود ہیں۔ دیکھنا یہ ہے کہ جس فقہ اکبر کی روایت ابو مطیع پر ختم ہوتی ہے۔ اور جو امام اعظم کی تصنیف ہے۔ اس میں سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین کے بارے میں ”ما تھا علی الکفر“ کے الفاظ ملتے ہیں؟ جیسا کہ گنگوہی نے کہنا ہے

حقیقت یہ ہے کہ امام اعظم کی تصنیف فقہ اکبر میں اس عقیدہ کا کوئی تذکرہ نہیں اس لیے حموی وغیرہ کا اسے امام اعظم کا عقیدہ بتانا اور وہ بھی فقہ اکبر کے حوالہ سے غلط ہے۔ دراصل یہ ان کا ذاتی نظریہ ہے۔ جسے امام اعظم کی ذات کے حوالہ سے بیان کر کے عوام کو غلط فہمی دینا چاہتے ہیں۔ اور اگر تسلیم کر لیا جائے کہ موجودہ فقہ اکبر امام اعظم کی ہی تصنیف ہے۔

تو پھر بھی امام صاحب کی ذات اس اتہام سے بری ہے کیونکہ فقہ اکبر کا وہ نسخہ جو سترہویں صدی میں حیدر آباد دکن سے چھپا۔ اس میں ان الفاظ کا نام تک نہیں اور ابھی تازہ تازہ چھپنے والی فقہ اکبر جو قدوسی کتب خانہ آرام باغ کراچی نے شائع کی اس میں بھی یہ الفاظ موجود نہیں۔ علاوہ ازیں جن چند نسخوں میں یہ عبارت ہے۔ ما تاعلیٰ الکفر، وہی یہ بھی الفاظ ہیں۔ ورسول اللہ مات علی الایمان۔ یعنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کا کفر پر انتقال ہوا۔ اور رسول اللہ کا انتقال ایمان پر ہوا۔ اس آخری جملہ کو غور سے پڑھیں۔ یعنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ایمان پروصال ہوا، یہ ایسا جملہ ہے جو عام آدمی بھی کہنے یا لکھنے کے لیے تیار نہیں۔ چہ جائیکہ امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ اس کے قائل ہوں۔ اسی لیے تمام ناقدین اور شارحین فقہ اکبر نے اس جملہ کو کسی کا اضافہ کہا ہے۔ اور جن کتابوں میں یہ جملہ ہے انہی کتابوں میں دو ما تاعلیٰ الکفر کے الفاظ ملتے ہیں۔ اور جن میں یہ نہیں آتا وہ بھی نہیں۔ تو معلوم ہوا کہ یہ دونوں جملے کسی نے مخطوطہ میں داخل کر دیے ہیں۔ لہذا ان سے امام اعظم رضی اللہ عنہ کا عقیدہ ثابت کرنا کسی طرح بھی درست نہیں ہے۔ اس طرح شیخ گنگوہی نے اپنا نظریہ جو ابن تیمیہ کی اقتدار میں تھا۔ اسے امام صاحب کی طرف منسوب کر دھوکہ دینے کی کوشش کی ہے۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بے ادبی اور گستاخی کی ہے۔ یہی چیز ایک اور دیوبندی نے بھی لکھی ہے۔ ملاحظہ ہو۔

عبدالحی لکھنوی دیوبندی کے نزدیک حضور کے

والدین کو دوزخی کہنا بے ادبی اور گستاخی ہے

مجموعہ فتاویٰ عبدالحی۔ سؤل:

حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کا ایمان ثابت ہے کہ نہیں؟ اور جو شخص تقریر یا تحریر ان دونوں کی طرف کفر کی نسبت کرے اس کا کیا حکم ہے؟

جواب:

اس مسئلہ میں علماء کا اختلاف ہے۔ بعض ایمان بعد الاحیاء کے قائل ہیں اور بعض اعاذیثِ احواء کو موضوع کہتے ہیں۔ اور عدم ایمان کے قائل ہیں۔ اور چونکہ وہ ارباب فطرت میں سے ہیں۔ اس لیے ان کی خجرات کے قائل ہیں۔ علامہ جلال الدین السیوطی نے اس بارے میں سات رسالے لکھے ہیں۔ اور بہت کوشش سے نبی پاک کے والدین کی خجرات ثابت کی ہے۔ اور ملا علی قاری اور ابراہیم علیہ نے ان کے بعض رسائل کی رد لکھی ہے۔ مگر چونکہ اس بات میں دلائل متعارض ہیں۔ اس وجہ سے سکوت کرنا زیادہ اچھا ہے۔ اور حضور کے والدین کو کافر یا فانی انار کہنا بڑی بے ادبی اور حضور کی اذیت کا سبب ہے۔ حموی شرح دشاہ میں لکھتے ہیں۔

فتاویٰ عبدالحی:

اعلم ان السلف اختلفوا فی ابوی صلی اللہ علیہ وسلم

هل مات علی الکفر ام لا فذهب الی الاول جمیع

منہم صاحب التیسیر وخطب الی الثانی جماعۃ ونقر

شخص کے متعلق پوچھا گیا جو یہ کہتا ہو کہ نبی پاک کے والدین جہنم میں جائیں گے تو انہوں نے جواب دیا کہ ایسا شتم معون ہے۔

کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ جو لوگ اللہ اور اس کے رسول کو ایذا دیتے ہیں۔ خدا ان پر دنیا اور آخرت میں لعنت بھیجتا ہے۔ اور اس سے زائد کیا اذیت ہو سکتی ہے کہ آپ کے والدین کے متعلق یہ کہا جائے کہ وہ جہنم میں جائیں گے۔ پہلی نے روض الانف میں کہا ہے کہ ہم کو رسول اللہ کے والدین کے متعلق یہ نہ کہنا چاہیے کیونکہ رسول اللہ نے فرمایا ہے کہ زندوں کو مردوں کی وجہ سے اذیت نہ پہنچاؤ۔ اور اللہ نے فرمایا ہے جو لوگ اللہ اور اس کے رسول کو اذیت دیتے ہیں اور ان میں حکم ہے کہ حضور علیہ السلام کے صحابہ کے عیب اپنی زبان روکیں تو آپ کے والدین اس کے زیادہ حق دار ہیں۔ فلا ضرر یہ ہے کہ یہ مسئلہ اعتقادات کا نہیں اسے ملحوظ رکھنا چاہیے اور زبان کو تنقیص سے روکنا چاہیے۔ (فتاویٰ عبدالحی جلد سوم ص ۱۵۹ تا ۱۶۰)

اہل بیت کے ایک عالم عظیم الشان حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام کے والدین کو من اور مودہ تھے۔

سیر المصطفیٰ: آنحضرت کے والد ماجد حضرت عبد اللہ

سابقہ گزر چکا ہے کہ آنحضرت کے والد ماجد پاکدامن اور طہارت نفس میں اپنے اسات کی صحیح یادگار تھے۔ اور یہ بھی کہ آپ اپنے والد ماجد حضرت عبد المطلب کی زندگی ہی میں سترہ یا بتوں بعض پچیس سال کی عمر میں فوت ہو گئے۔ اس لیے سوائے چند پاکیزہ اخلاقی واقعات کے کوئی یادگار نہ چھوڑ سکے جس کا اثر قوم قریش کے دل پر ہمیشہ تک رہتا۔ اسی طرح آپ کی والدہ ماجدہ حضرت آمنہ خاتون کے متعلق بھی گزر چکا ہے کہ آپ غفلت جیہ کا پیر تھیں۔ اور وہ بھی بیس برس کی عمر میں فوت ہوئیں۔ پس سوچنا چاہیے کہ

من الجمع الا قل قالوا نجا قتلها من النار وسئل القاضي ابو بكر ابن العربي احد الائمة المالكية عن رجل قال ان ابا النبي في النار فاجاب بانہ ملعون لان الله تعالى قال ان الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله في الدنيا والاخرة ولا اذى اعظم من ان يقال عن ابيه انه في النار وقال السبيل في الروض الانف ليس لنا نحن ان نقول ذلك في ابويه بقوله لا تؤذوا الاحياء بسبب الاموات والله تعالى يقول ان الذين يؤذون الله ورسوله الخ وامرنا ان نمسك اللسان اذا ذكرنا صحابه بشئ يرجع ذلك الى العيب فيهم فلان نمسك عن ابويه احق احرى مجلبة المرام في هذه المسئلة ليست من الاعتقادات فلاحظ للقلب منها واما اللسان فحقه الامساك عما يتبادر منه النقصان۔

(فتاویٰ عبدالحی جلد سوم ص ۱۵۹۔ ۱۶۰ مطبوعہ سعید ایچ۔ ایچ کمپنی کراچی)

ترجمہ: سلف نے حضور کے والدین کے متعلق اختلاف کیا ہے کہ آیا وہ حالت کفر پر مرتبے یا نہیں۔ تو ایک گروہ جس میں سے صاحب تفسیر بھی ہیں۔ مذہب اول کی طرف اور دوسرا مذہب ثانی کی طرف گیا ہے۔ اور پہلے گروہ میں سے ایک جماعت نے کہا ہے کہ ان کو جہنم سے نجات مل جائے گی۔ اور قاضی ابو بکر بن عربی سے جواز ملے گا کہ ان سے یہی اس

کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کے حق میں قدرت کی بخشش بے معنی نہیں تھی اس میں ستر قدرت یہی تھا۔ کہ ان کی مبارک پشت اور پاک شکم سے سید اولاد آدم پیدا ہونے والا تھا۔ اگر اس طہارت نفس کے ہوتے ہوئے ان کے دل اور اعمال نجاست شرک و بت پرستی سے لوث ہوں تو اللہ یہ بوزموزوں نہیں ہوگا۔ محض حسن یعنی کئی بنا پر نہیں بلکہ کسی شخص کی شخصیت اور اس پر قدرت کی خصوصی عنایت اور اس سے آئندہ ہمیشہ کے لیے چشمہ ہدایت و برکت جاری ہونے پر نظر کرتے ہوئے تصور کی محنت اور ذہنیت کی درستی کی علامت ہے۔ اس تصور کی محنت کی توضیح یوں ہے۔ کہ آنحضرت کے والدین کی اخلاقی پاکیزگی اور عملی طہارت ہر کدومہ کے نزدیک مسلم ہے۔ باقی رہا مذہبی طور پر اعتقادی حالت جو اس کے لیے اگر کسی کے پاس کوئی ایسی شہادت موجود ہو کہ معاذ اللہ انہوں نے کبھی کسی بت کو سجدہ کیا یا اس کے نام کی نذر و قربانی چڑھائی یا کسی بت سے دعا و انتہا کی تو بے شک لاوے۔ لیکن ہم کہاں وثوق سے کہہ سکتے ہیں۔ کہ ایسی شہادت کہیں سے دستیاب نہیں ہو سکے گی۔ پس کسی معین پاکہذا و صالح الاعمال شخص کے متعلق اس کی بزرگی کے برغلاف کوئی ایسی رائے قائم کرنی جس کی تائید میں کوئی بھی دستاویز نہ ہو۔ ہرگز ہرگز درست نہیں۔ صریح بخاری میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ کل مولود یولد علی الفطرة یعنی ہر بچہ اسلام پر پیدا ہوتا ہے پس جب تک اس کی ذمہ داری کی عمر میں اس کے برغلاف کفر و شرک کے عقائد و اعمال ثابت نہ ہوں اسے کافر و مشرک نہیں کہہ سکتے۔ یعنی قرآن شریف حضرت صدیقہ کے حق میں طوفان کھڑا کرنے والوں کو ہدایت کرتا ہے۔

اِذْ تَلَقَّوْنَهُ بِاَلْسِنَتِكُمْ وَتَقُولُوْنَ بِاَعْوَابِكُمْ مَا لَيْسَ لَكُمُّ بِہِ عِلْمٌ وَتَحْسَبُوْنَہٗ هَيِّنًا وَهُوَ عِنْدَ اللّٰهِ عَظِيْمٌ
(نور پٹا)۔

تفسیر حمانی میں اس کی تفسیر یہ جو لکھا ہے۔ ہم اسے بصورت ترجمہ نقل کرتے ہیں۔ جس وقت تم اس بیتان کو اپنی زبانوں سے ایک دوسرے سے نقل و نقل کرتے تھے۔ اور باطنی ترجمات کے علاوہ اپنے منہ سے بھی صدیقیہ نسبت صدیقی اور خدا کے حبیب کی حبیبہ کے حق میں ایسی بات کہتے تھے۔ جس کا تم کو کوئی بھی علم نہیں۔ اور خدا کے تعالیٰ اس پر کس طرح جلد عتاب نہ کرے۔ حالانکہ تم اسے پہل سمجھتے ہو کہ اس پر کوئی عذاب و عتاب نہیں ہوگا۔ اور حقیقت یہ ہے۔ کہ یہ بات خدا کے نزدیک ایک عظیم امر ہے۔ کیونکہ خدا کے رسول اور خدا کے دوستوں کے حق میں جرات کرنا خدا تعالیٰ پر جرات کرنے کے مشابہ ہے۔ جو لوگ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کی طرف کفر و بت پرستی کی نسبت کرتے ہیں۔ ہم ان کے سامنے قرآن کی یہ نصیحت ان الفاظ میں پیش کرتے ہیں۔ اسی بڑی نسبت کو اپنی زبانوں سے نقل و نقل نہ کرو۔ اور محض اس وہم سے کہ وہ زمانہ جاہلیت میں ہوئے سید المرسلین صلوات اللہ علیہم السلام کے ظاہر مطہر والدین محمد بن کے حق میں ایسی بات اپنے منہ سے نہ نکالو جس کا تم کو علم نہیں۔ اور اسے ایسا پہل نہ سمجھو۔ کہ خدا تعالیٰ اس پر عتاب نہیں کرے گا۔ بلکہ حقیقت یہ ہے کہ یہ بات خدا کے بزرگ کے نزدیک بہت بڑی ہے۔ کیونکہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے والدین کے حق میں جرات کرنا خدا تعالیٰ پر جرات کرنے کے مشابہ ہے۔ ایسا نہ ہو کہ زبان کی درانتی کی یہ کاٹ تم کو منہ کے بل گرائے۔ اور لینے کے دینے پڑ جائیں۔ وہاں کسی قسم کی حجت باذی اور مناظرہ مفادمانہ چرب زبانی و قابلیت کام نہیں آئے گی۔ پس احتیاط اسی میں ہے کہ کہ آپ تو خود ان کے کیریکٹر اور طہارت نفس پر اور پھر ان کے اسلاف

کی شرافت و عظمت اور مذہبی و اخلاقی تقدس پر نظر کر کے یہ انتقاد رکھیں۔ کہ آنحضرت کے والدین اپنے بزرگوں کی طرح اپنے جلالی حضرت خلیل اللہ کے دین پر تھے۔ کیونکہ ان کے بغلاف، شرک و بت پرستی ہرگز ہرگز ثابت نہیں۔

قاضی ابوبکر بن عربی سے پوچھا گیا کہ ایک شخص یہ کہتا ہے کہ آنحضرت کے والدین دوزخ میں ہیں۔ تو آپ نے جواب دیا کہ وہ شخص ملعون ہے۔ کیونکہ خدا تعالیٰ فرماتا ہے: ”جو لوگ ایذا دیتے ہیں خدا اور اس کے رسول کو ان پر لعنت کی خدا نے دنیا میں بھی اور آخرت میں بھی (اعزاب پٹا) اور رسول اللہ کے حق میں اس سے زیادہ کون سی ایذا ہے۔ کہ آپ کے والدین کو دوزخی کہا جائے۔

جماعت احمدیہ کے گستاخ ہیر و جواپے مسلک کے مخالف علماء متقدمین ہوں یا متاخرین کو کوستے میں خوب مشاق ہیں۔ ملاحظہ ہو۔ راجح علی (ابن حنیفہ) یعنی مولوی ابوالقاسم صاحب بنارس امام سیوطی سے بہت خفا میں۔ کہ انہوں نے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کو اور دیگر آبائے اجداد اہل ایمان کے متعلق ایسے سارے کیوں کھے۔

جس روز میں سید شفقین کے والدین مکرین کے متعلق مضمون لکھنے والا تھا۔ طاقتور مطالعہ کتب کرنے کے بعد تازہ غسل کیا۔ وضو کیا۔ اور دو رکعت نماز طلب مغفرت اور مدد کے لیے پڑھی۔ اور سجدوں اور التیمات میں شرح صدر کی دعائیں مانگیں۔ الحمد للہ کہ خدا نے تعالیٰ نے مجھے لمایت بخشی اور اب میں پورے شعلے خاطر سے مضمون لکھنے لگا ہوں۔ اللہ تعالیٰ قبول فرمائے! اور اسے میرے لیے ذخیرہ عاقبت بنائے۔ اور قیامت کے روز اپنے حبیب پاک

صلی اللہ علیہ وسلم کے جھنڈے تلے جگہ دیوے جن کے والدین کی عظمت و محبت سے اس نے میرا دل و دماغ مامور و پرورد کر دیا ہے۔ وہ جہاں غور پر اس وقت دل میں اتنی کشادگی ہے۔ کہ گرد و پیش کی وسعتیں میرے سینے میں سمائی ہوئی ہیں۔ اور اوپر سے یہ معلوم ہوتا ہے۔ کہ کسی شے نے مجھے زور سے دبایا ہوا ہے۔ اس لیے حضرات علماء سے انتہاس ہے۔ کہ جن کو اس امر میں اختلاف ہے۔ ہر وہ ظاہری دلائل پر اکتفا نہ کرتے ہوئے مجاہدہ اور ریاضت سے بھی خدا تعالیٰ سے شرح صدر کی دعائیں کریں۔ وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ۔ وَيَا شُوَاعِ عَصَا مِمَّا يَبْعَثُ صُفُوفًا۔ (سیرت مصطفیٰ ص ۷۹ تا ۸۳)

غیر مقلد علم محمد ابراہیم سیالکوٹی کے اقتباسات سے

درج ذیل امور ثابت ہوئے

- ۱۔ سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین ماجدین کی بت پرستی یا شرک کے ثبوت میں کوئی ایک حوالہ بھی موجود نہیں ہے۔
- ۲۔ جب تک کسی کے کفر و شرک اور حق باطل کا ثبوت نہ ملے۔ بوجہ کے بعد کسی کو کافر و شرک نہیں کہہ سکتے۔
- ۳۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین پر دوزخی ہونے کی جرات کرنا۔ دلائل اللہ تعالیٰ پر جرات کرنا ہے۔
- ۴۔ اہل حدیث کے گستاخ ہیر و جواپے سیوطی سے صرف اس لیے ناراض ہیں۔ کہ انہوں نے حضور کے والدین کو کفرین کا ایمان دار ہونا ثابت کیا ہے۔

- ۵۔ والدین مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی شان لکھنے کی وجہ سے محمد ابراہیم یا کوئی دست ہر جائے کو قیامت کو اس کی وجہ سے آپ کے بھنڈے کے نیچے بکڑ جائے۔
- ۶۔ اس مسئلہ میں اختلاف کرنے والے علماء کو ظاہری دلائل کے علاوہ مجاہدہ اور ریاضت سے بھی کام لینا چاہیے اور دعائیں کرنی چاہیں۔
- ۷۔ حضور کے والدین کو دو زخمی کہنے والا ملعون ہے۔

ملحد فکریہ:

اب تک جانیں سے جو سوال و جواب اور تنقید ہم پیش کر چکے ہیں امیدواری ہے کہ اگر کسی قاری کے ذہن میں سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین بکراپ کے سبھی باؤ اجداد کے بارے میں کوئی حد شرع یا غلط فہمی ہوگی تو بفضلہ تعالیٰ اس کے ذہن و دفع کرنے کا ہم نے بہت سا سامان مہیا کر دیا ہے۔ اور نظر انصاف یہی فیصلہ ہے گی کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین کو خصوصاً کافر و مشرک کہنے سے ایذائے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے حد شرع کے پیش نظر کل قیامت کو رسوائی کا سامنا کرنا پڑے گا۔ اور اس کے بر غلاف ان کے جنابی، مومن اور موحد ہونے کا عقیدہ باعثِ راحت و شفا عمتِ مصطفیٰ ہوگا۔ علامہ جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ کو اسی ایک مسئلہ کی برکت سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ۳۶ مرتبہ زیارت مشرف سے نوازا۔

۵

ذخیرہ حدیث سے چند مثالیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم

کے والدین کے ایمان پر اشارۃ دلالت کرتی ہیں

اب ہم آخر میں چند ایسی مثالیں پیش کر رہے ہیں جن سے یہ ثابت شدہ بات اور روز روشن کی طرح واضح ہوگی۔ وہ یہ کہ آپ کے والدین کو کو روزنی یا مشرک کہنے سے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو ایذا نہ ہوتی ہے۔ اور ایذا کے رسول کریم سخت ذلت و خواری کا موجب ہے۔

مثال اول: ابولہب کو جہنم میں نبی علیہ السلام کی ولادت کی خوشی کا فائدہ

ذرقانی:

اعتقھا ابو لہب حین بقرتہ بولادۃ علیہ السلام۔
..... وقد روي ابو لہب بعد موتہ فی القرم
والترائی لہ اخو العباس بعد سنۃ من وفاء
ابی لہب بعد وقعة بدر ذکر السہلی وغیرہ
فقيل لہ ما حالک؟ قال فی النار لانه خفف
عنی بعض العذاب بسبب ما اسقاه من الماء کل
لیلۃ اثنین و ذالک فی امض من بین اصبعی
ہاتین ماء والظاهر انہما السبابة والا بہام
وحکمة تخصیصہما اشارۃ لہما بالعقوبۃ.....
واشار ابو لہب الی تسلیل ما سقاه برأس اصبعہ الی النقرة التي تحت

میں کیا نمن ہے۔ جو عمر پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی پیدائش مبارکہ کی خوشیاں مناتا ہے اور جب دنیا سے جاتا ہے۔ تو توحید و ایمان پر قائم رہتے ہوئے جاتا ہے۔

لمحمد فکریہ:

تاریخ کرام! اللہ تعالیٰ نے جب یہ فرما دیا ہے کہ کافر کو اس کے کسی عمل کی جزا قیامت میں نہیں دی جائے گی۔ تو اس کے بالکل خلاف اللہ تعالیٰ نے ابولہب کو ایک مخصوص وقت کے لیے دوزخ میں رہتے ہوئے خوشی عطا فرمائی۔ یہ اس لیے کہ اس نے اللہ تعالیٰ کے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کی پیدائش مبارکہ پر خوشی سے اپنی لونڈی آزاد کر دی تھی۔ تو وہ والدین کو جنھوں نے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی بدولت عجاہات قدرت کا نظارہ کیا۔ جن کو سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے پیار تھا۔ جن کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے جہانی ایسا تعلق تھا۔ جو کسی کو میسر نہیں۔ تو ان کے درجات، و مراتب کا کوئی ادراک کر سکتا ہے؟

مثال دوم: کسی نبی کی والدہ کافرہ نہیں ہوتی:

مسالك الحنفاء:

ثم اني استقرأت امهات الانبياء عليهم السلام فوجدتهن مومنات هاتم اسحاق وموسى وهارون وعيسى وحوام شيث مذكورات في القرآن بل قيل بنبوتهن ووردت الاحاديث يايمان ما جبرام اسماعيل وام يعقوب واميات اولاده وام داود وسليمان وزكريا ويحيى وشمويل وشمعون وذى الكفل ونص بعض

بعض المفسرين على ايمان ام فوح وام ابراهيم ورجعه ابن حبان في تفسيره وقد تقدم عن ابن عباس انه لم يكن بين فوح وادم ولد كافر ولهذا قال رب اغفر لي ولوالدي وللمؤمنين وقال ابراهيم رب اغفر لي ولوالدي وللمؤمنين يوم يقوم الحساب ولم يعتذر عن استغفار ابراهيم في القرآن الا لابيہ خاصة دون امه فدل على انها كانت مؤمنة واخرج الحاكم في المستدرک وصححه عن ابن عباس قال كانت الانبياء من بنى اسرائيل الا عشرة فوح وهود وصالح ووط وشعيب وابراهيم واسماعيل واسحاق ويعقوب ومحمد عليهم السلام وبنو اسماعيل كلهم كانوا مومنين لم يكن فيهم كافر الى ان بعث عيسى فكفر به من كفر فاميات الانبياء الذين من بنى اسرائيل كلهم مومنات وايضا فقال بنى اسرائيل كانوا اولاد الانبياء واولاد هوفان النبوة تكون في سبط منهم يتناسلون كما هو معروف في اخبارهم واما الاثرة المذكورون من غير بنى اسرائيل فقد ثبت ايمان ام فوح وابراهيم واسماعيل واسحاق وبقى ام هود وصالح ووط وشعيب

يحتاج الى نقل او دليل والظاهر ان شاء الله تعالى
 ايما فدين فكذلك ام النبي صلى الله عليه وسلم
 كان السرفى ذلك ما بين منه من الصور و رد
 في الحديث اخرج احمد والبخاري والصابري
 في الحاكم والبيهقي عن العرباض بن سارية ان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اني عند الله
 لخاتم النبيين وان ادم لم يزل في طينه وساخير
 كرم عن ذلك دعوة ابراهيم وبشارة عيسى
 ورفي يا امي التي رأت وكذلك امهات النبيين
 يرين وام رسول الله صلى الله عليه وسلم
 رات حابين وضعت له راضات له قصور
 الشام ولا شك ان الذي راته ام النبي صلى الله
 عليه وسلم في حال حملها به ولادتها له من
 الايات اكثر واعظم مقارنه سائر امهات الانبياء رسا كما انفا ۲۵۰
 توجه، پھر میں نے تمام انبیاء کرام کی ماؤں کے بارے میں غور و فکر کیا۔ تو وہ
 سب مجھے مومنہ نظر آئیں۔ حضرت اسماعیل، موسیٰ، ہارون، عیسیٰ اور جناب
 شیش کی والدہ حوا کا ذکر تو قرآن کریم میں ہے۔ بلکہ ان کی نبوت کا قول بھی
 کیا گیا ہے۔ اور احادیث کے بارے میں وارد ہیں کہ حضرت اسماعیل،
 یعقوب اور ان کی اولاد، ہارون، سیمان، زکریا، یحییٰ، شمعون، یسوع
 اور ذی النکھل کی ماں امانہ تھیں۔ بعض مفسرین نے نوح اور ابراہیم کی والدہ کے بیان پر اس قدر
 اور ان جہان اپنی تفسیر میں اسی کو ترجیح دی ہے۔ مگر ان جہان کی ایک روایت بھی ہے کہ نوح اور ابراہیم

کے درمیان کوئی شخص کافر نہیں ہوا۔ اسی لیے حضرت نوح نے دعا کی۔ اے
 میرے پروردگار! مجھے بخشش میں سے والدین کو بخش اور ہر اس شخص کو جو میرے گھر میں
 کومن داخل ہوا اسے بخش۔ اور ابراہیم علیہ السلام نے دعا مانگی۔ اے میرے
 پروردگار! مجھے بخشش اور میرے والدین کو اور تمام مومنوں کو قیامت کے دن بخش
 دے۔ اور ابراہیم علیہ السلام کی استغفار کے جواب میں صرف ان کے
 باپ کے بارے میں روکا گیا۔ والدہ کا کوئی ذکر نہ آیا۔ تو یہ اس بات پر دلالت
 کرتا ہے کہ آپ کی والدہ مومنہ تھیں۔ حاکم نے مستدرک میں بیان کیا۔ اور اس کی
 تصحیح بھی کی کہ ابن عباس رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ دس پنیہوں کے سوا تمام پیغمبر
 بنی اسرائیل سے ہوئے۔ وہ دس یہ ہیں۔ نوح، ہود، صالح، لوط و شعیب
 و ابراہیم، اسماعیل، اسماعیل، یعقوب اور محمد مصطفیٰ علیہم السلام۔ اور بنی اسرائیل
 تمام مومن تھے۔ ان میں عیسیٰ علیہ السلام کی بعثت تک کوئی کافر نہیں ہوا۔ ان
 کی بعثت کے بعد جو کافر ہوا ہو گیا۔ لہذا بنی اسرائیل کے انبیاء کرام کی ماں بھی
 مومنہ ثابت ہوئیں۔ اور یہ بھی کہ بنی اسرائیل غالباً انبیاء کرام کی اولاد ہوئے۔ کیونکہ
 نبوت ان کے قبائل میں ہی رہی۔ اور پھر ان کی نسل پھیلتی رہی۔ جیسا کہ
 اسرائیلیات میں معروف ہے۔ اور بقیہ دس پیغمبر جو بنی اسرائیل میں سے
 نہیں ہوئے۔ تو ان میں سے حضرت نوح، ابراہیم، اسماعیل اور اسماعیل
 علیہم السلام کی ماؤں کا ایمان ثابت ہے۔ باقی رہیں حضرت ہود، صالح
 لوط اور شعیب علیہم السلام کی ماں تو ان کا ایمان کسی نقل یا دلیل کا مستحق
 ہے۔ اور ظاہر یہی ہے کہ یہ سب مومنہ تھیں۔ تو اسی طرح سرکارِ دو عالم
 صلی اللہ علیہ وسلم کی والدہ ماجدہ بھی مومنہ ہیں۔ اس میں راز و خفا کو ان میں سے
 ہر ایک نے نور نبوت دیکھا تھا۔ حدیث پاک میں آیا ہے کہ ام احمد

السناد، طبرانی اور بیہقی نے عرباض بن ساریہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں اللہ تعالیٰ کے ہاں خاتم النبیین ہوں اور بے شک آدم علیہ السلام بھی اُن کا خیر گوندھا جا رہا ہے۔ اور میں عنقریب اس کی خبر دوں گا۔ میں دعائے ابراہیم اور بشارت عیسیٰ ہوں، اور اپنی والدہ کا وہ خواب ہوں جو انہوں نے دیکھا تھا۔ اسی طرح تمام پیغمبروں کی مائیں دیکھتی آتی ہیں۔ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی والدہ ماجدہ نے آپ کی ولادت باسعادت کے وقت نور دیکھا تھا۔ جس کی چمک سے شام کے مہلات روشن ہو گئے تھے۔ اور بے شک حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی والدہ ماجدہ نے دوران حمل اور بوقت ولادت جو عوارق عادت اور نشانیاں دیکھیں۔ وہ اُن نشانوں سے کہیں بڑھ کر عظیم تھیں۔ جو دوسرے پیغمبروں کی مائیں دیکھتی رہیں۔

مثال سوم:

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی کافرہ کا دودھ نوش نہیں فرمایا

سیرت حلبیہ:

و ذکر بعضہم انہ صلی اللہ علیہ وسلم لم یرضعہ مرضعۃ الا و اسلمت لکن هذا البعض قال و مرضعاتہ صلی اللہ علیہ وسلم اربع۔ امہ و حلیۃ السعدیہ و ثویبہ و ام ایمن ایضاً۔

(سیرت حلبیہ جلد اول ص ۱۷۱)

تہم، بعض علماء نے ذکر کیا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو جس عورت نے بھی دودھ پلایا۔ وہ مسلمان بنتی۔ لیکن ان بعض کا کہنا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی دودھ پلانے والی عورتیں چار تھیں۔ آپ کی والدہ، حلیمہ سعدیہ، ثویبہ اور ام ایمن۔

توضیح:

جب یہ بات واضح ہے کہ جس عورت کو بھی سرکار دودھ عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو دودھ پلانے کی سعادت حاصل ہوئی۔ اللہ تعالیٰ نے اسے دولت ایمان عطا فرمائی۔ تو پھر اس کی کیا وجہ ہے۔ کہ ان میں سے صرف دودھ پلانے والی بلکہ حقیقی والدہ اس دولت سے محروم رہیں۔ اور دوسری بنتی اور یہ (معاف اللہ) دوزخی؟

مثال چہارم

تا بوقت یکینہ کو فرشتے زمین و آسمان کے درمیان

اٹھاتے تھے

قرآن حکیم میں دو سکر پارہ کے چوتھے ربیع آیت ۲۸ میں اللہ تعالیٰ نے ثابت کیجئے کے بارے میں ارشاد فرمایا۔

قَالَ لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ أَخْرَجَهُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِهِ وَكَانَ ظُلُمًا أَعْمًى وَقَالَ لَمَنْ رَزَقْنَاهُ أَلَمْ نَكُنْ لَهُ الْبَاقِيَ إِذْ نَحْنُ لَهُ الْغَنِيُّ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّكُلِّ مَنَّانٍ

ترجمہ: ان سے ان کے نبی نے فرمایا۔ اس کی بادشاہی کی نشانی یہ ہے کہ

اُسے تمہارے پاس تابوت جس میں تمہارے رب کی طرف سے لوں کو پہن ہے۔ اور کچھ بچی ہوئی چیزیں ہیں معزز موسیٰ اور معزز ہارون کے ترکہ۔ اٹھاتے لائیں گے اسے رشتے بے شک اس میں بڑی نشانی ہے۔ تمہارے لیے اگر ایمان رکھتے ہو۔

تابوت سکینہ کی عظمت و شان تفسیر مظہری:-

قِيلَ إِنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ تَابُوتَ تَا عَلَى آدَمَ فِيهِ صُورُ
الْأَنْبِيَاءِ فَكَانَ حِنْدَ آدَمَ ثُمَّ كَانَ حِنْدَ
شِيثَ وَتَوَارَثَهُ الْآبِيَاءُ حَتَّى وَصَلَ إِلَى مُوسَى
وَمَا كَانَ مُوسَى يَصْخُ فَيُؤْتِيهِ التَّوْرَةَ وَفِيهَا مِنْ
مَنْعَايَهُ فَإِذَا مَاتَ مُوسَى نَزَلَتْهُ الْآبِيَاءُ
بَنِي إِسْرَائِيلَ. وَقِيلَ كَانَ صَنْدُوقًا لِلتَّوْرَةِ
فَكَانُوا إِذَا حَضَرَ الْقِتَالُ قَمَدَ مَوَّةٍ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ
يَسْتَفْتِيحُونَ بِهِ عَلَى عَدُوِّهِمْ فَإِذَا أَسَارَ التَّابُوتُ
سَارُوا وَإِذَا وَقَفَتْ وَقَفُوا۔

(تفسیر مظہری پارہ دوم ص ۳۲۲)

ترجمہ: کہا گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ایک تابوت حضرت آدم علیہ السلام پر
انما جس میں انبیائے کرام کی صورتیں تھیں یہ آدم علیہ السلام کے پاس رہا
پھر حضرت شیت علیہ السلام کے پاس آیا۔ اور اسی طرح کیے بہو گئے
مختلف انبیائے کرام اس کے وارث بنتے آئے۔ یہاں تک کہ حضرت

حضرت موسیٰ علیہ السلام تک آئے۔ پہنچا۔ تو حضرت موسیٰ علیہ السلام اس میں توراۃ اور کچھ
اپنا سامان رکھا کرتے تھے۔ جب آپ کا وصال ہوا تو بنی اسرائیل کے
انبیاء کرام کے ہاتھوں میں آگیا۔۔۔۔۔۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ یہ تابوت دراصل
توراۃ رکھنے کے لیے ایک صندوق تھا۔ تو لوگوں کا یہ طریقہ تھا کہ جب
کسی سے لڑائی ہوتی تو اس صندوق کو سامنے رکھ کر اس کی طفیل اللہ تعالیٰ
سے اپنے دشمن پر فتح طلب کرتے تھے۔

تفسیر مظہری:

قِيلَ كَانَ فِيهِ تَابُوتٌ مِنَ التَّوْرَةِ وَرِصَاصُ
الْأَنْبِيَاءِ الَّتِي تَكْشَرَتْ وَعَصَا مُوسَى وَيَعْلَاهُ
وَعَمَامَتُهُ هَارُونَ وَعَصَاهُ۔

(تفسیر مظہری پارہ دوم ص ۳۲۲)

ترجمہ: کہا گیا ہے کہ اس تابوت میں تورات کی دو تختیاں اور کچھ ان تختیوں کے
ٹکڑے تھے جو ٹکڑے تھیں۔ موسیٰ علیہ السلام کا عصا اور بنی اسرائیل اس میں تھے۔
حضرت ہارون علیہ السلام کی بگڑی اور عصا بھی اس میں تھیں۔

تابوت کی توہین کرنے والے ہلاک ہو گئے۔ روح المعانی:

وَكُنَّ مِنْ عَصَا الشَّمْشَادِ نَحْوًا مِنْ ثَلَاثَةِ
أَذْرُعٍ فِي ذُرَائِيٍّ وَلَمْ يَذَلَّ بِثِقَلٍ مِنْ كَيْدِ كَيْدِي كَرِيمٍ
حَتَّى وَصَلَ إِلَى يَعْقُوبَ ثُمَّ إِلَى بَنِيهِ ثُمَّ
إِلَى أَنْ فَسَدَ بَنُو إِسْرَائِيلَ وَحَصَوْا بَعْدَ مُوسَى

عَلَيْهِ السَّلَامُ خَسَلَطَ اللَّهُ تَعَالَى الْعَمَاقَةَ فَاتَّخَذَهُ
مِنْهُمْ فَجَعَلُوهُ فِي مَوْضِعِ الْبَرِّ وَالْغَايَةِ فَلَمَّا
أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَمْلِكَ كَمَا كُنْتَ سَلَطَ عَلَيْهِمُ الْبَلَاءَ
حَتَّى إِنَّ كُلَّ مَنْ لَعَنَ عِندَهُ أُبْتُ لِي بِالْبُيُوتِ
وَهَلَكَتْ مِنْ بِلَادِهِمْ خُمْسٌ مَدَائِنٍ فَعَلِمُوا
أَنَّ ذَلِكَ بِسَبَبِ اسْتِهَاذِهِمْ بِهِ -

روح المعانی جلد دوم ص ۱۶۸

ترجمہ: تابوت سا گران کی لکڑی کا بنا ہوا تھا۔ تین ہاتھ لہا اور دو ہاتھ چڑھا تھا۔
اور ایک کریم سے دوسرے کریم کی طرف منتقل ہوتا رہا۔ یہاں تک
کہ حضرت یعقوب علیہ السلام پاس آگیا۔ پھر آگے چلا گیا۔ پھر آگے چلا گیا۔ یہاں تک
کہ بنی اسرائیل فساد ی ہو گئے۔ اور موسیٰ علیہ السلام کے بعد منافقان ہو گئے
تو اللہ تعالیٰ نے اُن پر عذاب کو مسلط کر دیا۔ انہوں نے بنی اسرائیل سے
تابوت لیا اور بول و برازی جگہ اسے رکھ دیا۔ پھر جب اللہ تعالیٰ نے
طاوت کو بادشاہ بنانے کا ارادہ فرمایا۔ تو اُن پر مصیبت مسلط کر دی۔
یہاں تک کہ ہر وہ شخص جو تابوت کے پاس بول و برازی پھرنا اسے برا سمجھتا
جاتی۔ ان کی بستیوں میں سے پانچ بائبل ہلاک ہو گئیں۔ پھر انہیں معلوم ہوا
کہ یہ آزمائش اس وجہ سے ہے کہ انہوں نے تابوت کی بے عزتی کی ہے
ملحوظ فکر یہ:

تابوت سبب اور اس میں رکھے گئے تبرکات کی اہانت کرنے والوں کا تذکرہ
آپ نے تفصیل کے حوالہ جات سے ملاحظہ کیا۔ مختصر یہ کہ اس صندوق میں دو پیڑوں
کی مختلف اشیاء تھیں۔ پگڑی اس لیے کہ وہ ابرو علیہ السلام کے سر انور کو چھو

ہی تھی یعلین نے موسیٰ علیہ السلام کی قدم بوسی کی ہوئی تھی۔ عرصہ نے بھی موسیٰ و ہرون کی
دست بوسی کی تھی۔ اس وجہ سے یہ تبرکات جس صندوق میں تھے وہ بابرکت ہو گیا۔
اور اس کے کسید سے دشمن پر توح کی دعا کی جاتی تھی۔ فرشتے اُسے آسمانوں پر اٹھاتے
پہرتے تھے۔ اور جب اس کی اہانت کی گئی تو بستیوں کو ہلاک کر دیا گیا۔ ایک طرف یہ تبرکات
اور ان کی شان اور دوسری طرف حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے جسم اقدس سے لگنے والی کوئی چیز
نہیں بلکہ خود سید دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نفس نفیس نواہ تک اپنی والدہ گرامی کے شکم اطہر
میں جلوہ فرما رہے۔ اسی والدہ مکرمہ رحمہ کے بابرکت اور خوش قسمت ہونے میں شک
کیسے کیا جاسکتا ہے۔ لہذا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے جلوہ فرما ہونے کی برکت سے آپ
کی والدہ بابرکت ہوئیں۔ انہیں کافر یا مشرک کہنے والے یہ سوچ لیں۔ کہ تابوت سبب
کی اہانت کرنے والوں کے ساتھ کیا سلوک کیا گیا۔ اسی طرح اگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی
والدہ ماجدہ کو کافر یا مشرک کہہ کر جو لوگ تو زمین کے منکب ہوتے ہیں۔ ان کے ایمان کا
حال خدا ہی بہتر جانے۔ اور قیامت میں اُن کی بربادی کیسی ہوگی؟ یہ وہاں ہی جا کر
پتہ چلے گا۔

فاعتبروا یا اولی الابصار

ۛ

مثال پنجم:

قبص یوسفؑ کی برکت سے حضرت یعقوب

کی بینائی واپس آگئی۔

القرآن الکریم:

اِذْ هَبْنَا بَصْمِيْعِيْ هٰذَا هَآلِقُوْهُ عَلٰى وَجْهِ اِيْمٰنٍ
يَّآتٍ بِصَيْرٍ اَوْ اُتُوْا بِاَهْلِكُمْ اَجْمَعِيْنَ ۝ وَلَمَّا
فَصَلَّتِ الْعَيْنُ قَالَ اَبُوْهُ هٰؤُلَاءِ لَآ اَجِدُ رِيْحَ يُّوسُفَ
كَوَلَا اَنْ تَفْسِدُوْنَ ۝ فَاصْبِرْ ۝ فَاصْبِرْ ۝ اِنَّكَ لَنَجِيْ
ضَلٰلِكَ الْقَدِيْمِ ۝ فَلَمَّا اَنْ جَاءَ الْبَشِيْرُ الْفَا
عَلٰى وَجْهِهِ فَارْتَدَّ بِصَيْرًا ۝

(یوسف ایت ۹۳ تا ۹۶)

ترجمہ: میرا یہ کرتا ہے جاؤ اسے میرے باپ کے منہ پر ڈالو ان کی آنکھیں
کل جائیں گی۔ اور اپنے سب گھر بھر کو میرے پاس لے آؤ۔ جب
حافلہ مصر سے چڑھا ہوا یہاں ان کے باپ نے کہا بے شک میں یوسف
کی بُرا پاتا ہوں اگر مجھے یہ دکھو کہ سٹھ گیا ہے۔ بیٹوں نے کہا خدا کی قسم
آپ اپنی اسی پرانی وارفتگی میں ہیں۔ پھر جب خوشی سنانے والا آیا۔
اس نے وہ کرتا یعقوب کے منہ پر ڈالا۔ اسی وقت اس کی آنکھیں

پھرائیں۔

توضیح:

سیدنا حضرت یوسف علیہ السلام کی قیص اور اس کی اثر انگیزی کا واقعہ کسی عام کتاب
ذکر نہیں کیا گیا۔ بلکہ قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ نے اسے بیان فرما کر اس کی پختگی اور حقانیت پر
مہر ثبت فرمادی۔ اس واقعہ سے کئی ایک امور ثابت ہوتے ہیں۔ لیکن جس مقصد کے
پیش نظر ہم نے یہ واقعہ ذکر کیا۔ اس کا اس سے تعلق یوں ہے۔ کہ ایک بے جان
چیز جس کا مختصر وقت کے لیے تعلق ایک پیغمبر کے جسم اقدس کے ساتھ ہو گیا۔ اُسے
اللہ تعالیٰ نے اتنا بابرکت بنا دیا۔ کہ کئی ہوئی بینائی اس کی وجہ سے واپس آگئی۔ اس
میں آجانے والی خوشبو کو اللہ کا پیغمبر کو سوں دور سے محسوس کر رہا ہے۔ جب ایک
بے جان کپڑے کو پیغمبر کے جسم کے ساتھ لگنے سے یہ کرامت و سعادت حاصل
ہو گئی۔ تو اس جسم اطہر کی برکتوں اور کرامتوں کا شمار کیا ہو سکتا ہے جس میں سید الانبیاء
محبوب کبریا جناب رحمۃ اللعالمین زماہ تک مسلسل قیام فرما رہے۔ اس شکم اطہر کو اگر
عرش معلیٰ پر فوقیت دیں۔ تو کوئی عجیب بات نہ ہوگی۔ اس کی حقیقت سمجھنے کے لیے
حضرات علماء کرام کے اُن اقوال کو دیکھئے۔ جن میں یہ بحث کی گئی ہے۔ کہ سرکارِ دو عالم
صلی اللہ علیہ وسلم کا مرتد پاک عرش معلیٰ اور کعبہ مکرّم سے افضل ہے۔

فاحتبروا یا اولی الابصار

ۛ

مثال ششم:

حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا خون شریف جو سنہ

سے مالک بن سنان پر آگ حرام ہو گئی

فیسم الریاض:

وَقَوْلُهُ أَيُّ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لِمَا لَكَ لَنْ تَصِيبَهُ النَّارُ كِنَايَةً عَنْ فَوْزِهِ
بِتَعْنِيمِ الْجَنَّةِ وَفِي رِوَايَةٍ مَنْ سَرَّهُ أَنْ يَنْظُرَ
إِلَى مَنْ خَالَطَ مَاءَهُ دَخَى فَلْيَنْظُرْ إِلَى مَا لَكَ
بْنِ سِنَانٍ۔

۲۸۹

(نسیم الریاض جلد اول ص ۳۵۹ مطبوعہ بیروت)

ترجمہ: اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا جناب مالک بن سنان کو فرمایا کہ اُسے ہرگز
آگ نہیں چھوئے گی۔ یہ ان کے لیے جنتی نعمتوں کے حصول میں کامیابی کی
طرف کنایہ ہے۔ ایک روایت میں ہے۔ جو یہ خوش چاہتا ہے کہ
اس شخص کو دیکھے کہ جس کا اور میرا خون باہم مل گئے۔ وہ مالک بن سنان
کو دیکھ لے۔

توضیح:

حضرت مالک بن سنان رضی اللہ عنہ غزوہ بدر میں سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم

کے خون شریف کو نوش کر لیا۔ جس پر انہیں بارگاہِ رسالت سے یہ شہادہ ملا کہ تمہیں دوزخ کی
آگ نہیں چھو سکتی۔ اس مقام پر علامہ خفجی رحمۃ اللہ علیہ نے ایک حدیث نقل کی۔ من
مسند مہدی لم یض۔ الطاء ذنب وھکذا من مازج بد نہ
شیامندہ۔ جس کے خون سے میرا خون مل گیا۔ اس میں گنہ نہیں آسکتے۔ اور اس طرح
جس کے بدن کے ساتھ آپ کی کسی چیز کا اختلاط ہو گیا۔ وہ بھی گنہوں سے دور ہے
گا۔ آپ کے خون کا کچھ رستہ یا آپ کے جسم اطہر میں سے کوئی چیز کسی دوسرے کے
جسم میں مل جائے۔ تو دوزخ حرام۔ لیکن جس کے ساتھ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم
مارے مس رہے۔ اور جن کا خون سیدہ آمنہ کا ہی خون ہے۔ کیونکہ والدہ و دراصل ان
باپ کے جسم کا ٹکڑا ہی ہوتی ہے۔ تو اس اعتبار سے سیدہ آمنہ رضی اللہ عنہا کا مقام و
مرتبہ کس قدر رفیع و عالی ہو گا۔ لہذا ان کا دوزخ کہنے والا دراصل سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم
کی نسبت کی حقیقت کو نہیں جانتے۔ اللہ تعالیٰ سمجھے کی توفیق عطا فرمائے۔

زرقانی:

ان مالک و ابن سنان والد ابن سعید الخدری

لما جرح النبی صلی اللہ علیہ وسلم۔

فی وجہہ یوم احد مص جرحہ حتی

افقاه بنون وقاح ولا ح ظہر بعض المص محل

الجرح ابیض فقال مجہ فقال واللہ وفی

نسخۃ لا واللہ لا امجہ ابدا ثم ازدرہ ابتلعه

فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم من اراد ان

ینظر الی رجل من اهل الجنتہ فلینظر الی هذا

فاستشهد۔ (زرقانی جلد ۲ ص ۱۲۳۰)

ترجمہ: حضرت مالک بن سنان رضی اللہ عنہ جو ابوسعید خدری کے والد ماجد ہیں۔ جب سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرہ انور میں یومِ احد زخم آیا۔ تو انہوں نے وہ زخم چوس لیا۔ یہاں تک کہ وہ جگہ سے صاف ہو گئی اور زخم پر سے سفیدی ظاہر ہو گئی تو آپ نے فرمایا کئی کرے عرض کیا خدا کی قسم میں کئی نہیں کروں گا پھر اس خون کا انہوں نے نگل لیا۔ اس پر سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ جو چاہتا ہو اگر ایسا شخص دیکھے۔ جو جنتیوں میں سے ہے تو وہ اس (مالک بن سنان) کو دیکھے اور وہ شہید ہوئے۔

توضیح:

گزشتہ حوالہ کی روشنی میں حضرت مالک بن سنان کے بارے میں سرکارِ دو عالم حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد اپنے پڑھاء کر اسے دوزخ کی آگ نہیں چھوئے گی۔ اس سے وہم ہو سکتا ہے۔ کہ شاید وہ دوزخ کی بجائے اعراف میں رہیں گے۔ کیونکہ اعراف کے رہنے والوں کے لیے وہی جگہ جنت ہے۔ تو اس وہم کے پیش نظر ہم نے یہ روایت ذکر کی۔ تاکہ واضح ہو جائے کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادِ عالیہ کا مطلب یہ ہے۔ حقیقی جنت میں جائیں گے۔ اور وہاں انہیں نعمتیں عطا ہوں گی۔ بہر حال حضرت مالک بن سنان رضی اللہ عنہ کے جسم میں سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا خون سرایت کر گیا تو ان پر دوزخ حرام ہو گئی اور خود سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا خون شریف جن کا خون ہو۔ لوگ انہیں دوزخی کہتے ہوئے۔ ایذا کے رسول کا خوف نہیں کھاتے۔ اور ایسے واقعات لٹکی نگاہوں میں نہیں پھرتے؟

صحابہ کرام کا نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے فضائل مبارکہ کے بارے میں عقیدہ ارقانی:

واخرج البزاز والطبرانی والحاكم والبيهقي
وابو نعيم في الحلية من حديث عامر بن
عبد الله بن زبير الاسدي ابي الحرث المدني
التابعي التقى العابدات سنة عشرين
و مائة وعالية سنة عن ابيه قال احتجم
رسول الله فاعطاني الدم بعد فراغه
من الحجامة وقال اذهب يا عبد الله فغيبه
وفي رواية اذهب بهذا الدم فتواراه حيث
لا يراه احد فذهبت فشربته ثم اتيته
صلى الله عليه وسلم فقال ما صنعت اي
بالدم قلت غيبتته قال لعنك شربته قلت
شربته وفي رواية فقال له
رسول الله صلى الله عليه وسلم فما حملك
على ذلك قال علمت ان دمك لا تصيب نار
جهنم فشربته لذللك ولفظ الدارطني
في السان عن اسماء قالت احتجم رسول الله صلى الله عليه وسلم

فدفع دمه لابني فشر به فاتاه جبرئيل
فاخبره فقال ما صنعت قال كرهت ان
اصب دمه فقال صلى الله عليه وسلم لا تمسك
النار ومسح على راسه وقال ويل للناس
منك وفي كتاب الجواهر المكنون في ذكر
القبائل والبطون انه اى ابن الزبير لما شرب
دمه صلى الله عليه وسلم قضوع اى فاح
فمه مسكا تمين قال الجوهرى وضاع المسك
وقضوع وقضيع اى تحرك فانتشرت رائحته
قال وقضيع المسك لعله فى قضوع اى فاح
وبقيت رائحته موجودة فى فمه الى ان
صلب.

در قافی جلد چہارم ص ۲۳۰-۲۳۱

ترجمہ: بزار، طبرانی، حاکم، بیہقی اور علیہ میں ابو نعیم نے روایت بیان کی کہ عامر
بن عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ جو تابعی اور ثقہ ہیں اور جن سے صحاح ستہ
میں احادیث روایت کی گئیں۔ اپنے والد سے بیان کرتے ہیں۔
کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے سنگی لگوائی۔ تو مجھے اس میں سے نکلا ہوا
خون عطا فرمایا اور فرمایا۔ اے عبد اللہ! اسے کہیں غائب کر دو۔ ایک
روایت میں ہے۔ فرمایا۔ یہ خون ہے جاؤ۔ اور کہیں اسے چھپا دو
جہاں کسی کی نظر نہ پڑے۔ میں نے کیا۔ اور جا کر اسے پی لیا۔ پھر
جب سرکار کی بارگاہ عالیہ میں حاضر ہوا۔ تو پوچھا۔ اسے کیا کیا؟

میں نے عرض کی۔ حضور! غائب کر دیا ہے۔ فرمایا۔ شاید تو نے اسے
پی لیا ہے۔ ایک روایت میں آیا ہے۔ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے
اس سے پوچھا۔ کہ تجھے ایسے کرنے پر کس بات نے ابھارا۔ عرض کی کہ
مجھے یہ علم تھا۔ کہ آپ کے خون کو جہنم کی آگ جھونک نہیں سکتی۔ میں نے
اس بنا پر اسے پی لیا۔ واقفانی نے سنن میں حضرت اسماء سے
یوں روایت لکھی ہے۔ فرماتی ہیں۔ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے سنگی
لگوائی تو آپ نے اس سے نکلا خون میرے بیٹے کو عطا فرمایا۔ اس
نے وہ پی لیا۔ ادھر جبرئیل علیہ السلام بارگاہ نبوی میں حاضر ہوئے۔
اور اس کی خبر دے دی۔ تو آپ نے پوچھا۔ تو نے میرے خون کے
ساتھ کیا کیا؟ عرض کی۔ میں نے اسے اچھا نہ سمجھا۔ کہ آپ کے خون شریف
کو کہیں پھینک دوں۔ (اس لیے پی لیا) اس پر آپ نے فرمایا۔ تجھے
دوزخ کی آگ نہیں چھوٹے گی۔ آپ نے اس کے سر پر ہاتھ پھیرا اور
فرمایا۔ لوگ تیرا رشک کیا کریں گے۔ الجواہر المکنون کتاب میں مذکور ہے
کہ ابن زبیر رضی اللہ عنہ نے جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا خون شریف
پی لیا۔ تو ان کے منہ سے مشک کے بھبھوکے نکلتے تھے۔ اور خوشبو
ان کے منہ میں ان کے سولی دیئے جانے تک موجود رہی۔

ملخص فکریہ:

حضرت عبد اللہ بن زبیر نے خون رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم فوش کر لیا
تو دنیا میں یہ فیض بلا کہمر نے ہمک منہ سے خوشبو نہ گئی۔ اور غروی یہ نامذہ
کہ جہنم کی آگ حرام ہوگئی۔ اس سے سیدہ آمنہ رضی اللہ عنہ کی کیفیت کا اندازہ لگائیں۔
کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ان کا ہی ٹکڑا ہیں۔ جس ٹکڑے کے ٹکڑے میں یہ فیض

فیض و برکت اور نکل اور اصل کے بارے میں غیبی کا قول کرنے میں شرم آئے؟ اسی جزو کی
مشاہدہ چودہ سو سال گزرنے کے بعد لوگوں نے دیکھا۔ وہ اسی طرح کہ جب موجودہ
سعودی حکومت نے مشرک کو کشادہ کرنے کے لیے زمین کی کھدوائی کی۔ تو اس جگہ
سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے والد گرامی شیخ عبد اللہ بن عبد المطلب کی قبر تھی۔ جب قبر سے مٹی
پٹائی گئی۔ تو آپ کے والد ماجد کی میت اور اس کا کفن بالکل ایسا تازہ تھا۔ کہ ابھی کسی
نے دفن کیا ہو۔ یہ اس لیے کہ آپ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے والد ماجد ہیں۔ اس
سے آپ کی والدہ ماجدہ کا حال معلوم کر سکتے ہیں۔ (فاختہ پروایا اولی الابصار)

مثال ہفتہ:

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فضلات مبارکہ
میں استعمال شدہ ڈھیلوں میں خوشبو
ہوتی تھی

زرقانی:

و فی الشفاء لابن السبع عن بعض اصحابہ قال
صحبت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
فی سفر فلما اراد قضاء الحاجة تأملتہ
وقد دخل مکا فاقضی حاجتہ فدخلت موضع
الذي خرج منه فمأثر له اثر خائط ولا بول

رايت في ذلك الموضع ثلاثة احجار فاخذت من
فوجدت لهن رائحة طيبة وعطرا بكسر
العين طيبا معطوف على لهن لا على رائحة
فالمنعني وحيد تهن عطر اى كالعطر مبالغه
كان عينهن انقلبت من الحجرة الى العطرية
وبدل ذلك ان بقيه ذال الخبر كما فى التلمساق
فكنت اذ اجئت يوم الجمعة المسعد اخذ
تهن فى كمي فتغلب رائحتهن رائحة من
تطيب او تعطر۔

(زرقانی جلد چہارم ص ۲۲۸)

ترجمہ: ابن السبع اپنے کسی ساتھی کے حوالے سے روایت کرتے ہیں۔ جسے
الشفاء نے لکھا ہے۔ کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کسی سفر
میں تھا۔ تو آپ نے قضاء حاجت کا ارادہ فرمایا۔ میں غور سے دیکھتا
رہا۔ آپ ایک جگہ تشریف لے گئے۔ اور ضرورت پوری فرمائی۔ پھر میں
اسی جگہ گیا۔ جہاں سے یا ہر تشریف لائے تھے۔ تو مجھے وہاں بول و
بلاز کا کوئی نشان نظر نہ آیا۔ میں نے وہاں مین پتھر دیکھے۔ انہیں اٹھالیا
تو ان میں بہترین خوشبو پائی۔ اور میں نے یہ سمجھا کہ یہ پتھر گویا عطر بن
گئے ہیں۔ اس روایت کا بقیہ حصہ تلمساقی میں یوں مذکور ہے۔ کہ جب
جمعہ کے دن آٹا اور لوگ مسجد میں مختلف خوشبوئیں لگا کر آئے۔ تو
میری آستین میں وہ پتھر ہوتے۔ اور ان کی خوشبو تمام خوشبویات کے
اتحاد دیتی تھی۔

ملحہ فکریہ:

ایک ڈھیلا یا پتھر جس کو سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم استنجا کے لیے استعمال فرمایا اس میں ایسی خوشبو بس بجی جائے کہ دنیا کی کوئی خوشبو اس کے سامنے نہ ٹھہر سکے۔
اس والدہ کی نورانیت اور صفائی کا کیا عالم ہوگا جن کے بطن اقدس میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم متواتر نو ماہ قیام پذیر رہے۔ اُن کے منبئی ہونے میں کیا شک ہو سکتا ہے۔

(فاختہ پروایا اولیٰ البصار)

مثال ہشتم:

جس عورت نے غلطی سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا
بول نوش کر لیا۔ اس کی پیٹ کی سب بیماریاں
جاتی رہیں

ذرقانی:

عَنْ أُمِّ أَيْمَنَ قَالَتْ قَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْبَيْتِ إِلَى فَخَّارَةٍ فِي جَانِبِ الْبَيْتِ فَبَالَ فِيهَا فَفَقُمْتُ مِنَ اللَّيْلِ وَأَنَا عَطِشٌ شَدِيدٌ فَشَرِبْتُ مِمَّا فِيهَا وَأَنَا لَا أَفْعُرُ أَتَمَّ بَوْلًا لَطِيبًا رَاحَ حَتَّى فَلَمَّا أَصْبَحَ النَّبِيُّ قَالَ لَأُمِّ أَيْمَنَ كُومِي فَأَمْرِي بِي مِمَّا فِي بَيْتِكَ الْفَخَّارَةِ فَقُلْتُ قَدْ وَ اللَّهِ شَرِبْتُ مِمَّا فِيهَا قَالَتْ فَصَحِّحْ رَسُولُ اللَّهِ حَتَّى بَدَتْ لَوَاحِيَهُ ثُمَّ قَالَ أَمَّا وَاللَّهِ لَا يَبْجَعَنَّ

بَطْنُكَ أَبَدًا۔

(ذرقانی جلد چہارم ص ۲۳۱) (بخاری)

ترجمہ: ام ایمن بیان کرتی ہیں کہ ایک رات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اٹھے اور گھر کے ایک کونہ میں پڑے گھرے میں آپ نے بول کیا۔ میں رات کو اٹھی اور پیاسی تھی۔ تو میں نے اس گھرے میں جو کچھ تھا پی لیا۔ مجھے یہ معلوم نہ ہو سکا کہ یہ بول ہے۔ کیونکہ اس کی صیغی یعنی خوشبو اور ہی تھی۔ پھر جب سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم صبح حسب معمول اٹھے۔ تو ام ایمن کو فرمایا۔ جاؤ اور جا کر بول کو گرا دو۔ جو گھرے میں ہے۔ میں نے عرض کیا۔ خدا کی قسم! میں نے تو اس میں سے سب کچھ پی لیا ہے۔ کہتی ہیں کہ اس پر رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم اتنے ہنسے کہ آپ کی داڑھیں نظر آنے لگیں۔ پھر فرمایا۔ واللہ! تیرا پیٹ کبھی بھی کسی دُکھ درد میں مبتلا نہ ہوگا۔

مثال نہم:

عکرم اور سبعیہ کے والد کے کفر کی وجہ سے ان کی تکلیف
کو نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی تکلیف قرار دیا۔

فتح الربانی:

قَالَ الْحُلَوَانِي الْمَوَاضِي الْقَوْلُ بِكُفْرِ آبَوَيْهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زِلَّةً عَاقِلٌ كَعَوْدُهُ بِاللَّهِ مِنْ ذَلِكَ فَكَانَ تَقْوَاهُ بِهِ فَقَدْ تَعَرَّضَ لِكُفْرٍ بِأَيِّدِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَدْ جَاءَ أَنَّ عِكْرَمَةَ بْنَ أَبِي جَهْلٍ

اس کو ہر رات نے روایت کیا۔ اور یہ بات یقینی ہے۔ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اپنے جو شریعت میں زندہ ہیں۔ آپ پر امت کے اعمال پیش کیے جاتے ہیں۔ اور بسبب حکم و مرضی اللہ عز و جل کے بارے میں ان کے باپ کے معاملہ میں یہ رعایت برقی گئی کہ اسے برا بھلا کہنے سے انہیں ازیت ہوتی ہے۔ اور یہ الکا کائنات صلی اللہ علیہ وسلم اس بات کے نزدیک صہل و آوادل ہیں۔ اور یہ بھی مروی ہے۔ کہ اگر بسبب کسی بیٹی سبب نے ایک تہہ مرث کیا۔ کہ لوگ مجھے چلا چلا کر کہتے ہیں۔ کہ مطلب اتنا کی بیٹی ہے۔ یہ سن کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غصہ دیا۔ آپ اس وقت محنت غصہ میں تھے۔ فرمایا۔ اس قوم کی کیا حال ہے۔ جو میرے نسب اور میرے رشتہ و دادوں کے ذریعہ مجھے تکلیف دیتے ہیں۔ خبر فاجر جس نے مجھے میرے نانا ننان رشتہ داروں کے ذریعہ مجھے تکلیف دیتی ہے۔ اس نے اللہ تعالیٰ کو روایت دی۔

الحمد فکریہ:

مولک و برکت الی جلیل اور وسیعہ بخت الی لبیب کوان کے باپ کے برا بھلا کہنے سے آپ نے متنع فرمایا۔ کہ یہ تو کس کو برا بھلا کہنے سے ان سر نے دالوں کو کچھ نہ بگاڑ سکیں ان کے زندہ و رشتہ داروں کا جو موتوں میں دل خود دگفتا تھا۔ اسی آپ نے مردوں کے سبب سے زندہوں کو دکھی کرنے سے متنع فرمایا۔ ایک طرف ہے واقعات اور دوسری طرف خود سرکار و دعا و علم صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے والدین کی بیٹیں کا معاملہ ہے۔ آپ یہ اللہ علیہ وسلم، انا الامام نبی و راہد محبوب فائق کائنات ہیں اور حکم و امر ہے۔ پھر آدھرا بوسل، ابوسبیب ہیں۔ جو نفس تو راقی سے قطع سمجھتی ہیں۔ سادھرا دھر سہو صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کی بیٹیں جن کے کفر و شرک پر کوئی ضعیف سے ضعیف

اِسْتَعَاذَ إِلَى السَّيِّئِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّكَ الْإِنْسَانُ لَيْسَ بِكَ
أَبَاهُ فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَوْهُ فِي الْأَخْيَارِ
يَسْتَبِ الْأَمْوَآتِ) رواه الطبرانی ولا شك أنك مملوك
عليه وسلم حتى في قسائمهم تعرض عليهم أفعسا لسا
وإذا روي عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه في أبيه يا لثقي
فمعا ينادي به ومن بسببه فسببه المخلوق أو لا
نأجنب حبيبتك وقد جازأك مسيعة وكذا
المعروفية يذترق بذت ابى لهب جازأك إلى رسول الله
صلی اللہ علیہ وسلم فقال لك أنك الناصر ينجي خيولك
في يفتقر لوقت إني أبتئ تطيب الناصر يفتقر لسم
صلی اللہ علیہ وسلم و هو من غضب فسببه فقال
وما بال أقوالهم أيميت في نسبي في نسبي وقد روي عن حمي الك
و من اذ في نسبي وقد روي عن حمي فسببه إذا في من الخاف
فقد أذی اللہ عز و جل

فتح الرازي بغيره من احوالنا ۲۸۲۸۱۰ باب زيادة التمهيد

توجه لہذا، الحوائی نے ہم سب میں بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کی بیٹوں کے بارے
میں کفر کا قول کیا کہ ایک شخص منکر کی ذلت ہے۔ جو شخص تہ سے یہ بات نکالتا ہے
تو اس نے وہ اصل رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو تکلیف دینے کا جتنا کیم کرے
تو رسول الی جلیل نے ایک دفعہ رسول کریم سے عرض کیا حضور کریم صلی اللہ
علیہ وسلم: لوگ میرے باپ کو برا بھلا کہتے ہیں۔ تو اس کے جواب میں آپ نے
اِسْتَعَاذَ فرمایا۔ کہ یہ مردوں کے سبب سے زندہوں کو تکلیف نہ دیا کرو

روایت بھی نہیں ملتی۔ بلکہ ان کے مومن و موحد ہونے پر دلائل کا انبار ہے۔ تو کیا آپ کے والدین کریمین کو کافرا جہنمی کہنے سے ایذائے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نہ پائی جائے گی؟ اور جب ایذائے رسول متحقق تو بارشادہ مرکاؤم صلی اللہ علیہ وسلم ایذائے باری تعالیٰ موجود اور پھر ان اذیتوں کا اجر و عیازہ جو بھگتنا پڑے گا۔ اس پر نظر کریں۔ تو اس کے خیال و تصور سے ایک مومن کا دل کانپ اٹھتا ہے۔ اور کبھی بھی اس قول کے کہنے پر ہمت نہ کرے گا۔ جو کچھ لوگ کرتے ہیں۔

(فاعتبروا یا اولی الابصار)

مثال دہم:

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کل قیامت کو سب پہلے اپنے قرابت والوں کی شفاعت کریں گے۔

مسالك الحنفاء:

عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوَّلُ مَنْ أَشْفَعَ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَهْلُ بَيْتِي ثُمَّ لَا قَرَبُ قَالَا قَرَبٌ وَمَا وَرَدَ الْمَحَبَّ الطَّيْبِي فِي ذَخَائِرِ الْعَقَبِيِّ عَنْ عَلِيٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا مَعْشَرَ بَنِي هَاشِمٍ وَالَّذِي بَعَثَ بِالْحَقِّ نَبِيًّا لَوْ أَخَذْتُ بِحُلْقَةِ الْجَنَّةِ مَا يَدَأْتُ إِلَّا بِكُمْ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَكْوَامٌ يَزْعُمُونَ أَنِّي رَحِمْتِي لَا يَنْفَعُ بَلَّ حَشَى يَبْلُغُ حَاكِمًا وَهُوَ أَحَدُ قَبِيلَتَيْنِ (مسالك الحنفاء ص ۱۱۳)

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ قیامت کے دن جن کی سب سے پہلے شفاعت کروں گا۔ وہ میرے اہل بیت ہوں گے۔ پھر حوران کے قربت اور پھر جو ان کے قریب۔ ذخائر العقبیٰ میں محب طبری نے ذکر کیا۔ حضرت علی المرتضیٰ بیان کرتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔ اے جماعت بنی ہاشم! اس خدا کی قسم! اگر جس نے مجھے حق کے ساتھ نبی بنایا۔ اگر میں نے جنت کی زنجیر پکڑ لی تو اندر گزارنے کے لیے ابتداء تم سے ہی کروں گا حضرت جابر بن عبداللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضور نے فرمایا۔ اس قوم کا کیا بنے گا۔ جو یہ خیال کرتی ہے۔ کہ میری رشتہ داری کو فی نفع نہ دے گی۔ یہاں تک کہ ایک حاکم ہو دو قبیلوں میں سے۔

ملحہ فکریہ:

سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی رشتہ داری کو کل قیامت میں باعثِ نفع فرمایا۔ اور بنی ہاشم کو عظیم خوش خبری سے نوازا۔ لیکن اس خوش خبری کے مصداق وہ لوگ نہیں بنیں گے۔ جو نوس قرآنی سے ابدی جہنمی میں۔ اور یہ بھی یاد رہے کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت گناہ گار مسلمانوں کے لیے ہوگی۔ اب یہاں ایک خدشہ نظر آتا ہے۔ کہ جس طرح حضور صلی اللہ علیہ وسلم ان کافروں کی شفاعت نہیں فرمائیں گے جو جہنمی ہیں۔ تو یہ کہاں سے معلوم ہوا کہ آپ اپنے والدین کریمین کی شفاعت فرمائیں گے؟ مزید درجات بلند کرائیں گے۔ کیونکہ اس کے لیے مغفور و مہر م ہونا ضروری ہے اس

اس کے لیے مومن ہونا شرط اولین ہے۔ تو اس بارے میں تاریخ خمیس کا ایک حوالہ پیش نہایت ہے۔

تاریخ خمیس:

ما اخرجہ ابن جریر فی تفسیرہ عن ابن عباس فی قولہ
تعالیٰ وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَىٰ قَالَ مِنْ رِضَا
مُحَمَّدٍ صَلَّى اللہ علیہ وسلم اَنْ لَا يَدْخُلَ اَحَدٌ
مِنْ اَهْلِ بَيْتِہِ النَّارَ وَمَا اخرجہ العاکم وصحہ
عن ابن مسعود انه قال قال رسول اللہ علیہ وسلم سئل عن
اَبُو یَہر فَقَالَ مَا سَأَلَ تَحِيماً رَافِیً فَيُعْطِیْنِیْ فِیْہِمَا وَاِیَّیْ
لَقَائِمَ یَوْمَئِذٍ الْمَقَامَ الْمُحْمَدَ۔

(تاریخ خمیس جلد اول ص ۲۳۲)

ترجمہ: ابن جریر نے اپنی تفسیر میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے اللہ تعالیٰ کے قول وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَىٰ کے بارے میں ذکر کیا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی پسند یہ ہے کہ کوئی بھی آپ کے اہل بیت میں سے دوزخ میں نہ جائے۔ اور وہ روایت جس کو عاکم نے حضرت ابن عباس سے بیان کیا اور اسے صحیح کہا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے آپ کے والدین کریمین کے بارے میں پوچھا گیا تو آپ نے فرمایا میں اللہ تعالیٰ سے ان دونوں کے بارے میں جو بھی مانگوں گا وہ مجھے عطا کر دیا جائے گا۔ اور میں اس دن مقام محمود پر کھڑا ہو گیا۔

لمحہ فکریہ:

اب حضور صلی اللہ علیہ وسلم اپنے رب سے اپنے والدین کے متعلق کیا سوال

کریں۔ جو انہیں عطا کر دیا جائے گا۔ کیا وہ انہیں دوزخ میں جانے کی بات پوچھیں گے۔ کہ انہیں اللہ انہیں دوزخ میں بھیج دے۔ کیا وہ ان کے بارے میں یوں عرض کریں گے۔ اے اللہ! انہوں نے کسی نبی کی بعثت کا زمانہ نہیں پایا۔ ان کے پاس تفصیلی دین پہنچانے والا کوئی نہ تھا۔ اس لیے تو انہیں عذاب میں گرفتار کر۔ اگر یہ سوالات نہیں ہوں گے۔ تو پھر واضح بات ہے۔ کہ آپ اللہ تعالیٰ سے بروز عشرہ سوال کریں گے۔ کہ انہیں جنت میں تو تو پہلے پہنچا چکا ہے۔ اب ان کے درجات تو مزید بلند فرما۔ اور اللہ آپ کی یہ بات مقبول فرمائے گا۔

مثال یازدہم:

دس جانور جنت میں جائیں گے

تفسیر روح المعانی:

رَوَى اَبُو اَنَسَةَ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى
مَا قَالَ مَقَاتِلُ عَشْرَةَ مِنْ اَلْحَيَوَانَاتِ تَدْخُلُ الْجَنَّةَ
نَاقَةٌ صَالِحَةٌ وَحَبْلُ الْبُرْهَانِ وَكَبْشٌ اِسْمَاحِيلَ
وَيَقَرَّةٌ مُّوسَىٰ وَحَمَلَةُ يُونُسَ وَحِمَارُ عَزِيزٍ وَنَمْلَةٌ
سُلَيْمَانَ وَهَدْمَدُ بَلْقِيسَ وَكَلْبٌ اصْحَابِ الْكَهْفِ
وَنَاقَةُ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللہ علیہ وسلم فَكُلُّهُمْ
يُصْنَعُونَ عَلَى صُرُرٍ وَكَبْشٍ وَيَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ
ذَكَرَهُ فِي مَشْكُوتِ الْاَفْوَاقِ السَّيِّخُ سَعْدِي

قد سن سرہ -

ملک اصحاب کہنت روز چند پنے نیکان گرفت مردم شد
یعنی بامراواں داخل جنت شد و صورت کش
(تفسیر روح المعانی جلد ۲۶ نمبر ۲۶ مطبوعہ بیروت)

ترجمہ: جناب مقافل کے بھڑن مروی ہے۔ کہ حیوانات میں سے دس جنت
میں داخل ہوں گے۔ صالح علیہ السلام کی اونٹنی، ابراہیم علیہ السلام کا بچہ
اسماعیل کا دنبہ، موسیٰ علیہ السلام کی گائے، یونس علیہ السلام کی مچھلی، عزیر
علیہ السلام کا گدھا، سلیمان علیہ السلام کی چوہلی، بلقیس کا ہڈہ، اصحاب کہنت
کاٹن اور رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی اونٹنی۔ ان تمام جانوروں کو فیڈرے
کی شکل میں مشکل کر کے جنت میں داخل کیا جائے گا۔ مشکوٰۃ الانوار میں یہ
ذکور ہے شیخ سعدی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا ہے۔ اصحاب کہنت کے کتے
کو چند دن نیک مردوں کی صحبت میں آئی۔ تو وہ اور لوگوں کے ساتھ
فیڈرے کی شکل میں جنت میں جائے گا۔

ملحہ فکریہ:

ان جانداروں اور حیوانات کے دخول جنت کی وجہ صاف ظاہر ہے۔ کہ انہیں
کے نیک بندوں کے ساتھ نسبت اور تعلق کی بنا پر انہیں یہ شرف دیا گیا۔ جب ہم ان
میں سے ہر ایک کے تعلق اور نسبت پر غور کرتے ہیں۔ تو وہ سارے اسباب و تعلقات
سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے والدین کریمین میں بالخصوص آپ کی والدہ ماجدہ
رضی اللہ عنہا میں موجود ہیں۔ اگر بچہ سارے اور گائے کی نسبت ابراہیم موسیٰ علیہما السلام
کی طرف ہے۔ تو اس سے کہیں بڑھ کر اور حقیقی تعلق حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا اپنے والدہ
ماجدہ سے ہے۔ اگر مچھلی نے حضرت یونس علیہ السلام کو چالیس دن اپنے اندر
ٹھہرائے رکھا۔ تو سیدہ آمنہ رضی اللہ عنہا کے لپٹن اقدس میں آپ نو ماہ تک

قیام پذیر رہے۔ اگر گدھے نے حضرت عزیر علیہ السلام کو سواری کرائی۔ تو حضرت آمنہ
رضی اللہ عنہا نے کیا اپنے نورِ نظر کو کبھی ہاتھوں پر کبھی گود میں سوار نہیں کیا۔ اگر چوہلی کے
باتیں سن کر حضرت سلیمان تبسم فرماتے ہیں۔ تو کیا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے والدہ
ماجدہ کی بار باتیں سن کر خوشی کا اظہار نہیں فرمایا اور وہ کتا کہ جس نے اصحاب کہنت کی خدمت
کی۔ کیا آپ کی والدہ ماجدہ کی دودھ پلانے کی خدمت، مکہ سے مدینہ اور مدینہ سے پھر
واپس مکہ لانا اور ان کی ہر طرح دیکھ بھال کرنا برابر ہیں؟ جب یہ سب باتیں سیدہ آمنہ
رضی اللہ عنہا میں علی وجہ امکان موجود ہیں۔ اور پھر آپ کی والدہ ہونے کا شرف مزید
اکرام ہے۔ اس کے باوجود یہ تو جنت میں نہ جائیں۔ اور مذکورہ حیوانات جنت میں داخل
کیے جائیں؟

عقل اس قسیم کرنے سے انکار کرتی ہے۔ اور حقیقت بھی یہی ہے۔ لہذا
معلوم ہوا کہ رسول مقبول حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی والدہ ماجدہ رضی اللہ عنہا
اگر ان میں اور کوئی خوبی نہ ہوتی۔ تو بھی وہ جنتی تھیں۔ لیکن بایں ہر ان میں ایمان و توحید
اور دین ابراہیمی کے کچھ کچھ احکام پر پابندی بھی تھی۔ لہذا وہ جنت میں ہی نہیں
بلکہ جنت کے اعلیٰ درجات پر فائز ہوں گی۔

فاعتبروا یا اولی الابصار

ۛ

مثال دوازدهم:

اگر والدین کریمین آپ کو نماز میں بلائیں تو حضور
فرماتے ہیں میں ان کے بلاوے کا نماز میں
جواب دوں گا۔

مسالك الحنفاء:

قال البيهقي في شعب الایمان اخبرنا ابراهيم الحسين
بن بشران انا ابو جعفر الرازي انا يحيى بن جعفر
اخبرنا زید بن الحباب اخبرنا يسين بن معاذ
اخبرنا عبد الله بن يزيد عن طلق بن علي
قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول لَوِ اُذِرْتُ وَ اِلْدَتِي اَوْ اَحَدُهُمَا وَاَنَا فِي
صَلَاةِ الْعِشَاءِ وَقَدْ قَرِئَ فِيهَا بِمَا يَحْتَكَ الْكِتَابُ
فَنَادَى يَا مَحْمَدُ لَا جَبْتُهُمَا لَلْبَيْتِكَ۔

(مسالك الحنفاء ص ۵۶)

ترجمہ: جناب علی بن علی بیان کرتے ہیں کہ میں نے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم
کو یہ فرماتے سنا کہ اگر میں اپنے والدین کو پاتا۔ یا ان میں کسی ایک کا زمانہ
مجھے میسر آتا۔ اور میں نمازِ عشاء شروع کر کے سورہ فاتحہ مکمل کر چکا ہوتا۔

اور مجھے آواز دیتے۔ یا محمد! تو میں ان کی آواز کا جواب دیتا۔ میں حاضر ہوں۔

ملحہ فکریہ:

اس حدیث پاک سے یہ مسئلہ مقصود ہے کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم
کے قلبِ اطہر میں اپنے والدین کا کس قدر مقام تھا۔ اور اس مقام و مرتبہ کا بچے نماز کی
مثال سے واضح کیا۔ اگر وہ دونوں یا کوئی ایک کا فر و مشرک ہوتا۔ تو پھر اس کا احترام اور
پھر نماز کے دوران آپ سے ایسا متوقع نہ تھا۔ لہذا اس سے بھی معلوم ہوا کہ آپ
کے نزدیک بھی ان کا مومن ہونا واضح تھا۔

مثال سیزدهم:

حافظ قرآن کی شفاعت سے گھر کے دس افراد جنت

میں جائیں گے۔

ابن ملجہ:

عن علي ابن ابی طالب قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم من قرء القرآن وحفظه أدخله الله
الجنة وشيعته في عشرة من أهلي بيتيه كلهم
قد استوجب النار۔

(ابن ملجہ شرح ص ۱۹)

ترجمہ: حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا کہ جس نے قرآن کریم پڑھ لیا اور حفظ کیا۔ تو اللہ تعالیٰ اسے جنت
میں داخل فرمائے گا۔ اور اس کی اس کے گھر والوں میں سے دس آدمیوں

کے متعلق شفاعت مقبول فرمائے گا۔ ایسے دس آدمی جن پر جہنم لازم ہو چکا ہوگا۔

ملحہ فکریہ:

ایک حافظ دس جنہوں کو شفاعت کر کے جنت میں پہنچا دے گا۔ تو سرکارِ دوام حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے والدین کو جنت میں نہ لے جائیں گے؟ یہ کم از کم دلیل ہے۔ ورنہ ہم تو انہیں پہلے سے ہی جنتی تسلیم کرتے ہیں۔ اور آپ کی شفاعت سے ان کے درجات میں مزید اضافہ ہوگا۔ تو وہ لوگ جو آپ کے والدین کو جنت میں لے جاتے ہیں۔ ان کے نزدیک ایک اتنی (حافظ و قاری) کو تو دس افراد کے بخشوانے کا معجزہ لیکن پیغمبر اپنے والدین کو بھی نہ بچا سکا؟ ان کی اس منطق کو کون سمجھے گا۔ اللہ تعالیٰ ہدایت عطا کرے۔

مثال چہارم:

نیک بیٹے کی اپنے والدین کے انتقال کے بعد ان کے لیے مانگی گئی دعاء مستجاب ہوتی ہے

ابن ماجہ:

عن عبد اللہ بن ابی قتادہ عن ابیہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خیر ما یُخْلِیفُ الرَّجُلَ مِنْ بَعْدِهِ ثَلَاثٌ وَلَدٌ صَالِحٌ یَدْعُوْکَ وَصَدَقَہُ تَجَرَّیْ یَبْلُغُہُ اَحْبَرُہَا وَعِلْمُو یَعْمَلُ بِہِ مِنْ بَعْدِہِ۔ (ابن ماجہ شریف ص ۲۱)

ترجمہ: حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کسی آدمی کے مرنے کے بعد تین چیزیں بہترین غلیفہ میں۔ ایک نیک بچہ جو اس کے لیے دعا کرتا ہو۔ دوسرا صدقہ جاریہ جس کا اسے ثواب ملتا ہے تیسرا علم کہ جس پر اس کے مرنے کے بعد عمل کیا جاتا ہے۔

ملحہ فکریہ:

مذکورہ حدیث میں تین ایسے اعمال کی نشاندہی کی گئی ہے۔ جو کسی کے مرجانے کے بعد اس کے کام آتے ہیں۔ اور انہی کے ثواب میں اضافہ کا باعث بنتے ہیں۔ سرکارِ دوام حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صورت میں سیدہ امنا اور حضرت عبداللہ نے اپنے پیچھے ایک ایسا صدقہ جاریہ چھوڑا۔ جو پوری کائنات میں کسی کو نہ حاصل ہو سکا اور نہ ہو سکے گا اب ایک عام بچہ اگر عام والدین کے لیے دعا کرتا ہے۔ تو اللہ تعالیٰ اسے رو نہیں فرماتا تو خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم اگر اپنے والدین کے لیے دعا فرمائیں۔ تو اس کے قبول نہ کرنے کا کونسا اعتراض ہو سکتا ہے۔ اور پھر سرکارِ دوام صلی اللہ علیہ وسلم نے خود فرما بھی دیا۔ کہ میں اللہ تعالیٰ سے اپنے والدین کے بارے میں جو دعا کروں گا۔ وہ منظور ہوگی۔ یہ تو قیامت کی بات ہے۔ دنیا میں آپ نے یہاں تک فرمایا۔ کہ اگر دورانِ نماز وہ مجھے بتلائیں۔ تو میں بیک وقت حاضر ہو جاؤں گا۔ لہذا معلوم ہوا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کو عین دن بدن بلند درجات پر فائز ہو رہے ہیں۔

فاعتبروا یا اولی الابصار

مثال پنجم:

حافظ قرآن کے الدین کو قیامت میں ملے پہنائے
جائیں گے

کنز العمال:

ان هذا القرآن يلقى صاحبه يوم القيامة حين
ينشق عنه قبره كالرجل الشاب فيقول له
هل تعرفني فيقول ما اعرفك فيقول انا صاحبك
القرآن اظمأ تك في الهوا جروا سيرت ليلتك وان
كل تاجر من ورانته تجارة

وانا لك اليوم وراكل تجارة فيعطى الملك
بيمينه والخلد بشماله ويوضع على رأسه
تاج الوقار ويكسى والداه حلتين لا يقوم لهما
اهل الدنيا فيقولان بما كسبنا هذه فيقال
لهما ياخذ ولدكما القرآن۔ (کنز العمال جلد ۱ ص ۵۵۲)

ترجمہ: یہ قرآن کریم اپنے پڑھنے والے سے کل قیامت کو ملاقات
کرے گا۔ اور یہ ملاقات اس وقت ہوگی جب قبروں سے لوگوں کو
نکالا جائے گا۔ قرآن ایک نوجوان شخص کی صورت میں ہوگا۔ اور پوچھے گا۔
کیا مجھے تو نے پہچانا ہے۔ قاری کہے گا نہیں۔ قرآن کہے گا۔ تیرا حق
قرآن ہوں۔ میں نے تجھے سخت گرمی میں پیسا سا رکھا۔ راتوں کو سونے نہ دیا

ہر تاجر اپنی تجارت کے پیچھے ہوگا۔ اور میں آج ہر تجارت کے پیچھے ہوں پھر
اس حافظ کو دائیں ہاتھ میں ملک اور بائیں ہاتھ میں جنت عطا کی جائے گی اور
اس کے سر پر عزت و وقار کا تاج رکھا جائے گا۔ اس کے والدین کو ایسے
دو جوڑے پہنائے جائیں گے۔ کہ جن کی قیمت تمام دنیا ادا نہ کر سکے۔
گی۔ وہ پوچھیں گے۔ کیس سبب سے ہمیں پہنایا گیا تو جواب اُسے گا۔
کہ تمہارے بچے کے قرآن کریم یاد کرنے کے بدلے میں عطا ہوا ہے

مثال ششم:

حافظ قرآن کے الدین کے سروں پر قیامت
کو تاج رکھا جائے گا۔

ابو داؤد:

عن سهل عن معاذ الجهني عن ابيه ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال من قرأ القرآن وعمل
بما فيه ليس في الداه تاجا يوم القيامة ضوءه
احسن من ضوء الشمس في بيوت الانبياء
كوكبا ثم يحكموا ظنكم بالذي عمل به هذا۔

(ابو داؤد شریف ص ۲۰۵)

ترجمہ: معاذ جہنی اپنے والد سے بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا جس نے قرآن کریم پڑھا اور اس کے مندرجہ احکام پر عمل کیا۔ اس
کے والدین قیامت کے دن تاج سر پر رکھیں گے جس کی روشنی سورج

کی روشنی سے زیادہ خوبصورت ہے جبکہ وہ آفتاب تھا سب گھروں
میں جو تھا اس شخص کے بارے میں تھا اراکیا خیال ہے جو خود اس کا عامل
ہے۔

لمحہ فکرمیا:

قرآن کریم حفظ کرنے والے کے والدین جنت میں اور بیش بہا قیمتی جوڑے نہیں
مال بالقرآن کے والدین کو قیامت کے دن ایسا تاج پہنایا جائے گا جس کی روشنی
میں دنیا کا سب سے زیادہ قیمتی چیز تو کیا وجہ ہے۔ کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم جو مجتہدِ قرآن کریم
ہیں۔ جن کی بدولت قرآن کریم ہم تک پہنچا۔ آپ کے والدین کریمین ان پوشاکوں آن تہوں
سے محروم رہیں۔ بلکہ جنت سے ہی محروم رہیں؟ اس لیے ماننا پڑے گا۔ کہ اگر عام مال
کے والدین کے ساتھ اللہ تعالیٰ یہ سلوک کرے گا۔ تو اپنے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین
کریمین کے ساتھ ان سے کہیں بہتر سلوک کرے گا۔ یہ چند مثالیں نفسِ مستند کو سمجھانے
اور ذہن نشین کرانے کے لیے ہم نے ذکر کی ہیں۔ تاکہ کوئی بھولا ہی انہیں پڑھ کر
راہِ راست پر آجائے۔ (فاختہ بروایا اولی الا بصار)

نوٹ: ابن تیمیہ اور اس کے کچھ پیرو یہ کہتے ہیں۔ کہ اگر سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین
کو زمین مومن اور مودعہ ہوتے۔ تو ان کا تذکرہ بکثرت ہوتا۔ گویا بکثرت تذکرہ نہ ہوتا
بھی ان کے نزدیک ان کے مومن نہ ہونے کی دلیل ہے۔ سبحان اللہ! کیا علمیت
اور کیا اصل وقاعدہ وضع کیا۔

حقیقت یہ ہے۔ کہ جس کو کسی سے عقیدت ہوتی ہے۔ وہ تو اس کا تذکرہ کرتا
ہے۔ اور ایسی کتابیں بھی اسے نظر آجاتی ہیں۔ جن میں اس کے محبوب کا تذکرہ ہو۔ اور اس
عقیدت نہ ہو۔ تو اسے سوچ بھی بڑا اور گہنا ہوا معلوم ہو گا۔

وہ محمد بن حاتم بن ابی الدنیا

حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

تاریخ اس کے نام مختلف ادوار میں لکھی گئیں

آئیے! ہم کچھ ایسی کتابوں کا ذکر کرتے ہیں۔ جو اس موضوع پر لکھی گئی ہیں اس تعداد یا تذکرہ
کے لیے ہم نے صرف "کشف الظنون" سے اقتباس کیا ہے کیونکہ صاحبِ "کشف الظنون"
نے اپنی کوشش کے مطابق ان کتابوں کا تذکرہ کیا ہے جو اس کتاب کی تصنیف
سے پہلے معرضِ وجود میں آچکی تھیں۔ لیکن اس کی تصنیف و تدوین کے دوران
بعد والے ادوار کی جو کتابیں ہیں۔ وہ اس میں درج نہ ہو سکتی تھیں۔ اور
نہ ہوئیں اور وہ زمانہ ماضی میں لکھی گئی ہیں۔ بھی بالاستیعاب ذکر نہیں۔ بہر حال مختصر
سی فہرست پیش خدمت ہے۔

تعارف مصنف

نمبر شمار

- ١ رسالتي ابي نبی صلی اللہ علیہ وسلم محمد شاہ بن محمد الغفاری زکریا الدین الحنفی المعروف بابی قاضی حلب وصال ٩٢٦ھ
- ٢ انبیا المصطفی فی حق آباء المصطفی محمد بن قاسم بن یعقوب بن احمد الرومی الحنفی عمی الدین المعروف بابن الخطیب المتوفی ٩٣٨ھ
- ٣ فی اسلام والدی شمس الدین بن شهاب الدین احمد بن محمد بن علی بن یوسف النبی صلی اللہ علیہ وسلم علی شافعی المعروف بابن الملا علی المتوفی ٩٩٨ھ
- ٤ ذخیرۃ العابدین و محمد بن یوسف بن یعقوب بن علی ابن الحسن الحنفی بالحبشہ الشہیر بالاسیری المتوفی ١١٩٢ھ
- ٥ الذمیر لسیار المسلسلین محمد بن محمد بن محمد عبدالرزاق البصری الحنفی المتوفی ١٢٠٥ھ
- ٥ الذمیر لوالدی النبی المختار حدیقۃ الصفار فی والدی المصطفی
- ٦ ہدیۃ الکرام فی تنزیہ آباء النبی علیہ السلام یوسف بن عبداللہ دمشقی الحنفی المعروف بالبدر علی قاضی موصل المتوفی ١٠٤٣ھ
- ٧ انبیا المصطفی محمد بن قاسم الرومی المتوفی ٩٤٨ھ
- ٨ تحقیق کمال الراہین فی ان والدی المصطفی نوادر علی ابن الجزیر المصری
- فی ان والدی المصطفی فی الدارین من انجین

تعارف مصنف

نمبر شمار

- ٩ تحفۃ الصفا فی ما تعلق احمد بن اسماعیل الجزیری المتوفی ١١٥٠ھ بابو المصطفی
- ١٠ الرد علی من اتهم التدرج فی الدارین المکرین حسن بن عبداللہ بن محمد علی المتوفی ١١٩٠ھ
- ١١ قرۃ العینین فی ایمان والادین حسین بن احمد بن ابی بکر علیی المعروف بالدوانخی الحنفی المتوفی ١١٤٥ھ
- ١٢ رسالتي اسلام ابی المصطفی داؤد بن سلیمان البغدادی المتوفی ١٢٠٩ھ
- ١٣ التعلیم المینہ فی ان ابی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی الجنۃ مساک الحنفی والدی المصطفی
- ١٤ الفوائد الکامنہ فی ایمان السیدہ امنہ نشر العلمین للنفیس فی اعیاد ابوبین الشریفین
- ١٨ رسالتي ابي نبی صلی اللہ علیہ وسلم علی بن الحاج صادق بن محمد بن ابراہیم الشافعی المتوفی ١١٩٩ھ

جلال الدین ابو علی محمد بن کمال الدین الغفری - المتوفی ٩١١ھ

برصغیر کے سب سے بڑے محدث و فقیہ

حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی

کا حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے والدین کریمین

کے بارے میں حقیقہ

اشعة اللمعات:

واما متاخرین پس اثبات کردہ اند اسلام والدین بلکہ تمام ابا و امہات آنحضرت را
صلی اللہ علیہ وسلم تا آدم علیہ السلام۔ وایشان را در اثبات اُن شہ طریقی است
یا ایشان بر دین ابراہیم بود اند یا انکوائشان را دعوت ز سیدہ و مردہ کو در زمان
فترت بودہ و مردند پیش از زمان نبوت تا انکہ زندہ گردانیدند لکن تعالی
ایشان را بر دست آنحضرت و بدعا کے و بے پس ایمان آوردند و حدیث
احیائے والدین اگرچہ در حدیث خود ضعیف است لیکن تصحیح و تحسین
کردہ است اُن را بتعدد طرق و این علم گویا مستور بود از مقتدرین پس کشف کرد
اُن را حق تعالی بر متاخرین و اللہ یختص برحمۃ من یشاء ربما شاء من فضلہ۔

(اشعة اللمعات جلد اول ص ۶۵ ملاحظہ فرمائی نوکثور)

توجہ بہر حال متاخرین نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین بلکہ آپ کے تمام ابا و امہات
اپنے تا آدم علیہ السلام کا اسلام ثابت کیا ہے۔ اور اس بارے میں انک اثبات
کے تین طریقے ہیں۔

۱۔ وہ دین الہامی پر تھے۔

۲۔ ان کو دعوت اسلام نہ پہنچی اور فترت کے دور میں ہی اللہ کو پیارے
ہو گئے۔ ابھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کا زمانہ شروع نہ ہوا تھا۔

۳۔ یہ کہ ان کو اللہ تعالیٰ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے دست اقدس پر زندہ کیا۔

پھر وہ ایمان لائے۔ (اور انتقال کر گئے) والدین کریمین کے زندہ کرنے
والی حدیث اگرچہ بذاتہ ضعیف ہے۔ لیکن علماء نے اس کی تصحیح اور تحسین
کی ہے۔ اور یہ مختلف طریقوں سے مروی ہونے کی وجہ سے ہے حضور
صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین (بعہ ابا و اجداد) کے مومن ہونے کا مثلاً
مقتدرین سے چھپا کر رکھا گیا تھا۔ پھر اللہ تعالیٰ نے متاخرین پر اسے انکشف
فرمادیا۔ اللہ تعالیٰ اپنی رحمت اور اپنے فضل سے جسے چاہتا ہے مخصوص
کر لیتا ہے۔

اشعة اللمعات:

اما ابائے کام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پس ہر ایشان از آدم تا عبد اللہ ظاہر و
مطہر اند از نرس کفر و جس شرک چنانکہ فرمود۔ میروں آمدہ ام از اصحاب ظاہر و
بارعام ظاہر و دلائل دیگر کہ متاخرین علماء نے حدیث اُن را تحریر و تقریر
نمودہ اند و ہمراہی ایں علم است کہ حق تعالیٰ سبحانہ مخصوص گردانیدہ است باین
متاخران را یعنی علم اُن کا ابا و اجداد و شریعت آنحضرت بر توحید و اسلام
بودہ اند۔ (اشعة اللمعات جلد اول ص ۶۹)

توجہ بہر حال حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے آدم علیہ السلام سے تا عبد اللہ رضی اللہ عنہ تمام
آبا و اجداد ظاہر اور مطہر تھے۔ نہ کفر کی گندگی اور شرک کی نجاست سے وہ
آلودہ ہوئے۔ جیسا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ میں پاک مردوں سے

پاک مورتوں کی طرف منتقل ہوتا ہوا پیدا ہوا۔ اور وہ دلائل کہ جو متاخرین
ملائے حدیث نے اس موضوع پر تحریر و تقریر فرمائے۔ مجھے اپنی عمر کے
قسم اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے آباؤ اجداد کے ایمان دار ہونے کا علم وہ
ہے کہ اللہ تعالیٰ نے یہ متاخرین حضرات کے لیے مخصوص فرمایا ہے۔

لحقہ: قائدین کرام! مذکورہ دونوں عبارات اس شخصیت کی ہیں جنہیں اپنے بیگانے سبھی شیخ
قدیم کرتے ہیں۔ والدین کریمین کے بارے میں اُن کی تحقیق کا خلاصہ یہ ہوا کہ
۱۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے آباؤ اہمات حضرت عبداللہ و ابوہریرہؓ بھی کفر و شرک سے پاک تھے
۲۔ والدین رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا زندہ ہونا اور ایمان قبول کرنا۔ اور پھر انتقال
کرتا جس روایت میں آیا ہے۔ وہ اگرچہ ضعیف ہے۔ لیکن متعدد طرق سے
مروی ہونے کی بنا پر اس کا ضعف ختم ہو جاتا ہے۔

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین کے ثبوت ایمان و اسلام کے لیے یہی ذکر فرمائے
۱۔ وہ دین ابراہیمی پر تھے۔ ۲۔ وہ زمانہ وفات میں ہی انتقال فرما گئے۔ ۳۔ حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ
علیہ وسلم نے انہیں زندہ کیا اور دولت ایمان سے مشرف فرمایا۔

ان تینوں وجوہات کی تفصیل گزشتہ اوراق میں گزر چکی ہے حضرت ابراہیم علیہ السلام
کی دعائیں اور قلبک فی الساجدین اور و ما عندنا معذبین حتی
بنعش۔ سہل و خیرہ آیات سے اثبات ایمان والدین کی تفصیل بھی آپ گزشتہ
اوراق میں ملاحظہ فرما چکے ہیں۔

آخر میں شیخ محقق نے خلیفہ بیان کیا کہ والدین کریمین کا مومن ہونا اگرچہ حضرات
متقدمین پر اللہ تعالیٰ نے مخفی رکھا۔ لیکن متاخرین کو اس فضل سے نواز دیا۔ لہذا اہم
پورے ائمہ اربعین سے کہہ سکتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین
بجانب مومن اور موحّد تھے۔ کفر و شرک کا ان کے قریب تک سے گزر بھی نہیں ہوا۔

مثال ہفتم: جس پتھر پر ابراہیم علیہ السلام نے دو نوقد اسکے عظیم شان

قرآن پاک میں کالموں کے افعال کی نسبت سے کئی چیزوں کو ایسی رفعت اور
شان ملی کہ جس کا وہر سے وہ دنیا میں بے مثل ہو گئیں جیسے ابراہیم علیہ السلام نے جس پتھر
پر قدم رکھا کہ جس کو مقام ابراہیم کے نام سے پکارا جاتا ہے۔ اور اس کے متعلق
حدیث میں مذکور ہے کہ اللہ تعالیٰ اگر اس کے نور کو بند نہ کرتا تو اس کی روشنی سورج
پر غالب ہوتی اور ایک حدیث میں آتا ہے کہ جس دن سے لے کر ابراہیم علیہ السلام
نے اس پر قدم رکھا اس کے بعد آج تک اس کے اوپر سے کوئی جانور نہیں گزرا اور
اللہ تعالیٰ نے اس کو صلی بنا دیا۔ تو قارئین کرام غور فرمائیں کہ جس پتھر کے ساتھ اللہ کے
ذلیل کا قدم صدم کرے وہ تو مصطفیٰ بن جائے اور اس کی عزت اور عظمت یہ ہو کہ اس کے
اوپر سے کوئی جاندار نہ گزرے تو جس ماں کے شکم مبارک میں رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے ۹ ماہ گزارے اور صرف قدم ہی نہیں لگایا۔ بلکہ یوں جسم مبارک کے ساتھ
مس کیا۔ ان کے متعلق دوزخی ہونے کا فتویٰ دینا یہ کہاں کی دیانت اور عقلندگی ہے
مثال ہشتم: سیدہ ہاجرہ کے صفاء مردہ کے درمیان چکر لگانے
مثال ہشتم: سیدہ ہاجرہ کے صفاء مردہ کی عظمت و شان:

حدیث اور تاریخ اس بات کی گواہ ہے کہ ابراہیم علیہ السلام جب شام سے
سیدہ ہاجرہ اور اسماعیل علیہ السلام لے کر مکہ سے مکہ شریف لائے۔ اور ان کو حرم کعبہ میں
چھوڑ کر واپس تشریف لے گئے اور کچھ عیوریں اور قحطی و اساطیر دیکھ چکے گئے۔ تو سیدہ ہاجرہ
رضی اللہ عنہا ام المومنین نے جب پانی اور خوراک کو ختم پایا تو پانی کی تلاش کے لیے
کہہ صفا پر چڑھیں۔ اور چاروں طرف نظر کی کہ کوئی انسانی وجود نظر آئے یا پانی کا کوئی
سبب معلوم ہو لیکن جب کوئی معلوم نہ ہوا تو وہ صفا سے اتر کر مردہ کی طرف

پلی گئی۔ اور اسی طرح انہوں نے سات چکر دونوں پہاڑیوں کے درمیان لگا دیے۔
 تو اللہ تعالیٰ سے دعا کی اسے اللہ میں تیرے خلیل کی سیوی ہوں اور اسماعیل کی ماں
 ہوں لہذا مجھے میرے بیٹے اسماعیل کے لیے پانی عطا فرما۔ تو قارئین کرام سنو
 فرمائیں کہ اسماعیل علیہ السلام کی ماں نے جہاں سات چکر لگائے اور جس راستہ پر
 دوڑیں۔ اللہ تعالیٰ کو وہ جگہ اتنی پسند آئی کہ اس کا ذکر یوں فرمایا۔ ان الصفا
 والمروة من شعائر اللہ، پارہ دوم رکوع سوم۔ یعنی صفا اور مروہ
 اللہ تعالیٰ کی نشانیوں میں سے ہیں۔ تو جن پہاڑیوں پر اسماعیل علیہ السلام کی ماں قدم
 رکھے اس کو اللہ تعالیٰ شاعر اللہ کہے تو جہاں محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم قدم مبارک
 رکھیں اور نواہ گزاریں کیا وہ بھی شاعر اللہ بنتی ہے یا نہیں۔ اور پھر جہاں اسماعیل
 علیہ السلام کی ماں قدم رکھے اور جہاں سات چکر لگائے اس کی تو اللہ تعالیٰ بقیامت
 یادگار منائے لیکن کچھ بد بخت ایسے لوگ بھی موجود ہیں کہ جس کا عقیدہ ہے کہ حضور کے
 والدین کی قبریں بھی باقی نہیں رہنی چاہئیں اور بلکہ ۹۸۶ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کی والدہ کی قبر پر بل ڈور بھی چلا گیا۔ اگرچہ اب معلوم ہوا ہے کہ قبر کے ارد گرد
 کچھ حد بندی کی گئی ہے۔ حالانکہ جنگ احد کے موقع پر مہندہ زوہر ابو سفیان نے
 جبکہ دونوں اسلام نہیں لائے تھے لشکر کفار جو کہ جنگ احد کے لیے مدینہ جارہا
 تھا۔ اس کو یہ مشورہ دیا تھا کہ اگر تم نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی والدہ کی قبر چھوڑ کر اپنے
 قبضے میں کر لو۔ تو پھر اگر جنگ احد میں تمہارے کئی لوگ گرفتار بھی ہو جائیں گے تو اس
 کے معاوضہ میں تم ان کو چھڑا سکو گے اس وقت لشکر کفار نے ابو سفیان کو یہ
 کہا تھا اگر تم نے ایسا کیا اور مہندہ کے مشورے پر عمل کیا تو پھر مسلمان تمہارے سب
 بڑوں کی قبریں چھوڑ کر رکھ دیں گے۔ یعنی کفار نے بھی نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم
 کی والدہ ماجدہ کی قبر کے چھوڑنے کے مشورے کو بہت بڑا المیہ قرار دیا۔ لیکن

نامعلوم جو لوگ کلمہ گوی ہیں۔ اور پھر ان کے والدین کے بارے میں گستاخانہ طریقہ اختیار
 کرتے ہیں۔ ان کا دعویٰ محبت رسول کیسا ہے، حالانکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
 والد ماجد کے بارے میں ۱۹۶۷ء میں مسجد نبوی کی توسیع کے سلسلے میں جب نبی پاک
 صلی اللہ علیہ وسلم کے والد ماجد کی قبر کی کھدائی کی گئی تو پاکستان کی اخبارات نے یہ خبر
 شائع کی تھی کہ آپ کے والد ماجد کی لعش مبارک ایسے نکلی کہ جیسے آج ہی دفن کیے گئے
 ہیں۔ اور اس وقت کے اخبارات کے قطعات آج تک محفوظ ہیں۔ اور یہ شان کیوں
 نہ ہوں کہ جب وہ سب رسولوں کے رسول اور خاتم المرسلین کے والدین ہوں۔
 فاعتبروا یا اولی الابصار۔

مثال نہدیم: نبی علیہ السلام کی قبر شریف کو بے عزت اور جنت سے افضل ہے

نہتار کے اور محدثین کے درمیان اس بات میں اختلاف ہے کہ مکہ مکرمہ
 افضل ہے یا مدینہ منورہ لیکن اس بارے میں کوئی اختلاف نہیں کہ جس جگہ حضور صلی اللہ
 علیہ وسلم کی قبر مبارک ہے۔ وہ زمین کا قطعہ مکہ شریف سے تو کجا۔ مکہ اور عرش اعظم سے
 بھی افضل ہے۔ ثبوت ملاحظہ فرمائیں۔

مرقاۃ شرح مشکوٰۃ:

و نقتل قاضی عیاض وغیرہ أَلْجَمَاعُ عَلَى تَفْصِيلِ
 مَا ضَرَّ الْأَعْضَاءُ الشَّرِيفَةَ حَتَّى عَلَى الْكُعْبَةِ الْمَنِيفَةِ
 وَإِنَّ الْخِلَافَ فِيْمَا عَدَاةً وَ تَقِيلَ عَنْ أَبِي عَقِيلٍ حَبْلِي
 إِنَّ تِلْكَ الْبُعْثَةَ أَفْضَلُ مِنَ الْعَرْشِ وَ صَرَّحَ الْفَاكِهَاءُ فِي
 تَفْصِيلِهَا عَلَى السَّمَوَاتِ قَالَ بَلِ الظَّاهِرُ لِمَتَعَيْنِ
 تَفْصِيلُ جَمِيعِ الْأَرْضِ عَلَى السَّمَاءِ لِحُلُولِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ

يٰۤاَيُّهَا وَحَاكَاءَ بَعْضُهُمْ عَنِ الْكَثَرِ يَنْ يَخْلُقِ الْاَنْبِيَا
وَمِنْهَا وَدَفْنِيهِمْ فِيْهَا وَ قَالَ النُّوَوِي وَالْجَمْلُورِيُّ عَلٰى
تَقْضِيْلِ اَسْمَاءِ عَلٰى اَلْاَرْضِ اَنْ اُتِيَ مَاعِدًا اَمَّا خُفْرُ الْاَعْضَاءِ
الشَّرِيْفَةِ فَيَحِلُّ الْخِلَافُ فِيْهَا مَاعِدًا اَلْكُتُبَةُ فَيُحْيٰى
اَفْضَلُ مِنْ بَقِيَّةِ الْمَدِيْنَةِ اِتِّفَاقًا مَاعِدًا (موضوع

قبرہ المقدس۔ (مرقاۃ شرح مشکوٰۃ جلد دوم ص ۱۹۰)

توجہ: قاضی میاں وغیرہ نے اس بات پر اجماع نقل کیا کہ وہ زمین کا حصہ جس کے
ساتھ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اعضاء شریعہ ملے ہوئے ہیں۔ وہ سب افضل ہے
یہاں تک کہ کعبہ اللہ سے بھی افضل ہے۔ اختلاف جو ہے تو وہ صرف قبرین
کے علاوہ حصے میں ہے۔ ابو عقیل حنبلی سے منقول ہے کہ نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم
کی قبر مبارک کا حصہ عرش سے بھی افضل ہے۔ امام فاکھانی نے اس بات کی تصریح
کی کہ یہ حصہ تمام آسمانوں سے افضل ہے۔ اور جگہ اس نے کہا کہ پوری زمین
تمام آسمانوں سے افضل ہے۔ صرف اس لیے کہ نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی
قبر مبارک یہاں ہے۔ اور بعض نے زمین کے آسمان پر افضل ہونے کی علت
یہ بیان کی ہے۔ کہ انبیاء کی پیدائش اور تدفین زمین میں ہے۔ امام نووی نے
کہا کہ جبہ اور اس پر ہیں کہ آسمان زمین سے افضل ہیں لیکن اس حصے کو چھوڑ کر کہ
جس نے حضور کے اعضاء شریفہ سے مس کیا ہوا ہے اور محل خلافت اس مقام میں
ہے جو کعبہ کے علاوہ ہے۔ کیونکہ کعبہ مدینہ سے افضل ہے بالاتفاق مگر اس
جگہ کو چھوڑ کر جہاں آپ کی قبر مبارک ہے۔

تقرار میں کرام غور فرمائیں کہ صاحب مرقاۃ نے جو طویل بحث کی ہے اس کا
خلاصہ یہی ہے کہ جن لوگوں نے زمین کو آسمانوں پر افضل کہا تو اس کی وجہ آپ کے

مزار شریف کو قرار دیا اور جن لوگوں نے کہا کہ کعبہ مدینہ سے افضل ہے تو انہوں نے
بھی قبر رسول کو مستثنیٰ کر دیا۔ یعنی ان کا بھی اس بات میں اتفاق کہ جہاں آپ
کی قبر شریف ہے۔ وہ جگہ کعبہ سے افضل ہے۔ تو آپ غور فرمائیں جس قبر میں آپ شریف
رہیں وہ کعبہ اور عرش سے افضل ہو۔ اور جس ماں کے شکم میں آپ پرورش پائیں وہ
کیوں نہ عرش اور کعبہ سے افضل ہو۔ (فلحتبر وایا اولی الابصار)

مثال ہستم: نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے فضلات مبارک کا حکم

سیدنا امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے فضلات مبارک کے بارے میں
بحث کرتے ہوئے فرمایا۔ کہ یہ بات احادیث سے ثابت ہے۔ کہ حضرت عبداللہ
بن زبیر رضی اللہ عنہ نے جب آپ کا خون مبارک نوش کر لیا۔ تو اس پر سرکارِ دو عالم صلی اللہ
علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔ ”جس کا خون میرے خون سے مل گیا۔ اس کو دوزخ کی آگ
نہیں چھڑکتی۔“ امام شافعی یہ روایت نقل کرنے کے بعد استدلال کرتے ہیں۔ کہ جب
حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے فضلات مبارک سے جہنم سے نجات مل سکتی ہے۔ تو آپ کے
والدین کریمین کا جہنمی ہونا کیونکر ممکن؟ حالانکہ آپ کے والدین آپ کے جسم اطہر کی اہل
ہیں تفصیل کے لیے امام ابن العابدین کی عبارت ملاحظہ فرمائیے۔

فتاویٰ حامدہ:

فَضْلَاتُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ ظَاهِرَةٌ كَمَا لَجَزَمَ بِهِ الْبُخَارِيُّ
وَالْغَايِرُ وَهُوَ الْمَعْتَمَدُ لَا اَنْ اَمَّا اَيُّمَنْ بَرَكَةُ الْحَبَشَةِ
شَرِبَتْ قَبْلَهُ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَنْ يَبْتَغِيَ النَّارَ
بَهَنِكَ مَصَحَّحَهُ الدَّارِقُطْنِي وَقَالَ الْبَرْجَعْفَرِيُّ التِّرْمِذِيُّ
دَمُ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَاهِرٌ لِاَنَّ اَبَا الطَّيْبَةَ شَرِبَتْهُ
وَفَعَلَ مِثْلُ ذَٰلِكَ اَبُو الْبَرَاءِ السَّيِّدِيُّ وَهُوَ

غَلَامٌ حِينَ اعْطَاهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَمِنْ حَبَابٍ مَتَبَعٍ لِيَدِهِ فَخَشِيَ بِهِ فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ خَالَطَ دَمَهُ دَمِي لَمْ تَمْسَهُ النَّارُ
وَقَدْ هُوَ الْأَحَادِيثُ مَذْكُورَةٌ فِي كُتُبِ الْحَدِيثِ
الصَّحِيحَةِ وَكَرَّفَقَهَا نَا وَتَبَعَهُ الشَّافِعِيَّةُ
كَالشَّرْبِ بَيْنِي فِي شَرْحِ الْغَايَةِ وَفَقَهَا فِي مَالِكِيَّةِ
وَالْحَنَابِلَةِ فَكَانَتْ كَالْمُجْمَعِ عَلَيْهِ فَحَيْثُ ثَبَتَ أَنَّ
فُضِّلَتْ بِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ تَتَّبَعِي مِنَ الْقَارِئِ فَكَيْفَ مَنْ رَجَا
مِنْ دَمِيكَ وَلَعْمَهَا وَرَجَا مِنْ بَطْنِهَا وَمَنْ كَانَ وَنَ
أَصْلُ الْخُلُقَةِ الشَّرِيفَةِ يَدُ خِلِّ النَّارِ -

والفتاویٰ الحامدیہ جلد دوم ص ۲۶۵ من مات علی اکثر
ابیح لعنه مطبوعہ میمنہ مصر

ترجمہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے فضلات پاک و طہر ہیں جیسا کہ اس پر امام بغوی
وغیرہ نے جزم کیا۔ اور معتد بھی یہی ہے۔ کیونکہ سیدہ ام ایمن رضی اللہ عنہا
نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا جب پیشاب مبارک نوش کر لیا۔ تو انہیں حضور
صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا روزی کی آگ تیرے شکم کو ہرگز نہ چھوئے گی۔ اس روایت
کی دافطی نے تصحیح فرمائی ہے۔ اور امام ابو جعفر ترمذی نے کہا کہ سرکارِ دو عالم
صلی اللہ علیہ وسلم کا خون مبارک طہر و پاک ہے۔ کیونکہ ابو الطیب نے اسے
نوش کر لیا تھا۔ اسی طرح حضرت عبداللہ بن زبیر نے بھی پیمپن میں آپ کا
خون شریف نوش کیا۔ وہ اس طرح کہ آپ نے سنگی لٹکانے کے بعد والا
خون انہیں عطا فرمایا۔ تاکہ کہیں دفن نہ دیں۔ تو انہوں نے دفن نہ کی بجائے پانی میں

پہنچو صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس کے خون میں خون مل گیا۔ اسے جہنم کی آگ نہیں
چھو سکتی۔ یہ احادیث اُن کتابوں میں مذکور ہیں۔ جو احادیث مصححہ پر مشتمل ہیں
ہیں۔ ہمارے فقہاء نے یہی ذکر کیا۔ اور فقہائے شافعیہ مثلاً علامہ شربینی
نے شرح الغایۃ میں اسی کی اتباع کی۔ اور انکی وجہی فقہاء کا بھی یہی مسلک
ہے۔ گویا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے فضلات کی طہارت و پاکیزگی تمام مذاہب
مسلک کی متفق علیہ بات ہے۔ کوجب یہ ثابت ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم
کے فضلات شریف جہنم کی آگ سے نجات دیتے ہیں۔ تو یہ وہ حضرات
دُآپ کے والدین کریمین اگر جن کے خون اور گوشت سے آپ نے نشوونما
پائی۔ اور جس کپیٹ میں آپ نے ترتیب پائی۔ اور جو آپ کی خلقت
شریفہ کی اصل ہیں۔ وہ کیونکر دوزخ میں جا سکتے ہیں ؟

قارئین کرام اسیدنا امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا استدلال واستنباط آپ نے
لاحظہ فرمایا کیسی واضح اور صاف سی بات ہے۔ کہ عام آدمی کے فضلات اور سرکار
دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے فضلات مبارک میں کتنا بڑا فرق ہے۔ وہ نجس اور یہ طیب طہر
ہیں۔ اُن کے گلے سے پاک چیز بھی گندی ہو جائے۔ اور ان کے ساتھ مل کر ایسی طہارت
میں آئے۔ کہ دوزخ کی آگ بھی حرام ہو جائے۔ جب آپ کے فضلات شریفہ کا بر اثر
ہوا۔ تو جن والدین کریمین کے گوشت پرشت سے آپ کا ظاہری گوشت پرشت بنا
یا یوں کہہ لیجئے کہ آپ کا خون شریف فضلہ شریفہ کی جو اصل ہیں۔ انکی طہارت کا کیا مقام ہوگا
اور ان کے جنتی ہونے میں کون شک لائے گا۔ لہذا امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک
آپ کے والدین کے جنتی ہونے میں شک کرنے والا غلطی پر ہے۔ اور اس پر اصرار
کرنے والا اپنے ایمان کو خطرے میں ڈال رہا ہے۔ لہذا ثابت ہوا۔ کہ آپ صلی اللہ
علیہ وسلم کے والدین اور تمام آبائے اجداد جنتی ہیں۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

یک مثال دہم، مدینہ منورہ میں دین ہونے والی کی شان
 خلاصۃ الوفاء میں ایک حدیث درج ذیل الفاظ سے منقول ہے۔

خلاصۃ الوفاء:-

وَفِي الْمَوْطِئِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ
 جَالِسًا وَكَفَرِيٌّ يَقْبُرُ بِالْمَدِينَةِ فَظَلَمَ رَجُلٌ
 فِي الْقَبْرِ فَقَالَ بِئْسَ مَضْجَعٌ لِلْمُؤْمِنِينَ
 فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ مَا قُلْتَ
 قَالَ الرَّجُلُ إِنِّي لَأَرَى هَذَا إِنَّمَا ارْدَدْتُ الْقَتْلَ فِي
 سَبِيلِ اللَّهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 لَا يَمُوتُ الْقَتْلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ مَا عَلَى الْأَرْضِ بَشَعَةً أَحَبَّ
 إِلَيَّ أَنْ يَكُونَ قَبْرُكَ بِهَا لَتَعْنِي الْمَدِينَةُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ
 (خلاصۃ الوفاء، ص ۱۳۸ مضافہ السلفی الباب الثانی)

مطبوعہ مدینہ منورہ

ترجمہ: موطا میں ہے۔ کہ ایک مرتبہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لے گئے۔ اور
 مدینہ منورہ میں ایک قبر کھودی گئی۔ قبر میں ایک شخص نے جھانک کر دیکھا۔
 اور کہا۔ مومن کا ٹھکانہ بہت بُرا ہے۔ یہ سن کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بُرا
 وہ ہے جو تو نے کہا ہے۔ وہ شخص کہنے لگا۔ میرا ارادہ نہیں تھا بلکہ یہ تھا کہ
 فی سبیل اللہ قتل دینی اللہ کے راستے میں اس کا شہید نہ ہونا اس پر سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد
 فرمایا۔ اللہ کے راستے میں قتل ہونے کے برابر کوئی بھی کام نہیں۔ میرے
 نزدیک مدینہ منورہ میں کسی کی قبر ہونا اس سے بڑھ کر کوئی بات پسند
 نہیں۔ میرے نزدیک مدینہ منورہ میں کسی کی قبر ہونا اس سے بڑھ کر کوئی

بات پسندیدہ نہیں ہے۔ آپ نے یہ بات تین مرتبہ ارشاد فرمائی۔
 خلاصۃ الوفاء:-

وَاللَّبِيقِيُّ وَابْنُ حَبَّانٍ فِي صَحِيحِهِ مَنِ اسْتَتَاخَ أَنْ
 يَمُوتَ بِالْمَدِينَةِ فَلْيَمُتْ فَإِنَّهُ مَن يَمُتْ بِهَا
 اشْتَفَعَ لَهُ وَأَشْهَدَ لَهُ۔

(خلاصۃ الوفاء، ص ۲۵ باب ثانی۔ مکتبہ علمیہ مدینہ منورہ)

ترجمہ: البیقنی اور ابن حبان نے اپنی صحیح میں ذکر کیا۔ کہ (حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے
 ارشاد فرمایا) جو مدینہ منورہ میں فوت کی استطاعت رکھے۔ اُسے یہیں
 فوت ہونا چاہئے۔ کیونکہ جس کی موت مدینہ منورہ میں آئے گی۔ میں اس کی
 شفاعت کروں گا۔ اور اس کے لیے دینی ہونے کی گواہی دوں گا۔

خلاصۃ الوفاء کے حوالے سے مذکورہ دو احادیث میں مدینہ منورہ میں فوت ہونے
 کی تفصیلات درج ہے۔ مدینہ منورہ میں ایک شخص کی بغیر شہادت تدفین پر افسوس
 کا اظہار کرنے والے کو سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس پاک شہر میں قبر نصیب
 ہونا معمولی بات نہیں۔ شہادت کا مرتبہ اگرچہ بے مثل ہے۔ لیکن مدینہ منورہ میں قبر نصیب ہونا
 اُس سے کم نہیں۔ بلکہ مرتبہ یہ اس سے بڑھ کر ہے۔ اور چنانچہ اس پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا مدینہ منورہ
 میں مدفون کے لیے اعلانِ شفاعت اور دخولِ جنت کی گواہی ایک عظیم دولت ہے۔
 ان دونوں روایات کو مد نظر رکھ کر سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے والد گرامی کے بارے
 میں بات واضح ہو جاتی ہے۔ کیونکہ آپ بھی مدینہ منورہ میں ہی مدفون ہیں۔ لہذا شہادت
 سے بلند و بالا مرتبہ کے حق دار ہوئے۔ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی گواہی کے بموجب دینی
 بلکہ جنت میں اعلیٰ مقام پر فائز ہوئے۔ ذالک فضل اللہ یوقتیہ من یشاء۔

اعتراض

اگر کوئی یہ کہے کہ خلاصۃ الخفاء والی روایات اُن لوگوں کے بارے میں ہیں جو دولت ایمان سے مشرف ہوں۔ پھر نہیں حالت ایمان ہی پر موت آئے۔ اور پھر مدینہ منورہ میں قبر نصیب ہو۔ اس سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین کا مومن ہونا ثابت کرنا قیاس مع الفارق ہے؟

جواب: مدینہ منورہ میں قبر نصیب ہونا یہ الگ فضیلت کے طور پر بیان کیا گیا ہے۔ اس سے آپ کے والدین کریمین کا ایمان ثابت کرنا مقصود نہیں۔ ایمان کے ثبوت پر ہم غرضۃ اوراق میں تفصیل سے دلائل پیش کر چکے ہیں۔

نبی علیہ السلام کے والد ماجد کا چوداں سو سال کے بعد تروتازہ جسم برآمد ہوا

لیکن اب ہم ایک اہم دلیل پیش کرتے ہیں کہ چند سال تک زندہ رہنے والے دین کی ایک کنگ پیش خدمت ہے۔ خود نصیب کریں؟

قبل کی بات ہے۔ جب مسجد نبوی کی توسیع کی خاطر گرد و نواح کی زمین کو ہموار کرنے لگے۔ تو نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے والد ماجد کی قبر کو جب کھودا گیا تو وہ تازہ جسم کے ساتھ موجود تھے۔ پاکستان کے اخبارات میں بھی یہ بات چھپی اس لیے ہم فائے وقت کی خبر کی کنگ فوٹو سٹیٹ کر کے لگا رہے ہیں۔

علامہ فرہانیس ————— تو قارئین کرام چند سو سال کے بعد بھی جس کا کفن میلانہ ہو جس کا جسم تروتازہ ہو اس کے مومن و مننی ہونے میں کیا شک رہ جاتا ہے

چودہ سو برس بعد
حضرت عبداللہ بن ابی طالب
کا بعد از ایک سو سال
سے حالت میں برآمد ہوا
سات سال کا کم سن بچہ کی طرح
بی بی اسلمہ رضی اللہ عنہا

یہاں پر ایک اور عجیب و غریب واقعہ درج ہے۔ حضرت عبداللہ بن ابی طالب کی قبر کو کھودا گیا تو وہ تازہ جسم کے ساتھ موجود تھے۔ پاکستان کے اخبارات میں بھی یہ بات چھپی اس لیے ہم فائے وقت کی خبر کی کنگ فوٹو سٹیٹ کر کے لگا رہے ہیں۔

اس پر اگر کوئی بدعت یہ کہتا پھرے۔ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والد گرامی کی قبر مدینہ منورہ میں ہونا ثابت نہیں ہے۔ تو اس کو میں یہی کہہ سکتا ہوں۔ کہ ۱۹۶۸ء میں فقیر نے حضرت عبداللہ کا مزار اپنی آنکھوں سے دیکھا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے نام لیا اور آپ سے محبت کرنے والے حضرات وہاں جا کر اُن کے وسیلہ جلیلہ سے دُعا مانگتے دیکھے۔ آپ کے مزار اقدس کے حجرہ کے باہر سلطان محمود غزنوی کا نصب کردہ ایک قطعہ موجود تھا۔ جس میں تحریر تھا کہ

”و اے صاحب قبر! آپ کے حضور کینہ محمود کھڑا ہے۔ آپ اپنے صاحبزاد حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے میری سفارش کر دیں تاکہ میری بخشش ہو جائے۔ بعد ازاں نام کے تو لاکھوں ہوں گے۔ مگر جناب محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا والد کہلانے کا حق صرف تمہیں کو حاصل ہے۔“

مثان دوہتم

اپنے چند دفعہ تکبیر لگانے کی وجہ خزانہ کی شان

الشفاء بتعرفین حقوق المصطفیٰ،

قال جابر بن عبد اللہ کان المسجِدَ مَشْقُوقًا عَلَى اجْدِ وَعِ الْفَخْلِ

فَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اخْتُبِبَ يَقُومُ إِلَى
حَبْذِيعٍ وَمِنْهَا هَلَكَةٌ صَنِيعَ لَهُ الْيَنْبُرُ سَمِعْنَا لَدَاكَ
الْحَبْذِيعَ صَوْتًا كَصَوْتِ الْعُشَارِ - وَفِي رَوَايَةٍ أُخْرَى
إِنْ تَجَّ الْمَسْجِدُ بِخَوَارِمٍ - وَفِي رَوَايَةٍ سَهْلٍ وَكَثُرُ
بُكَاءِ الْمَنَامِ لَعَنَ أَقْوَامًا - وَفِي رَوَايَةٍ الْمَطْلَبُ وَإِنْ حَتَّى
تَصَدَّقَ وَأَنْشَقَ حَتَّى جَاءَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَوَضَعَ يَدَهُ عَلَيْهِمْ فَسَكَتَ زَادَ غَيْرُهُ فَقَالَ النَّبِيُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا أَهْلِي لِمَا فَتَدَّ مِنْ الدَّخْلِ وَرَأَيْتُهُ وَالَّذِي
نَفْسِي يَبْدُوهُ كَقَوْلِهِمْ لَمْ يَزَلْ هَكَذَا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ تَعْنِي
عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَفِي الْأَسْفَرِ ثَلَاثِي أَنْ النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَعَا إِلَى نَفْسِهِمْ فَجَاءَهُ يَخْرُجُ مِنَ الْأَرْضِ قَالَ لَوْ أَنَّ
قُرْآنَهُ دَعَا إِلَى مَكَانِهِ - وَفِي حَدِيثٍ بَرِيدٍ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِنْ شِئْتُ أَرَدْتُ إِلَى الْحَاظِ الَّذِي كُنْتُ فِيهِ وَتَهَبْتُ لَكَ مَعْرُوفَكَ
وَيَكْمُلُ خَلْقَكَ وَيَحْدُ ذَلِكَ خَوْصٌ وَنَصْرٌ وَإِنْ شِئْتُ أَفْرِدَكَ
فِي الْجَنَّةِ قِيًّا كُلُّ أَوْيَاءِ اللَّهِ مِنْ شَمْرِكَ شَمْرًا صَغِيًّا لَهُ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْتَمِيعُ مَا يَقُولُ فَقَالَ
بَلْ تَغْفِرُ سُنِّي فِي الْجَنَّةِ قِيًّا كُلُّ مَسْجِدٍ
أَوْ يَأْتِي أَهْلَهُ أَكُونَ مِنْ مَكَانٍ لَا آتِي فِيهِ فَسَمِعَهُ
مَنْ يَلِيهِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ فَعَلْتُ
ثُمَّ قَالَ لِيُخْتَارَ دَارُ الْبَقَاءِ عَلَى دَارِ الْفَنَاءِ فَكَانَ

الْحَسَنُ إِذَا احْتَدَتْ بِهَذَا بَيْتًا وَقَالَ يَا حَبِيبَا اللَّهُ
الْخَشْبَةُ تَجِدُنِي إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
شَقًّا قَالَا لَيْلِي مَكَانِهِ هَا نُسْرًا حَتَّى أَنْ تَشْتَاقُوا
إِلَى لِقَائِهِ -

(الشفاء للقاضی عیاض ص ۱۹۹ تا ۲۰۰ جزء اول مطبوعہ مصر)
ترجمہ: حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد
کی چھت کھجور کے پرانے درختوں کے ستونوں پر قائم تھی۔ آپ جب
کبھی خطبہ دینے کھڑے ہوتے۔ تو ان میں سے ایک درخت کے
ساتھ ٹیک لگا لیتے۔ پھر جب آپ کے لیے علیحدہ منبر تیار کیا گیا۔ تو ہم
نے اس درخت سے گامین اونٹنی کی سی آواز سنی حضرت انس
رضی اللہ عنہ کی روایت میں ہے۔ کہ اس کی آواز سے مسجد گونج اٹھی۔
اور پہل کی روایت میں ہے۔ کہ یہ دیکھ کر حاضرین نے بکثرت گریہ کیا۔
مطلب ابوبہی کی روایت میں ہے۔ کہ روتے روتے اس درخت پر جنونی
کیسیت طاری ہو گئی۔ اور وہ پھٹ گیا۔ یہاں تک کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ
علیہ وسلم نے بڑھ کر اس پر اپنا دست اقدس رکھا۔ تو وہ خاموش ہو گیا۔ کچھ اور
راویوں نے یہ بھی بیان کیا۔ کہ اس وقت حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ
درخت اس لیے رو رہا ہے۔ کیونکہ اس نے مخصوص ذکر کھودیا ہے۔ دیگر
حضرات یہ بھی روایت کرتے ہیں۔ کہ خدا کی قسم! اگر آپ اسے سینہ سے
دلگاتے۔ تو یہ قیامت تک کی بدائی کے علم میں اسی طرح روتا رہتا۔
..... اسفر ثانی ذکر کرتے ہیں۔ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس درخت
کو اپنی طرف آنے کو کہا۔ تو وہ زمین چیرتا ہوا بارگاہِ نبوی میں حاضر ہوا۔

اپنے اسے سینہ سے لگایا۔ پھر فرمایا کہ اپنی جگہ واپس چلے جاؤ۔ وہ واپس آگیا۔ حضرت بریدہ کی حدیث میں ہے کہ اسے حضور صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا۔ اسے درخت اگر تو چاہتا ہے۔ کہ تجھے اسی باغ میں میں واپس بھیج دوں جس میں تو آگاہ تھا۔ دروہاں جا کر تیری جڑیں اور شاخیں پھوٹ نکلیں۔ اور تو مکمل درخت بن جائے۔ اور تیرا پھل وغیرہ نئے سرے سے لگنا شروع ہو جائے۔ اور اگر تیری خواہش یہ ہے۔ کہ تجھے میں جنت میں لگا دوں۔ کہ تیرا پھل اللہ تعالیٰ کے ولی لکھائیں۔ یہ فرما کر آپ نے درخت سے کان لگائے تاکہ اس کا فیصلہ سن لیں۔ تو اس نے اپنی رائے یہ ظاہر کی حضور مجھے جنت میں ہی گارڈ دیں۔ تاکہ میرا پھل اللہ تعالیٰ کے ولی تناول فرمائیں۔ اور میں اسی جگہ بیچ جاؤں۔ جس میں مجھ پر پانا ہونے کی کیفیت نہ آنے پائے۔ درخت کا یہ جواب ان لوگوں نے بھی سنا جو قریب بیٹھے تھے۔ اس پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے فرمایا۔ تمہاری خواہش میں نے پوری کر دی۔ پھر فرمایا۔ اس درخت سے فانی جگہ چھوڑ کر واربعا کو پسند کیا۔ جناب حسن بصری رضی اللہ عنہ جب حدیث بیان فرمایا کرتے۔ تو رو دیا کرتے۔ اور کہا کرتے۔ اے اللہ کے بندو! ایک خشک درخت حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے عظیم مرتبہ کے شوق میں پڑ کر گڑا گڑا رہا ہے۔ تمہیں تو اس سے بڑھ کر آپ کی ملاقات کا اشتیاق ہے

توضیح :

حنانہ ستون کا واقعہ دیگر احادیث میں تفصیل سے درج ہے۔ بقدر ضرورت ہم بیان کر دیتے ہیں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم مسجد نبوی میں ابتداً کھجور کے ایک خشک درخت کے ساتھ ٹیک لگا کر خطاب فرمایا کرتے تھے۔ بعض صحابہ کرام

نے محسوس کیا۔ کہ آپ کو اس سے کچھ تکلیف محسوس ہوتی ہے۔ لہذا کوئی انتظام ہونا چاہیے۔ ایک عورت کا غلام مکڑی کا کام جانتا تھا۔ اسے کہا گیا کہ وہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے مکڑی کا منبر بنائے۔ جس پر آپ بیٹھ کر وعظ و نصیحت فرمایا کریں۔ چنانچہ منبر تیار ہو گیا۔ اور آپ اس پر جلوہ فرما ہوئے۔ اور کھجور کے خشک تنے سے تکیہ لگانا ترک فرمادیا۔ اس جدائی کی وجہ سے وہ ستون گڑا گڑا یا، فریاد کی، اور آپ نے اسی کی فریاد پر اسے سینہ سے لگا کر خاموش کر دیا۔ اور اس کی فرمائش پر اسے جنت کے درختوں میں سے ایک بنا دیا۔

اس مثال کو پیش کرنے سے ہم یہ استنباط کرنا چاہتے ہیں۔ کہ کھجور کا ایک خشک تنہا اگر چند دن کے لیے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے جسم اقدس کا سہارا بنتا ہے۔ اور آپ کے جسم اطہر سے مس کرنے کی فرصت میسر آتی ہے۔ تو اس میں بھی زندگی آ جاتی ہے۔ اور عقلندوں کی طرح گفتگو کرنے لگتا ہے۔ اور ایسا عقلمند ہو جاتا ہے کہ دار فناء پر دایرہ بقا کو ترجیح دے رہا ہے۔ یہ چند دن کا ساتھ تھا۔ اور اُدھر رکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا اپنی والدہ ماجدہ کے ساتھ لگاتار حالتِ جل میں اور پھر طفولیت میں کئی ماہ رہنا ہے۔ آپ ان کے شکم اطہر میں جلوہ فرما رہے۔ ان کی گود میں کھیتے رہے ان کا دودھ نوش فرمایا۔ اتنی طویل قربت و مصاحبت کے ہوتے ہوئے وہ پھر بھی جنت میں نہ جائیں؟ افسوس صد افسوس! اعتراض کرنے والوں کو کبھی یہ نصیب ہوتا۔ کہ وہ اس محبت بھری نسبت کا تصور کر لیتے۔ کہ والدین کو یہیں کس محبوب کے والدین ہیں۔ وہ صرف اہل دنیا کے ہی محبوب نہیں۔ اہل سموات کے بھی محبوب ہیں۔ نہیں نہیں وہ تو فانی ارض و سما کے محبوب ہیں۔ اس نسبت کے پیش نظر عقل تو آپ کے والدین کے مقام ارفع و اعلیٰ کا تصور ہی نہیں کر سکتی۔

مذکورہ مثال کا خلاصہ اور استنباط یہ ہے کہ کھجور کے خشک تنا کو اگر چند دن کے لیے حضور علیہ السلام کا ٹیکہ بننے کی سعادت حاصل ہو جائے تو اسے زندگی آجاتی ہے۔ اور اس میں اگر باپ عقول کی طرح گنت گونے اور عشق رسول میں رونے کی اشتہاعت پیدا ہو جاتی ہے۔ اور پھر وہ نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے اختیار دینے پر حجت کو اختیار کر سکتا ہے تو کیا اس امان جان کی شان دان کا کیا مرتبہ اور مقام ہوگا کہ جس کو صرف چند ساعات کے لیے ہی علیہ السلام کا ٹیکہ بننا کو کجا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو نواہ اپنے شکم مبارک میں رکھنے گود میں کھانے آپ کو چھپنے کا شرف حاصل ہو تو کیا وہ دماں جنت میں جا سکتی ہے۔ کہ نہیں! اے افسوس! ان اعتراض کرنے والوں کو کبھی اسی نسبت کو محبت کی نگاہ سے تصور کرنا نصیب ہونا کہ یہ والدین کس محبوب کے والدین ہیں وہ صرف دنیا والوں کے ہی محبوب نہیں بلکہ رب العالمین کے بھی محبوب ہیں۔ تو جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کا فقط بولا جائے اور اسی تصور سے ان کا مرتبہ اور مقام کو سمجھا جائے تو ان کے مرتبہ اور مقام کا تعین عقل سے وراہ اور عقلی نمک پہنچ جاتا ہے۔ تو قارئین کرام اگر یہ لوگ اس کھجور کے خشک تنے قہنی بھی نسبت کا مقام رسول علیہ السلام کے والدین کو تصور کرتے تو کبھی حضور علیہ السلام کے والدین کے خلاف لب کشائی نہ کرتے۔

نوٹ: حضور سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر اور کے بارے میں اجماع ہے کہ وہ عرش و کعبہ سے بھی افضل و اعلیٰ ہے۔ اگرچہ اس بارے میں گفتگو ہو چکی ہے۔ لیکن یہاں ایک اور انداز سے ہم بحث کرنا چاہتے ہیں۔ وہ یہ کہ آپ کی قبر مبارک کی افضلیت اجماعی ہے۔ اور دوسرا یہ کہ اس سے آپ کی والدہ ماجدہ کی رفعت شان پر استنباط کرنا چاہتے ہیں۔ افضلیت اجماعی کے لیے حوالہ ملاحظہ ہو۔

وفاء الوفاء:

قَدْ رَأَيْتُ الْجَمَاعَةَ عَلَى تَفْضِيلِ مَا ضَرَّ الْأَعْضَاءَ
الشَّرِيفَةَ حَتَّى عَلَى الْكَعْبَةِ الْمَذِينَةِ وَاجْتَمَعُوا
يَعُدُّ عَلَى تَفْضِيلِ مَكَّةَ وَالْمَدِينَةِ عَلَى سَائِرِ
الْبِلَادِ وَاجْتَمَعُوا يَهُمَا أَفْضَلَ فَذَهَبَ عَمْرُ بْنُ
الْخَرَّابِ وَرَأَيْتُ عَقِيدَ اللَّهِ وَمَا لَكَ بِنِاسٍ وَكَثُرَ
الْمَدَنِيِّينَ إِلَى تَفْضِيلِ الْمَدِينَةِ وَاتَّخَذُوا بَعْضُهُمْ
حَقًّا مَحَلَّ الْخِلَافِ فِي عَيْنِ الْكَعْبَةِ الشَّرِيفَةِ فَهِيَ
أَفْضَلُ مِنَ الْمَدِينَةِ مَا عَدَّ مَا ضَرَّ الْأَعْضَاءَ
الشَّرِيفَةَ إجماعاً وَحِكَايَةَ الْجَمَاعَةِ عَلَى تَفْضِيلِ
مَا ضَرَّ الْأَعْضَاءَ الشَّرِيفَةَ فَقُلْتُ لِمَا ضَرَّ الْغَائِضُ وَكَذَلِكَ
ابو الوليد ابی جی قَبْلَهُ كَمَا قَالَ الْخَطِيبُ ابْنُ
جَمَلَةَ وَكَهْدَ انْقِلَابَهُ ابُو الیمن ابْنُ عَسَاكَرٍ وَغَيْرُ
هُم مَعَ التَّصْرِیحِ بِالتَّفْضِيلِ عَلَى الْكَعْبَةِ الشَّرِيفَةِ
بَلْ قُلَّ الشَّاحِ السَّهْوِ عَنْ ابْنِ عَقِيلِ الْعَنْبَلِيِّ أَنَّ لِكُلِّ
الْبَقْعَةِ أَفْضَلَ مِنَ الْعَرْشِ

وَقَالَ النَّاجِ الْفَاكِهِ قَالُوا لَا خِلَافَ أَنَّ الْبُقْعَةَ الَّتِي
 حُصِّنَتْ الْأَعْضَاءُ الشَّرِيفَةُ أَفْضَلُ بِقَاعِ الْأَرْضِ
 عَلَى الْإِطْلَاقِ حَتَّى مَوْضِعِ الْكُعْبَةِ ثُمَّ قَالَ وَأَقُولُ
 أَنَا أَفْضَلُ بِقَاعِ السَّمَوَاتِ أَيْضًا وَلَمْ أَرَ مَنْ تَعَرَّضَ
 لِذَلِكَ وَالَّذِي أُعْتَقِدُهُ أَنَّ ذَٰلِكَ لَوْ عَرِضَ عَلَى
 عُلَمَاءِ الْأُمَّةِ لَمْ يَخْتَلِفُوا فِيهِ وَقَدْ جَاءَ أَنَّ السَّمَوَاتِ
 كَثُرَتْ بِمَوَاطِنٍ قَدْ مَيَّسَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 بَلْ تَوَقَّالَ قَائِلٌ إِنَّ جَمِيعَ بِقَاعِ الْأَرْضِ أَفْضَلُ مِنْ
 جَمِيعِ بِقَاعِ السَّمَاءِ شَرْفُهَا لِكَوْنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ حَالًا فِيهَا لَمْ يَبْعُدْ بَلْ هُوَ عِنْدِي ظَاهِرٌ
 مُتَعَيِّنٌ - دَفْعُ الْوُفَاءِ جُلْد (اَوَّلُ ص ۲۸)

ترجمہ: اس پر اجماع منعقد ہے کہ زمین کا وہ حصہ جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے
 اعضاء شریفہ سے ملا ہوا ہے۔ وہ کعبہ پاک سے بھی افضل ہے۔ اس کے
 بعد اس پر بھی اجماع ہے کہ مکہ مکرمہ اور مدینہ منورہ دونوں بقیہ تمام
 شہروں سے افضل ہیں۔ ہاں اس میں اختلاف ہے کہ ان دونوں میں سے
 کون افضل ہے؟ حضرت عمر بن خطاب، عبداللہ بن عمر، مالک بن انس
 اور اکثر اہل مدینہ کا یہ سب یہ ہے کہ مدینہ منورہ افضل ہے۔ بعض نے
 جو یہ کہا ہے۔ بڑا اچھا کہا ہے کہ اختلاف کعبہ شریفہ کو چھوڑ کر دوسرے
 شہروں کی بہ نسبت ہے۔ کیونکہ کعبہ مکرمہ تو مدینہ منورہ سے افضل ہے یہی
 مدینہ منورہ سے کعبہ کی افضلیت بھی اس جگہ کو چھوڑ کر ہے۔ جو مکار
 دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے جسم اقدس سے متصل ہے۔ یعنی آپ کی

قبر انور! اسے قاضی عیاض نے نقل کیا ہے۔

اور ان سے پہلے قاضی ابوالولید باجی نے بھی
 لکھا۔ جیسا کہ خطیب ابن جملہ نے کہا ہے۔ اسی طرح ابوالیمن ابن عساکر
 وغیرہ نے بھی اسے نقل کیا ہے۔ اس کے ساتھ ساتھ برصغیر بھی
 ان حضرات سے منقول ہے۔ کہ آپ کی قبر شریف کی جگہ کعبہ مکرمہ سے
 بھی افضل ہے۔ بلکہ ابن عقیل حنبلی سے تاج الدین بسکی نے نقل فرمایا۔
 کہ وہ بقیہ مبارک عرش سے بھی افضل ہے۔

علامہ تاج فاکہی نے کہا۔ علماء نے فرمایا۔ کہ وہ مبارک جگہ جو آپ کے جسم اطہر
 سے ملی ہوئی ہے۔ وہ زمین کی تمام جگہوں سے حتیٰ کہ مکہ مکرمہ سے بھی
 علی الاطلاق افضل ہے۔ پھر کہا۔ میں کہتا ہوں۔ کہ وہ مقدس جگہ جو آپ کے
 جسم اطہر سے ملی ہوئی ہے۔ تمام آسمانی جگہوں سے بھی افضل ہے۔ اور عقیدہ پر گرفت نہ رکھیں
 نے نہیں دیکھا۔ میرا تو عقیدہ ہے۔ کہ امت کے علماء میں سے کسی کا
 بھی اس میں اختلاف ممکن نہیں۔ یہ بھی آیا ہے۔ کہ آسمانوں کو توفیقیت
 دراصل حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی قدم بوسی سے حاصل ہوئی ہے۔ بلکہ
 اگر کوئی کہنے والا یہ کہتا ہے۔ کہ زمین کی تمام جگہیں، آسمانوں کی تمام
 جگہوں سے افضل ہیں۔ کیونکہ زمین میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم جلوہ فرمایا
 تو یہ کوئی بےید از فہم نہیں۔ بلکہ میرے نزدیک یہ بالکل ظاہر اور متعین ہے۔

صاحب وفاء الوفاء علامہ نور الدین مہرودی رحمۃ اللہ علیہ قمرانور کے افضل ترین
 ہونے پر علامہ زکشی کی ایک محبت بھرا استدلال یوں پیش فرماتے ہیں۔

وفاء الوفاء

قَالَ الزُّرْكَشِيُّ وَتَفْضِيلَ مَا ضَمُّ الْأَعْضَاءِ الشَّرِيفَةِ
لِلْمَجَاوِرَةِ وَهَذَا يَحْتَرُمُ لِلْحَمْدِ مِمَّا جَلَدَ الْمُصَحِّفِ

(وفاء الوفاء جلد اول ص ۲۹)

ترجمہ: علامہ زرکشی نے فرمایا کہ اس جگہ کی افضلیت کی جس کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے جسم اطہر سے متصل ہونا نصیب ہے، کی علت یہ ہے کہ اسے آپ کے جسم اقدس سے ملنا نصیب ہوا۔ اسی اتصال و ملنے کی وجہ (علت) سے بے وضو کے لیے قرآن کریم کی جگہ (غلات) کو چھونا حرام ہے۔

خلاصہ کلام:

یہ کہ حضور ختمی مرتبت صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر انور کی افضلیت علی الاطلاق متفق علیہ عقیدہ ہے۔ اور اس پر اجماع امت منعقد ہے۔ ہاں اگر اختلاف ہے۔ تو قبر انور کے سوا البقیہ مدینہ منورہ اور مکہ مکرمہ میں افضلیت کا ہے۔ جس کی تفصیل ہم بیان کر چکے ہیں علامہ زرکشی نے بقعہ مبارکہ کے افضل علی الاطلاق ہونے کی علت مجاورت قرار دے کر قرآن کریم کے چھونے سے اسے واضح فرمایا۔ قرآن کریم کہتا ہے۔ لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ۔ اس کو صرف پاک لوگ چھوتے ہیں۔ صراحتہ یہ حکم قرآن کریم کے لیے ہے۔ لیکن جس طرح نفس قرآن کریم کو بے وضو ہاتھ نہیں لگا سکتا۔ اسی طرح اس کی جگہ اس سے لپٹے غلات وغیرہ کو بھی ہاتھ لگانا منع ہے۔ یہ حرمت و محافطت مجاورت و اتصال کی وجہ سے آئی۔ اسی طرح جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات مقدسہ افضل تر خلق ہے۔ تو اس کی مجاورت والی جگہ بھی افضل ترین ہو جائے گی۔

یہاں یہ بات ذہن میں آسکتی ہے۔ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے جسم اقدس سے ملنے والا زمین کا حصہ وہ قبر شریف کا اندرونی حصہ ہے۔ اور جو اوپر وائیں بائیں غیر متصل ہے

وہ بلا ہوا نہ ہونے کی وجہ سے افضل نہ ہوگا۔ اس بارے میں ہم یہ کہتے ہیں۔ کہ عرفاً اور عقلاً اندرونی اور بیرونی پوری جگہ کا نام قبر ہوتا ہے۔ اور اندرونی حصہ بیرونی سے متصل ہے لہذا دونوں کا حکم ایک ہی ہوگا۔ تفاسیر میں وضو اذیعیہ اذ ظالموا آیت کے تحت جس اعرابی کا واقعہ مذکور ہے۔ وہ آپ کے وصال کے بعد تیسرے دن حاضر ہوا۔ اور قبر انور کے پاس کھڑے ہو کر یہ شعر پڑھا۔

فَنَسِيَ الْفِدَاءَ لِقَبْرِ أَمْتٍ سَائِكَةٍ

فِيهِ الْعَفَاثُ وَالْجُودُ وَالْكَرَمُ

ترجمہ: میری جان اس قبر پر قربان جس میں آپ قیام پیر ہیں۔ اس میں معافی سخاوت اور کرم موجود ہیں۔

ان قیاسی و نقلی باتوں سے ہٹ کر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر انور کی افضلیت دلیل نقلی سے بھی ثابت ہے۔ جسے امام جوزی نے الفاء باحوال الفارص ۷۹۷ پر نقل کیا۔ اور اسے صاحب وفاء الوفاء نے ان الفاظ سے ذکر کیا۔

وفاء الوفاء:

در وی ابن الجوزی فی الوفاء عن عائشة

قَالَتْ لَقَدْ قَبِضَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

إِثْمَتِي كَقَبْرِ أَحْمَدَ بْنَ قَيْسٍ فَقَالَ لَوْ أَنِّي رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ عَلَيَّ لَنَأْتِيَنِي فِي الْأَرْضِ

بِقُبَّةٍ أَكْرَمَ عَلَى اللَّهِ مِنْ بُقْعَةِ قَبْرِ أَحْمَدَ كَقَبْرِ

رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَوَى يَحْيَى بْنُ عَبْدِ اللَّهِ

قَالَ لَقَدْ اخْتَلَفْنَا لَأَيُّ ذُنْ الْأَحْيَاثُ خَوَافًا أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ

وَأَنْتُمْ صَوَّبَ بِذَلِكَ

قُلْتُ وَيُؤَخِّدُ مِمَّا قَالَ عَلَى مُسْتَدِيدِ نَقْلِ الْجَمَاعِ
السَّابِقِ عَلَى تَفْضِيلِ الْقَبْرِ اَشْرَفِهِ لِيَسْخُوْتِهِمْ
عَلَيْهِمْ وَرُحُوقِهِمْ إِلَى الدَّفْنِ بِهِ۔

وَلَمَّا قَالَ النَّاسُ لَا فِي بَحْرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَا صَاحِبَ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فِي الْمَكَانِ الَّذِي
قُبِضَ اللَّهُ تَعَالَى رُوحَهُ فِيهِ۔ قَوْلُ ابْنِ تَيْمِيَّةٍ
رُوحَهُ إِلَّا فِي مَكَانٍ طَيِّبٍ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ
فِي شَمَائِلِهِ وَالنَّسَائِيُّ فِي الْكَبَرِيِّ وَاسْنَادُهُ صَحِيحٌ
وَرَوَاهُ أَبُو يَعْلَى الْمُوصِلِيُّ وَلَفْظُهُ سَمِعْتُ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا يَقْبِضُ النَّبِيُّ
إِلَّا فِي أَحَبِّ الْأَمْكِنَةِ إِلَيْهِ۔

قُلْتُ وَ أَحَبُّهَا إِلَيْهِ أَحَبُّهَا إِلَى رَبِّهِ لِأَنَّ حُبَّهُ تَابِعٌ
لِحُبِّ رَبِّهِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ حُبُّهُ عَنْ هَوَى نَفْسٍ وَمَا
كَانَ أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ كَيْفَ لَا يَكُونُ أَفْضَلَ وَ
لِذَا أُخِذَتْ تَفْضِيلُ الْمَدِينَةِ عَلَى مَكَّةَ مِنْ
قَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمَا فِي الصَّحِيحِ۔

(روفاء الوفاء جلد اول ص ۳۳)

ترجمہ: ابن جوزی نے الوفاء سیرہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا
کہ جب سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال ہو گیا۔ تو صحابہ کرام میں آپ
کی تدفین کے بارے میں اختلاف ہوا۔ کہتے گئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم
کو کہاں دفن کیا جائے؟ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے کہا۔ کہ وہ جگہ

جہاں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی روح قبض کی گئی۔ اس سے زیادہ باعزت و
افضل دوسری کوئی جگہ نہیں ہو سکتی۔ جناب کئی روایت کرتے ہیں۔ کہ صحابہ کرام
کے اختلافات کے وقت حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے کیدہ آپ کو
یقیناً وہیں دفن کیا جائے گا۔ جہاں آپ کی روح اقدس قبض کی گئی۔
اس پر تمام صحابہ کرام رضی اللہ عنہم متفق ہو گئے۔

میں کہتا ہوں۔ کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا قول اس اجماع سابق کی دلیل
ہے۔ جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر اقدس کا تمام مقامات سے افضل ہونا مقصود
ہوا۔ کیونکہ علی المرتضیٰ کی بات پر سب صحابہ حاضر ہو گئے۔ اور اسی جگہ
دفن کرنے پر رجوع کر لیا۔

جب لوگوں نے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے پوچھا۔ اسے
رسول اللہ کے ساتھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو کس جگہ دفن کیا جائے؟
فرمایا۔ جہاں آپ کی روح مبارک قبض کی گئی۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کی
روح اقدس یقیناً طیب و افضل مقام پر قبض فرمائی ہے۔ اسے ترمذی
نے شامائل میں اور نسائی سے کبریٰ میں ذکر کیا۔ اور اس کی اسناد
صحیح میں اور ابو یعلیٰ الموصلی نے ان الفاظ سے روایت ذکر کی ہیں نے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا تھا کہ اللہ تعالیٰ ہر پیغمبر کو اس
مقام و جگہ پر روح قبض فرماتا ہے۔ جو اس کی محبوب ترین جگہ ہو۔

میں کہتا ہوں۔ کہ پیغمبر کی محبوب جگہ دراصل اللہ کی محبوب جگہ ہوتی ہے۔ کیونکہ اس
کی محبت اللہ کی محبت کے تابع ہوتی ہے۔ ہاں اگر محبت ہوائی نفس کے تابع ہو تو پیغمبر
اور جو چیز جگہ اللہ اور اس کے رسول کو محبوب تر ہو۔ وہ کیونکر افضل نہ ہوگی۔ اسی لیے
دریہ منورہ کی مکہ مکرمہ پر افضلیت بیان کی گئی ہے۔

باقدرین و یارین کرام! آپ یہ بخوبی جان چکے ہیں۔ کہ اللہ تعالیٰ نے جس قدر اور جو بھی چیز پیدا فرمائی خواہ وہ زمین سے تعلق رکھتی ہو یا عالم بالا میں اس کا وجود ہوا ان میں سے کوئی چیز اس جگہ سے افضل نہیں ہو سکتی۔ جس جگہ اللہ تعالیٰ کے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کرام فرماویں۔ اس جگہ کی افضلیت صرف اور صرف اس لیے ہوئی۔ کہ اس نے سرکارِ ابدِ قرار صلی اللہ علیہ وسلم کے جہدِ اطہر کو اپنی اخلاص سے رکھا ہے۔ جب حضورِ فتمی مرتبت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نسبت ہو جانے کی وجہ سے زمین کا وہ ٹکڑا عرش و کرسی اور جنت و کعبہ سے مرتبہ میں بڑھ گیا۔ تو اس نسبت کے پیش نظر جب ہم آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی والدہ ماجدہ کو دیکھتے ہیں۔ تو لڑکا تسلیم کرنا پڑتا ہے۔ کہ اس نسبت کی وجہ سے آپ کو ارفع و اعلیٰ مرتبہ حاصل ہے۔ بلکہ قبر شریف کی بر نسبت آپ کی والدہ کے ساتھ آپ کا تعلق کہیں زیادہ ہے۔ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی والدہ ماجدہ کے شکمِ اطہر میں پرورش پائی۔ اس طرح یہ دونوں ہم جنس ہونے میں قبر کی مٹی سے ممتاز ہوئے۔ پھر ولادت با سعادت کے بعد سیدہ امیرہ رضی اللہ عنہا نے آپ کو گود میں کھلایا۔ انہیں دودھ پلا کر جزو و کل کا تعلق قائم کیا۔ تعلق بھی اس زمین کے ٹکڑے کے ساتھ نہیں۔ آپ کی والدہ ماجدہ گود میں لے کر شفقت و محبت بھری نگاہوں سے آپ کو دیکھتی رہی۔ ایسا دیکھتا اس مٹی کو کہاں نصیب؟ پھر یہی والدہ محترمہ فرماتی ہیں۔ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت با سعادت کے وقت مجھ سے ایک نور ظاہر ہوا۔ جس کی روشنی سے میں قیصر و کسری کے محلات دیکھے۔ یہ نسبتیں اور تعلقات اس خطہ زمین کو کہاں حاصل ہے؟ جب قبر انور کو صرف آپ کے جسمِ اطہر سے نکار جھٹنے کی وجہ سے یہ مقام و مرتبہ مل گیا۔ تو آپ کی والدہ جو کہ نسبت کا نسبتوں اور تعلقات کی حامل ہیں۔ اُن کو عرش و کعبہ اور جنت کا مرتبہ حاصل ہونا کیونکر تسلیم نہیں کیا جاتا۔ لہذا معلوم ہوا آپ کی والدہ اعلیٰ درجہ کی بنتی ہیں۔ اور انہیں معاذ اللہ دوزخ کی جگہ والا بیت رسول کی وجہ سے اپنی آخرت پر باد کر رہے ہیں۔ نعمت بالخیرو۔

ایک سوال :-

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین کے متعلق جب ہم کہتے ہیں کہ ان کے کفر و شرک پر کوئی دلیل نہیں ہے۔ لہذا وہ مومن و موحد ہیں۔ اس پر کوئی سوال کر سکتا ہے۔ کہ اگرچہ ان کے کفر و شرک پر دلیل نہیں لیکن ان کے ایمان و ارادہ و موحد ہونے کی کوئی دلیل نہیں جواب :-

اس سوال کا جواب اگرچہ اسی قدر کافی ہے۔ کہ آپ کے والدین کریمین زمانہ فترت میں گورے اور اس دور میں کسی کے کفر و شرک سے بچا رہنا اس کے مومن ہونے کی دلیل ہے۔ گوشہ اوراق میں یہ بات تفصیل سے با دلیل گزر چکی ہے۔ کہ آپ کے والد گرامی مشرک نہیں بلکہ موحد تھے۔ آپ کی والدہ صاحبہ کے وہ اشعار جو قریب ابوصال انہوں نے کہے۔ وہ ان کے ایمان و ایقان کے گواہی دیتے ہیں۔ آپ نے دعا مانگی تھی۔ **فَاَللّٰهُ اَخْلَاكَ عَنْ الْاَصْنَامِ**۔ اللہ تجھے بتوں کی پوجا سے روکے۔ یہ دعا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے تھی۔ اس سے آپ کی والدہ ماجدہ کی جنت پرستی سے نفرت کا پتہ چلتا ہے۔ شبھی تو وہ اپنے فردِ نثار جند کے لیے یہ دعا مانگ رہی ہیں۔

ایک شبہ :-

زمانہ فترت کے لوگوں کے بارے میں خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث بتلاقی ہیں۔ کہ اُن کا صرف اس دور میں خود شرک و کفر نہ کرنا، دلیل نجات نہیں۔ بلکہ کل قیامت کو اُن کا امتحان لیا جائے گا۔ پھر فیصلہ ہوگا۔ ان احادیث کا خلاصہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کل قیامت کو اُن کا اہل فترت سے امتحان لے گا۔ کامیاب ہونے والے جنتی اور ناکام جہنمی قرار پائیں گے۔ اہل فترت کہیں گے۔ اے اللہ! ہمارے دور میں تو نے کسی

پیغمبر کو بیعت دفرمایا تاکہ ہم اس کی تبلیغ سے بہرہ ور ہوتے۔ اور جو پیغمبر ہم سے پہلے تشریف لاکر اپنا وقت گزار چکے تھے۔ ان کی تعلیمات بہت مغ ہو چکی تھیں۔ بلکہ ان کا نام و نشان تک نہ ملتا تھا۔ اگر ہمیں یہ موقع ملے۔ تو ہم ضرور ایمان لاتے۔ اس پر اللہ تعالیٰ ان سے اپنی اطاعت کا اقرار لے گا۔ تو وہ کہیں گے ہاں! ہم تیرے اطاعت گزار ہیں۔ حکم ہو گا۔ اگر ایسا ہی ہے تو جہنم میں کود جاؤ۔ اس پر کچھ فورا جہنم میں کود جائیں گے۔ اور کچھ کھڑے سوچتے رہ جائیں گے۔ جہنم کی پہلے سے حکم ہو چکا ہو گا۔ جو ان میں سے تمہارے اندر آئے۔ اسے سلافتی اور امن کے ساتھ جگہ دینا۔ خلاصہ یہ کہ جہنم میں پھلانگ لگانے والے جنتی اور اس حکم کی نافرمانی کرنے والے جہنمی ہوں گے۔ جس کا مطلب یہ ہوا۔ کہ کسی کا زمانہ فترت میں ہونا اور شرک و کفر نہ کرنا وجہ نجات نہیں۔ بلکہ نجات کا دار و مدار قیامت کے امتحان پر ہے ایسی احادیث کے اس مضمون کے پیش نظر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کے بارے میں صرف زمانہ فترت میں ہونا اور کفر و شرک نہ کرنا اس کی کافی جنتی ہونا ثابت نہیں ہو سکتا۔

جواب شبہ:

اس شبہ کی بنیاد و اصل اہل فترت کی اقسام سے غفلت کا نتیجہ ہے۔ اگر اہل فترت کی اقسام پیش نظر ہوتیں تو بات میں کوئی الجھاؤ نہ رہتا۔ بہر حال اہل فترت کی تین اقسام ہیں۔

- ۱۔ وہ جو کہ انبیاء سابقین کی تعلیمات کے باقی نہ رہنے کے باوجود موقد ہوں۔
 - ۲۔ وہ جو غیر اللہ کی پرستش کرتے ہوں۔
 - ۳۔ وہ جو غیر اللہ کی پوجا کریں اور نہ ہی موقد ہوں۔ بلکہ اہل غفلت ہوں۔ یا پھر تلاش حقیقت میں سرگرداں ہوں۔ اور کوئی راستہ نہ پائیں۔
- ان تین اقسام میں سے قسم اول قطعی جنتی دوسری قسم قطعی دوزخی ہیں۔

تیسری قسم کے لوگوں کے بارے میں مذکورہ احادیث آئی ہیں۔ امتحان ان کا ہو گا۔ بقیہ دوم اقسام کے امتحان کا کوئی معنی نہیں بنتا۔ کیونکہ زمانہ فترت کے موقد، مومن کے حکم میں اور مشرک بہر حال مشرک ہیں۔ اس تقسیم کے بعد ہم یہ دیکھیں گے۔ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین کس قسم کے اہل فترت میں ہیں۔ ہم یہ بیان کر چکے ہیں۔ کہ جب تک کسی کے کفر پر دلیل نہ ہو۔ اس میں اصل خیال رکھتے ہوئے ایمان ہی ثابت ہو گا چونکہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین کے کفر و شرک پر ہونے کی کوئی دلیل نہیں۔ لہذا وہ مذکورہ تین اقسام میں سے قسم اول میں شمار ہوں گے۔ اس لیے کل قیامت کو یہ لوگ امتحان کے کھڑے میں کھڑے نہیں ہوں گے۔ اور اگر تسلیم کر لیا جائے کہ آپ کے والدین کریمین تیسری قسم کے اہل فترت ہیں۔ تو پھر ہم حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ان احادیث کو سامنے رکھیں گے۔ جن میں آپ نے اپنے ساتھ کیے گئے اللہ تعالیٰ کے ایک ہمد کا ذکر فرمایا ہے۔ اس ہمد کا تذکرہ تفسیر طبری میں ان الفاظ سے مذکور ہے۔

تفسیر طبری:

حدّ ثنا عباد بن یعقوب قال حدّ ثنا الحکم بن ظہیر عن السدی عن ابن عباس فی قوله تعالیٰ وَ اسْرَفَ یُعْطِیْكَ رَبُّکَ فَ تَرْضٰی قَالَ مِنْ رِضَاءٍ مَعَهُ حَدّٰی صلی اللہ علیہ وسلم اَنْ لَا یَدْخُلَ اَحَدٌ مِنْ اَهْلِ بَیْتِهِ اِنَّہُ (تفسیر طبری پارہ ص ۴۹ مطبوعہ مکہ مکرمہ)

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما اللہ تعالیٰ کے قول وَ اسْرَفَ یُعْطِیْكَ رَبُّکَ فَ تَرْضٰی کے بارے میں فرماتے ہیں۔ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خوشیوں میں سے ایک خوشی یہ بھی ہے کہ آپ کے اہل بیت میں سے کوئی بھی جہنم میں داخل نہ ہو گا۔

روایت مذکورہ کے بعد الحاموی الفتاویٰ میں درج ذیل عبارت مذکور ہے۔

الحاموی للفتاویٰ:

وَالْهَذَا أَخْبَرَنَا الْحَافِظُ ابْنُ حَجَرٍ فِي قَوْلِهِ الظَّنُّ بِأَهْلِ
بَيْتِهِمْ كَمَا لَيْسَ بِمَعْنَى إِسْتِدْلَالِهِمْ بِمَتَّحَنٍ
وَعَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَأَلْتُ رَبِّي أَنَّا لَا يَدْخُلُ النَّارَ
أَحَدٌ مِنْ أَهْلِ بَيْتِي فَخَطَبَنِي فِي ذَلِكَ
أَخْرَجَهُ الدِّيلَمِيُّ عَنْ ابْنِ عَمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوَّلَ مَنْ أَشْفَعُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
أَهْلُ بَيْتِي ثُمَّ الْأَقْرَبُ فَالْأَقْرَبُ
أَخْرَجَهُ الطَّبْرَانِيُّ مِنْ حَدِيثِ أَحْمَدَ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا بَالُ أَقْوَامٍ يَرْحَمُونَ
أَنَّا شَفَاعَتِي لَمْ تَنَالْ أَهْلَ بَيْتِي وَإِنْ شَفَاعَتِي تَنَالَتْ
حَاءً وَحَاءً كَعَرٍ

(الحاموی للفتاویٰ جلد دوم ص ۲۰۷ تا ۲۰۸)

ترجمہ: ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد گرامی کو آپ کی تمام
اہل بیت کے لیے عام قرار دیا ہے۔ کہ جب ان کا امتحان لیا جائے گا۔ تو
وہ سبھی اطاعت بجا لائیں گے۔ عمران حسین رضی اللہ عنہ بیان فرماتے
کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔ کل قیامت میں جن کی میں
سب سے پہلے شفاعت گا۔ وہ میری اہل بیت ہوگی۔ پھر ان کے جو
زیادہ قریب اور پھر جو قریبیوں کے قریب اس کو خبرانی نے

حدیث ام بانی سے ذکر کیا۔ کہ بے شک حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان
لوگوں کا کیا حال ہے جو یہ گمان کیے بیٹھے ہیں۔ کہ میری شفاعت میری اہل بیت
کو نہیں ملے گی۔ بے شک میری شفاعت تو عام اور مقید کو بھی ملے گی۔

خلاصہ کلام:

آیت کریمہ کے ضمن میں مذکور احادیث اس بات کی تصریح کرتی ہیں کہ حضور
صلی اللہ علیہ وسلم کے اہل بیت میں سے ہر ایک بوقت امتحان اطاعت گزار ہوگا۔
اور خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی رضا بھی اسی پر موقوف ہوگی۔ کہ آپ کے اہل بیت میں
سے کوئی دوزخ میں نہ جائے۔ اور اللہ تعالیٰ نے اس رضا کو منظور و مقبول فرمایا۔
جبھی تو آپ ایسے لوگوں کی مذمت فرما رہے ہیں۔ جو یہ سمجھتے ہیں۔ کہ آپ کی شفاعت
خود آپ کے اہل بیت کو نہیں حاصل ہوگی۔ ان تمام باتوں کو سامنے رکھ کر جب
ہم حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین کو دیکھتے ہیں۔ تو وہ اہل بیت میں ان حضرات کا
شمول بالکل واضح ہے۔ اگر اہل بیت سے مراد قرابت الیہ جائیں۔ تو والدین کریمین
سے بڑھ کر اور صاحب قرابت کون ہو سکتا ہے۔ اس بنظیم قرابت کی بنا پر آپ سب
سے پہلے ان کی شفاعت فرمائیں گے۔ اور بموجب عہد پروردگار عالم ان کو جنت میں
جلد عطا ہوگی۔ بلکہ یہی ایسی کہ جس سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم خوش ہو جائیں۔ یہ جو کچھ ہم نے
لکھا صرف اس بنا پر کہ آپ کے والدین کریمین کو اہل فرست کی تیسری قسم میں شمار کیا جائے
ورنہ وحیقت و قسم اول کے اول قسم کے حضرات ہیں۔

اگر کوئی شخص ان دو قسم کو سمجھ کر کہے والدین کریمین کو دوسری قسم کے اہل فرست میں جانتا ہے
اور ان کے جہنمی ہونے کا قول کرتا ہے (معاذ اللہ) تو یہ قول ایذا کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا موجب ہے
اولان الذین یؤذون اللہ ورسولہ الایۃ کے مصداق، مصداق لعنت باری تعالیٰ ہوگا۔ اللہ تعالیٰ
خود اپنی اور اپنے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کی ناراضگی سے بچائے اور ایسے نظریات و اعمال سے بھی محفوظ
رکھے۔ جس سے ان کی ناراضگی کا خطرہ ہے۔ (ایضاً اعتبار وایا اولیٰ الابصار)

ایک خط کا جواب

ذوالحجین فی ایمان ابن کریم کی تکمیل کے بعد از فم الحروف شدید طلیل ہو گیا۔ اور پھر مارضہ قلب میں مبتلا ہونے کی وجہ سے تقریباً نو ماہ سے تالیف و تصنیف کا کام رکھا ہوا تھا اسی دوران ایک سنی عالم دین کا خط موصول ہوا جس میں اہل تشیع کے چند اعتراضات درج تھے۔ ایک تو تحریف قرآن کے بارہ میں اور دوسرا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین کے متعلق کہ معاذ اللہ وہ احناف کے نزدیک کافر ہیں۔ اول اس ہتھکنڈے کے لیے تین دلائل نقل کیے ایک دلائل النبوة رہتی ہے اور دوسرا تفسیر کبیر امام رازی سے اور تیسرا مسلم شریف سے لیکن بیماری کی شدت کی وجہ سے اس کا جواب لکھنے کی ہمت نہ ہوئی۔ اسی دوران پیروم شدت بدستیدی سید پیر باقر علی شامی صاحب سجادہ نشین آستانہ عالیہ حضرت کیدیا نوار شریف نے حکماً فرمایا مولوی صاحب تصنیف کا کام شروع کریں شاید اللہ تعالیٰ آپ کو اس کے سبب شفا عطا فرمائے۔ تو میں نے اللہ کے ولی کامل کے حکم کو باعث صحت و نجات سمجھتے ہوئے مذکورہ خط کو تلاش کیا۔ تو کوشش بسیار کے بعد وہ خط مل گیا۔ چونکہ اس خط کے ذکر کردہ تینوں دلائل نہایت وزنی تھے جس سے عوام سے بڑھ کر علماء بھی شک و ریب میں مبتلا ہو سکتے تھے۔ لہذا فقیر نے ان کے جوابات تحریر کیے۔ مذکورہ دلائل کے جوابات اگرچہ پہلے بھی تحریر کیے جا چکے ہیں۔ لیکن ان دلائل کی عبارات اور پھر کتب کے مختلف ہونے کی وجہ سے میں نے ضروری سمجھا کہ ان کے جوابات مفصل طور پر تحریر کیے جائیں۔ لہذا اب پہلے خط کی اصل عبارت نقل کرتے ہیں۔ اس کے بعد جوابات تحریر کریں گے۔

خط کا مضمون

باسمہ سبحانہ و تعالیٰ محمد و آل حسین جنہی
ورخداست اقدس محترم المقام اجب الاحترام

مناظر اسلام و وارث سید خیر الامم شیخ الحدیث مولانا محمد علی صاحب دام محمد کمالہ علیہ السلام مزاج سامی۔ کچھ عرصہ قبل آپ کی تصانیف فقہ جعفریہ و تحفہ جعفریہ مطالعہ میں آئیں ان کتب کو پڑھ کر میرا جی چاہا کہ آپ سے مکاتبت کا شرف حاصل کروں کیونکہ میری لائبریری (کو میں میں اکثر کتب شیعہ کے رد میں ہیں) میں آپ کی کتب نے نمایاں حیثیت حاصل کر لی ہے۔ جو شخص بھی مطالعہ کرتا ہے تعریف و توصیف کرتا ہے کیونکہ آپ نے جو دلائل پیش کیے ہیں وہ اکثر دوسرے علماء سے نہیں ہو سکے۔ آپ کی تصانیف میں دیگر خوبیوں کے علاوہ عبارات پر اعراب اور ساتھ ترجمہ ہے۔ حضرت والا میرا مسطالیس گھرانہ سے ہے جو کہ شیعیت زدہ ہے۔ لہذا بحث و مباحثہ چھڑا رہتا ہے۔ میں کوشش کرتا ہوں کہ علماء سے رابطہ رکھوں برائے کرم جواب سے ضرور نوازیئے گا۔ چند اعتراضات جو اہل تشیع کی جانب سے کئے جاتے ہیں درج کر رہا ہوں۔ آپ سے گزارش ہے۔ کہ تحقیق و تدقیق کی روشنی میں جواب مرحمت فرمائیں۔ نمبر ۱ تفسیر اتقاۃ ص ۸۸ پر ہے القرآن اَنْفُ اَنْفُ حَرْفِ وِسع و مشرکون اَنْفِ حَرْفِ کیا یہ عبارت تحریف قرآن کے متعلق ہے۔ نمبر ۲ انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کے ایمان و عدم ایمان کے بارہ میں علماء اہل سنت کا عقیدہ کیا ہے۔ علماء حضرات شیعہ کی جانب سے درج ذیل روایات پیش کی جاتی ہیں بلا کرم تفصیل فرمائیں۔

سوال ۱: امام باقر علیہ السلام کے والدین بت پرست تھے۔

(الف) سیرۃ نبویہ باب لَمْ یَصِحَّ اِسْلَامُ اَبَوَیْہِ بِلَدِہِمْ اَوْ لَمْ یَقَالِ
لِہِہِمْ فِی دَلَالِ النُّبُوۃِ وَ کَیْفَ لَا یَكُوْنُ اَبَواہُ وَ حَبِیْہُہُ اَبَواہُ
النِّصْفِ فِی الْاٰخِرَۃِ وَ هَکَیْہُہُ کَاذِبٌ اَعْبُدُوْنَ اَلْوَقْنَ حَتّٰی یَاْتُوْا

وَكُفِّرْهُمْ وَلَا يَتَذَخَّرْ فِي سَبِّهِ لَوْ أَنَّ أَكْثَرَهُمُ الْكَافِرِينَ
صَحِيحَةٌ

سوال ۱۱۱: امام نے کہا نبی علیہ السلام کے والدین کو مومن کہنا یہ را فضیول کا عقیدہ ہے

(ب) تفسیر کبیر جلد ششم صفحہ ۲۹۶ آیت و تَقْلِبْكَ فِي
السَّاحِدِينَ سُوْرَةُ شعراء وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ إِفْقَاتُهُ دَبَّرُوا
إِلَى أَنْ أَبَا النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانُوا مَوْنِيْنِ
وَتَمَسَّكُوا بِهَذِهِ الْآيَةِ وَبِالْخَبْرِ وَأَمَّا
أَصْحَابُنَا فَقَدْ رَفَعُوا أَنَّ وَالِدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ كَانَ كَافِرًا۔

سوال ۱۱۲: امام مسلم نے کہا کہ نبی علیہ السلام کو ماں کے لیے استغفار کرنے سے منع کیا گیا

(ج) صحیح مسلم جلد ۸ صفحہ ۳۶۰ کتاب الجنائز۔ عن ابي
مروية بن قيس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
قَبِيْكَ وَأَبْنَى مِنْ حَوْلِكَ فَقَالَ اسْتَأْذَنْتُ رَجُلًا فِي أَنْ اسْتَبْقَرَ لَهَا
فَلَمْ يَأْذِنْ لِيْ بِرَأْسِهِ كَرَمِ انْ حَوَارِ بَاتِ كَيْ تَمْلِكُ مَكْمَلِ تَحْقِيْقِ وَتَمَقِّيْقِ سِيْ نَوَازِي
يِيْ بَرِيْ شَدِيْدَتِ سِيْ اَنْتِظَارِ كَرَمِ اَنْتِظَارِ اَحْبَابِ كُوسَلَامِ
وَالسَّلَامِ

ما سترندل حسین حنفی دتیر سلطان محمد جمالی ڈاک فائز گروٹ تحصیل ضلع خوشاب

نعمدة و نصلى على رسوله الكريم

اما بعد فاعوذ بالله من الشيطان الرجيم

بسم الله الرحمن الرحيم

رب اشرح لي صدري و يسر لي امري و احسن

عقدة من لساني يفقهها قولي۔

مذکورہ تینوں سوالات کے بالترتیب جوابات

پہلا اعتراض تشییر آقان ص ۸۸ سے جو نقل کیا گیا ہے۔ اس کا جواب عقائد
جعفریہ جلد سوم ص ۲۹۵ تا ۵ تک ملاحظہ فرمائیں۔ لہذا اس کے جواب تحریر کرنے کی
ضرورت نہیں۔ اب باقی جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے آباؤ اجداد کے بارہ میں اعتراض
ہیں۔ ان کے ترتیب وار جوابات اور اعتراضات کی اصل عبارات نقل کی جاتی ہیں
ملاحظہ فرمائیں۔

سوال اول کا جواب:

پہلا اعتراض جو سیرت نبویہ سے بحوالہ دلائل النبوة علامہ بیہقی سے نقل کیا گیا
ہے۔ اس کی اصل عبارت حدیث کہ جس سے بیہقی نے وہ عبارت لکھی کہ جس کو
معتز نے نقل کیا ہے۔ وہ اصل حدیث پوری معتز نے نقل نہیں کی۔ اس لیے اسم
دلائل النبوة کی پوری عبارت بمعہ حدیث اور معتز کی عبارت کے نقل کرتے ہیں
مما کہ کشف تمام ہو کیونکہ معتز نے اصل حدیث کو نقل نہیں کیا کہ جس سے علامہ بیہقی
نے وہ عبارت مستنبط کی کہ جس کو معتز نے نقل کیا ہے۔ کیونکہ جب تک اصل
حدیث سامنے نہ آئے اس وقت تک بیہقی کے استنباط کی حقیقت واضح
نہیں ہو سکتی۔ لہذا حدیث کی اصل عبارت درج ذیل ملاحظہ فرمائیں۔

دلائل النبوة:

اخبرنا علي بن احمد بن عبدان قال حدثنا
احمد بن عبيد الصغار قال حدثنا عبد الله
بن شريك قال حدثنا ابن ابي مريه قال حدثنا
ابن نافع بن يزيد قال حدثني ربيعة بن
سيف قال اخبرني ابو عبد الرحمن الحبالي
عن عبيد الله بن عمر وقال قال فابننا مع
رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلاً فلقنا
رجعنا وجدنا باباً اباً اذا هو با امرأة مقبلة
لا نظفت عرقها فقال يا فاطمة من اين جئت
قالت جئت من عند اهل هذا البيت
رحمت اليهم ميتهم وعزيتهم قال فلك
بلغت معهم الكذى قالت معاذ الله ان ابلغ
معهم الكذى وقد سمعتك تذكري فيه
ما تذكر قال لو بلغت معهم الكذى
ما رايت الجنة حتى يراها جدد آبائك
قلت جدد آبائك المطلب بن هاشم
وكيف لا يكونون ابواءه وحبده يلهوه الصفة
في الاخرة وكانوا يعبدون النواثر
حتى ما كانوا ولم يدعوا ادنين عيسى بن

عليه السلام وامرهم لا يقدح في نسب رسول
الله صلى الله عليه وسلم لان انصحة الكفار
صحيحة الا انهم يسلمون مع زوجاتهم
فلا يلزم منهم تعبد يد العقد ولا مقارقتهم
اذا كان مثله يجنون في الاسلام - وبالله
التوفيق -

دلائل النبوة للبيهقي ص ۱۹۲ باب ۱۰ کس وفاتعبد الله
(ابن رسول الله مطبوعه بيروت)

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہم نے حضور
صلی اللہ علیہ وسلم کی میت میں ایک آدمی کو دفنایا۔ واپسی پر جب ہم
اس کے گھر کے قریب سے گزر رہے تھے۔ اچانک حضور صلی اللہ
علیہ وسلم کے سامنے ایک عورت آئی۔ ہمارا خیال تھا کہ آپ اسے
نہیں جانتے ہوں گے۔ سو آپ نے اس سے پوچھا۔ اے فاطمہ! کہاں
سے آ رہی ہو؟ عرض کیا۔ اس میت کے گھر والوں سے تعزیت کر کے
آ رہی ہوں۔ پوچھا۔ خاتمہ تو ان کے ساتھ کدائی (قبرستان کا نام) بھی
لگئی ہوگی۔ عرض کیا۔ اللہ کی پناہ! میں ان کے ساتھ کدائی جاؤں گی جبکہ
میں نے آپ سے سن رکھا ہے۔ کہ آپ نے اس کے بارے میں جو
فرمایا ہے۔ آپ نے فرمایا۔ اگر قرآن کے ساتھ کدائی جاتی تو تو اس وقت
تک جنت نہ دیکھتی جب تک تیرے باپ کا دوا نہ دیکھ لیتا۔ یہی
کہتے ہیں۔ کہ اس سے مراد عبدالمطلب بن ہاشم ہے۔ اور یہ کیسے ہو سکتا
ہے۔ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین اور دادا، آخرت میں اس

صفت واسے (دوزخی) نہ ہوں۔ حالانکہ وہ تادم مرگ نبیوں کی پوجا کرتے رہے۔ اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا دین انہوں نے نہ اختیار نہ کیا۔ ان کا دوزخی ہونا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نسب میں استراخ کی وجہ نہیں بن سکتا۔ کیونکہ اس دور میں کفار کا نکاح درست تھا۔ کیا تم نہیں دیکھتے کہ یہ لوگ اپنی بیویوں سمیت مسلمان ہوتے تھے۔ لیکن انہیں پھر سے نیا نکاح کرنے کا نہیں کہا جاتا تھا۔ اور نہ ہی بیویوں کو جدا کرنے کا حکم دیا جاتا تھا۔ کیونکہ یہ اسلام میں جائز تھا۔ و باللہ التوفیق۔

حاصل کلام:

امام بیہقی کی ذکر کردہ روایت سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کا ثبوت پرست ہونا اور اسی پر ان کا خاتمہ ہونا ثابت ہوتا ہے۔

جواب اول:

معاد ثبوت کفر کا ہو۔ تو اس کے لیے حدیث ضعیف کام نہیں دیتی۔ لہذا اس حدیث کے ضعف کی وجہ سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے آباؤ اجداد اور والدین کریمین کا کفر ثابت نہیں کیا جاسکتا۔ روایت مذکورہ کا ایک راوی ربیعہ بن یوسف ضعیف ہے۔ جس کا ثبوت یہ ہے۔

تھذیب التھذیب:

روى له ابو حنيفة والنسائي حديثا من روايته عن الجبلي عن عبد الله بن عمر في منع النساء عن زيارة الكندي والترمذي آخر من روايته عن عبد الله بن عمر في الموت

بعد الجمعة وقال غير نبي لئلا أشكاهم بمقتضى
ربيعه انما يروى عن الجبلي عن عبد الله
بن عمر ولا تعرف ربيعة سماعا من ابن عمر
تلهذيب التلهذيب جلد سوم ص ۲۵۵ تا ۲۵۶
حرف الرابع

ترجمہ: ربیعہ سے ابو داؤد اور نسائی نے بحوالہ جبلی حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کی۔ جس کا مضمون یہ ہے۔ کہ کدائی کی زیارت عورتوں کے لیے منع ہے۔ اور ترمذی نے جو روایت عبد اللہ بن عمر سے بیان کی۔ وہ جمعہ کے بعد موت کے متعلق ہے۔ اور ترمذی نے کہا۔ کہ حدیث غریب ہے۔ اور اس کی اسناد میں اتصال نہیں ہے۔ ربیعہ بواسطہ جبلی حضرت عبد اللہ بن عمر سے روایت کرتا ہے اور ربیعہ کا خود حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے سماع ہمیں معلوم نہیں ہے۔

میزان الاعتدال:

قال الترمذي لا تعرف ليربيعة سماعا من
عبد الله وضعفه الحافظ عبد الحق الا زوى
حينما روى له حديثا يا فاطمة ابكت
معلم الكندي قالت لا لو يلفت معلم الكندي
ما دخلت الجنة حتى يدخلها جده ابيك
فقال من ضعيف الحديث عنده منا كثير
وقال ابن حبان لا يتابع ربيعة على هذا

(میزان الاعتدال جلد اول ص ۳۳۵ حرف المراء)

توجد الامام ترمذی نے کہا۔ کہ حضرت عبداللہ بن عمر سے ربیعہ کا سماع ہمیں معلوم نہیں ہے۔ حافظ عبدالحق ازدی نے اس کی دربیعہ الضعیف کی ہے۔ اور الضعیف قرار دینا اس روایت کے وقت کہا۔ کہ جس میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فاطمہ سے کہا۔ اے فاطمہ! کیا تو ان کے ساتھ گدای بھی گئی ہے؟ عرض کیا۔ نہیں۔ فرمایا۔ اگر تو ان کے ساتھ گدای جاتی تو اس وقت تک جنت میں نہ جاتی جب تک تیرے باپ کا دادا اس میں نہ جاتا۔ یہ حدیث ذکر کرنے کے بعد اس کے متعلق لکھا۔ کہ ربیعہ ضعیف الحدیث ہے۔ وہ مناکیر کی روایت کرتا ہے۔ اور ابن حبان نے کہا ہے۔ کہ اس پر ربیعہ کی متابعت نہیں کی گئی اس کی حدیث میں مناکیر ہیں۔

توضیح:

مذکورہ حدیث کہ جس سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے آباؤ اجداد کے غیر مسلم ہونے کو ثابت کیا جا رہا ہے۔ اس کا مرکزی راوی ربیعہ بالاتفاق منکر الحدیث ہے۔ روایت مذکورہ میں کسی نے اس کی اتباع بھی نہیں کی۔ اور مذکورہ روایت کے ذکر کرنے کے فوراً بعد حافظ عبدالحق ازدی نے اسے ضعیف قرار دیا۔ ایسی ضعیف روایت سے کسی کا کفر ثابت کرنا کون اسے تسلیم کرے گا۔ تو معلوم ہوا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے آباؤ اجداد کا اس روایت سے کفر ثابت کرنا قطعاً درست نہیں ہے۔

جواب دوم:

مذکورہ ربیعہ کے شیخ ابو عبد الرحمن بخاری بھی اس کی تضعیف پر مہر ثبت کرتے ہیں قال ابو عبد الرحمن بن بیعہ ضعیف۔ ابو عبد الرحمن کہتا ہے۔ کہ ربیعہ ضعیف ہے۔ حوالہ کے لیے نسائی شریف جلد اول ص ۲۲۶ باب النبی ملاحظہ ہو۔

جواب سوم:

امام نسائی نے جہاں اس حدیث کو ذکر کیا۔ اس کی شرح کرتے ہوئے مولوی علا اللہ امرتسری نے امام سیوطی کا جواب نقل کیا۔
نسائی شریف:

والسیوطی رحمہ اللہ مشتمراً بالقول بنساجة عبد المطلب
فَقَالَ لَكَ أَقُولُ لَا دَلِيلَ لَكَ فِي هَذِهِ الْحَدِيثِ
عَلَى مَا تَوَلَّاهُمْ الْمُسَوِّقُونَ لَا تَكُنْ كَوَيْلِ
أَمْرًا كَمَا مَعَ جَنَانٍ إِلَى الْمُقَابِرِ لَمْ يَكُنْ ذَلِكَ كُفْرًا
لِلْخُلُودِ فِي النَّارِ كَمَا هُوَ وَاضِحٌ وَفَقَايَةُ مَا فِي
ذَلِكَ أَنْ يَكُونَ مِنْ جُمْلَةِ الْكِبَائِرِ الَّتِي يُعَذَّبُ
صَاحِبُهَا ثُمَّ يَكُونُ آخِرُ أَمْرِهِ إِلَى الْجَنَّةِ وَأَهْلُ
السُّنَّةِ يَقُولُونَ مَا وَرَدَ مِنَ الْحَدِيثِ فِي أَهْلِ
الْكِبَائِرِ مِنْ أَنْهُمْ لَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ بِأَنْ الْمُرَادُ
لَا يَدْخُلُونَهَا مَعَ السَّابِقِينَ الَّذِينَ يَدْخُلُونَهَا
أَوْ لَا يَقْبَلُ حِسَابُ فُقَايَةُ مَا يَدُلُّ عَلَيْهِ الْحَدِيثُ

المذكور انهما كَوْنُ بِلَعْنَتِ مَعْلَمِ الْكُذَّاءِ لَمَرْقَرِ الْبَعَثَةِ
تَمَعِ الْمَسَائِقَيْنِ

دوسری شریف جلد اول ص ۲۱۶ مکتبہ سلفیہ لاہور
توضیح: اور علامہ السیوطی رحمۃ اللہ علیہ جناب عبدالمطلب کی نجات کے قائل ہیں
انہوں نے کہا کہ اسی لیے میں کہتا ہوں کہ اس حدیث میں جناب عبدالمطلب
وفیرہ آپ کے آباؤ اجداد کے دوزخی ہونے کا وہم کرنے والوں کے لیے
کوئی دلالت نہیں ہے۔ کیونکہ بالفرض اگر وہ عورت جنازہ کے ساتھ
قبرستان تک چلی جاتی۔ تو یہ کفر نہ ہوتا۔ کہ جس کی وجہ سے وہ خلود
فی النار کا مستحق ہو جاتی۔ جیسا کہ واضح بھی ہے۔ اور اس بارے میں
زیادہ سے زیادہ یہی کہا جاسکتا ہے۔ کہ ایسا کرنا کبیرہ گناہ ہونا جس
پر اس کے مرتکب کو عذاب دیا جاتا۔ اور بالآخر وہ جنت میں چلا جاتا
اہل سنت نے حدیث میں وارد اس مضمون کی تاویل کی ہے۔ جس
میں کبیرہ گناہ کرنے والوں کو جنت میں داخل ہونے کی گنجائش نہیں
وہ یہ کہ کبیرہ گناہوں کے مرتکب ان لوگوں کے ساتھ جو حساب و کتاب
کے بغیر سب سے پہلے جنت میں جائیں گے۔ جنت میں داخل نہیں ہوں
گے۔ لہذا حدیث مذکورہ زیادہ سے زیادہ اس بات پر دلالت کرتا ہے
کہ اگر وہ عورت گمراہی قبرستان میں چلی جاتی تو سب سے پہلے جنت میں
داخل ہونے والوں کے ساتھ وہ جنت میں داخل نہ ہوتی۔

توضیح:

مترجم نے حدیث مذکور کے جملہ مَا رَأَيْتُ الْجَنَّةَ حَتَّى يَبَإَهَا
جَدُّ أَبِيكَ، کو قرآن کریم کی کفار کے بارے میں نازل شدہ آیت کے ایک جملہ

لَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّى يَلْبِغَ الْجَعَلُ فِي سَبْعِ الْغِيَاطِ، پر تیس
کیا۔ اور تیسویں جگہ کا کہ جس طرح سوئی کے ناکے سے ہاتھی کا گزرتا محال ہے۔ اسی طرح
حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے آباؤ اجداد کا جنت میں جانا محال ہے۔ علامہ السیوطی نے
اس تیس کو دو قسم سے تعبیر فرمایا۔ کیونکہ مسلک اہل سنت یہ ہے۔ کہ کبیرہ کا مرتکب
بالآخر جنت میں جائے گا۔ اور محال صرف کفار کے لیے ہے۔ فاطمہ رضی اللہ عنہا
اگر گمراہی نامی قبرستان میں چلی جاتی۔ تو یہ زیادہ سے زیادہ کبیرہ گناہ ہوتا۔ اس
لیے اس امر کے ارتکاب سے وہ مخلوق فی النار کی مستحق نہیں ہو جائے گی۔ اس
کبیرہ کی کچھ سزا بھگنے کے بعد وہ جنت میں بالآخر چلی جائے گی۔ لہذا معلوم ہوا کہ یہاں
مفہوم یہ ہے۔ کہ اسے فاطمہ اگر تو گمراہی میں جاتی۔ تو اپنے باپ دادا کی طرح
سیدھے اور ابتدائے جنت میں جانے والوں کے ساتھ جنت میں داخل نہ ہوتی۔ بلکہ
تو اوامر سے باپ دادا کچھ سزا بھگت کر جنت میں آتے۔ تو معلوم ہوا کہ اس سے
صرف اتنا ثابت ہوا کہ آپ کے آباؤ اجداد کبار کے مرتکب ہیں۔ اور یہ بھی تب
کہ زیادہ سے زیادہ ثابت کیا جائے۔ یہ بھی بالفرض ہے۔ ورنہ انہوں نے کوئی ضمیمہ کیا
اور ذکر کیا۔

جواب چہارم:

امام بیہقی نے مذکورہ روایت ذکر کرنے کے بعد یہ ثابت کرنا چاہا۔ کہ آپ
صلی اللہ علیہ وسلم کے آباؤ اجداد کی چارہم بت پرستی پر موت واقع ہوئی۔ لہذا ان کا
دخول جنت میں ناممکن ہے۔ ”جدا ابیک“ سے مراد امام بیہقی نے عبدالمطلب
بن ہاشم لیا۔ یہ ان کی اپنی رائے ہے۔ اس کی تائید میں کوئی آیت یا حدیث مستند
میں بطول سند لاتے۔ تو پھر اس استنباط کا وزن ہو سکتا تھا۔ لیکن تائید کی
بجائے اس کی مخالفت میں قرآن و حدیث موجود ہے۔ ہم دعویٰ سے کہہ سکتے

پڑا۔ کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے آباؤ اجداد کی بہت پرستی کسی مسند صحیح حدیث سے ثابت نہیں ہے۔ انہی امام بیہقی سے اسی کتاب میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے آباؤ اجداد کے بارے میں کچھ اس قسم کی احادیث صحیحہ موجود ہیں۔ جن سے ان کا ایمان و اسلام پر ہونا ثابت ہوتا ہے۔ ملاحظہ ہو۔

دلائل النبوة:

فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ
يُزِمُ خَلْقَ الْخَلْقِ جَعَلَنِي فِي خَيْرِهِمْ ثُمَّ خَرَجَ
فَرَفَعَهُمْ جَعَلَنِي فِي خَيْرِ الْفَرِيقَيْنِ ثُمَّ خَرَجَ
جَعَلَ الْقَبَائِلَ جَعَلَنِي فِي خَيْرِ قَبِيلَةٍ ثُمَّ خَرَجَ
جَعَلَ الْبُيُوتَ جَعَلَنِي فِي خَيْرِ بَيْتٍ ثُمَّ رَأَى خَيْرَ
هُمْ نَسَبًا وَخَيْرَ هُمْ بَيْتًا۔

(دلائل النبوة ص ۱۶۸ باب ذکر شرف اصل رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم)

ترجمہ:

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اللہ تعالیٰ نے جب مخلوق کو بنایا۔ تو مجھے ان میں سے بہتر مخلوق میں رکھا۔ پھر جب ان کو جد چننا کیا۔ تو مجھے ان میں اچھے اور بہتر فریق میں رکھا۔ پھر جب ان کے قبیلے بنائے تو مجھے بہتر قبیلہ میں رکھا۔ پھر جب ان کے خاندان بنائے تو مجھے بہتر خاندان میں رکھا۔ میں تمام مخلوق سے نسب و خاندان کے اعتبار سے بہتر ہوں۔

توضیح:

اس بہتری سے مراد مال و دولت و دیگر امور دنیا کی جتنی ضرورتیں۔ کہیں۔ بات نبی کے لیے باعث فخر نہیں۔ اس لیے کہ اللہ تعالیٰ کے ہاں ایسی بہتری۔ نہ بہتری نہیں۔ بلکہ مراد وہ بہتری ہے جسے اللہ تعالیٰ قبول فرمائے جب یہ امر واضح ہے۔ کہ کفر و شرک اور بت پرستی وغیرہ سے ایمان و اسلام اللہ کے ہاں بہتر و پسندیدہ ہے تو پھر مذکورہ روایت سے یہ واضح ہوا۔ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا خاندان اور گھر اندر آباؤ اجداد ایمان و اسلام سے مستغنی تھے۔ اس کی تائید میں ایک اور حدیث پاک ہے۔ جس میں آدم سے حضور تک ہر دور میں سات آدمیوں کا اسلام و ایمان پر رہنا مذکور ہے۔ اگر ان سات افراد میں آپ کے والدین کریمین کو شامل نہ کیا جائے تو پھر اور کون ہوگا جو ان مصداق ہوگا۔ لہذا معلوم ہوا۔ کہ آپ کے والدین کریمین مسلمان تھے پھر مزید یہ بھی حدیث میں موجود ہے۔ کہ کسی نبی کی والدہ کا فرد نہیں ہوتی۔ تو اس سے بالخصوص سیدہ آمنہ رضی اللہ عنہا اور والدہ مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کا عدم کفر ثابت ہوا جب کفر و ایمان کے مابین تیسرا کوئی درجہ نہیں۔ تو آپ کی والدہ کا مومنہ ہونا ثابت ہوا۔ مختصر یہ کہ امام بیہقی کی ولایت نبوت کی عبارت کو اگر واقعی ان کی ہے تو بغرض شش پر محمول کریں گے۔ جیسا کہ ملا علی قاری کے متعلق ہم لکھ چکے ہیں۔ یا پھر الحاقی عبارت ہوگی۔ صورت اولیٰ میں ایمان و اسلام کی تائید میں مذکورہ روایات ان کے رجوع پر محمول بھی ہو سکتی ہیں۔ واللہ اعلم بالصواب

جواب پنجم:

آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی والدہ ماجدہ سے ان کے وصال شریف کے

وقت کہے گئے جو اشعار مختلف کتب میں ہیں مگر وہ ان کے بہت پرست ہونے کی نئی کرتے میں کیونکہ ان میں وہ بہت پرستی سے اجتناب کی وصیت کرتی ہوئی نظر آتی ہیں وہ اشعار درج ذیل ہیں۔

مسالک الحنفاء:

بَارَكَ رَبِّيكَ اللَّهُ مِنْ عَمَلِهِ
يَا نَبِيَّ الدُّنْيَا مِنْ سَمَوَاتِهَا
نَجَا بِعَوْنِ الْمَلَكِ الْمُنْعَمِ
فُتُوهُ عِيَاذَةَ الطَّرَابِ بِالسَّامِ
بِمَا شَاءَ مِنْ أَمَلِ سَوَامِ
إِنْ صَغَرَ مَا أَبْصُرْتُ فِي الْمَنَامِ
فَأَنْتَ مَبْعُوثٌ إِلَى الْأَنَامِ
مَنْ يَذَرِي فِي ذِي الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ
نَبْعَتِي فِي لُجْلٍ وَالْحَرَمِ
تُبْعَتِي بِالتَّحَنُّنِ وَالْإِسْلَامِ
دِينِ أَمِيرِكَ الْبِرِّ زَبَرِ مَامِ
فَاللَّهُ أَنْهَكَ عَنِ الْأَصْنَامِ
إِنْ لَا تَوَالِيَهُمَا مَعَ الْأَقْوَامِ

مسالک الحنفاء ص ۲۷ مطبوعہ حیدرآباد دکن مصنفہ

امام السیوطی

ترجمہ: (سیدہ امروزی اللہ عنہا کا مقام ابراہیم جب انتقال کا وقت قریب آیا تو یہ اشعار انہوں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں وصیت

کرتے ہوئے کہے جنہیں سماع بنت ابی رحم نے سنا اللہ تعالیٰ نے تجھے اسے بیٹے بچپن سے ہی برکت عطا فرمائی۔ اسے اس عظیم باپ کے فرزند کہ جس نے اللہ تعالیٰ کی مژدہ سے قربان ہونے سے نجات پائی جب صبح کے وقت بعد المطلب نے اپنی قسم پوری کرنے کے لیے فرما اندازی کی۔ تو بار بار آپ کا نام نکھنے کے بعد پھر ان کی طرف سے سوا دنت بطور فدیہ ادا کیے گئے سارے بیٹے قہار سے متعلق جو کچھ میں نے خواب میں دیکھا۔ اگر وہ صحیح ہے۔ تو پھر تو تمام کائنات کی طرف مبعوث سے زندگان نے تمہیں تمام زمین کے رہنے والوں کی طرف محضی واسا ہے سائے بھیجا ہے۔ آپ کے دادا براہیم علیہ السلام وہ ان پر۔ اور بھائی ہے۔ تم اس کے ساتھ مبعوث ہو۔ سو اللہ تعالیٰ تمہیں بہت سے پائے رکھے۔ اور اس سے بھی کہ تم اور لوگوں کے ساتھ ان کی دوستی میں ہم بھرنے لگو۔

مندرجہ بالا اشعار کی تفسیر اور ان پر تبصرہ کرتے ہوئے مواہب اللدنیہ کے شارح امام زرقانی رقمطراز ہیں۔

زرقانی شرح مواہب اللدنیہ:

وَهَذَا الْقَوْلُ مِنْ بَابِ صَرِيحٍ فِي أَنَّهَا مَوْحَدَةٌ
إِذَا ذَكَرْتُ دِينَ إِبْرَاهِيمَ وَبَعْتُ إِبْنَهَا بِالْإِسْلَامِ
مَنْ عَنِ اللَّهِ وَذَمِّيهِ عَنِ الْأَصْنَامِ وَصَوَّالًا
بِنَهَا وَهَلِ التَّوْحِيدُ شَيْءٌ غَيْرَ هَذَا التَّوْحِيدِ
الْأَعْتِرَافُ بِاللَّهِ وَالْمَيْتِيهِ وَأَنَّهُ لَا تَشْرِيكَ لَهُ
وَالْإِيمَانُ مِنَ عِبَادَةِ الْأَصْنَامِ وَنَحْوِهَا وَهَذَا الْقَوْلُ

كَانَ فِي الشَّيْرِ مِنَ الْكُفْرِ وَالْكَفَرِ وَالْكَفَرِ صِفَةُ الشَّيْرِ
فِي الْجَاهِلِيَّةِ قَبْلَ الْبَعَثَةِ..... وَلَا يُطْنُ
بِكُلِّ مَنْ كَانَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ أَنَّهُ حَافِرًا فَقَدْ
تَعَنَّفَ فِيهَا جَمَاعَةٌ فَلَا بَدَانَ تَكُونُ أُمَّةٌ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَشَرُّ كَيْفَ وَأَكْثَرُ مَنْ تَعَنَّفَ
إِنَّمَا كَانَ سَبَبٌ تَعَنَّفَ مَا سَمِعَهُ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ
وَالْكُفَّانِ قُرْبَ رَمِيهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَنْ أَنَّهُ قُرْبَ بَعَثَ نَبِيٍّ مِنَ الْحَرَمِ وَصَفِيَّتُهُ كَذًا
أُمَّةٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَمِعَتْ مِنْ ذَلِكَ أَكْثَرَ
وَمَا سَمِعَهُ شَرُّهَا وَشَاهَدَتْ فِي حَمْلِهِ وَوَلَدَتْهُ
مِنْ آيَاتِهِ الْبَاهِرَةِ مَا يَحْمِلُ عَلَى التَّعَنُّفِ ضُرُورَةٌ
وَأَنَّ الثُّورَ الَّذِي خَرَجَ مِنْهَا أَضَاءٌ لَهُ قُصُورُ
النَّارِ حَتَّى رَأَتْهَا كَمَا تَرَى أُمَّةَاتِ الْيَبِيِّينَ -

در رسانی شرح المواهب جلد اول ص ۱۶۵ ذکر

وفات مسیده آمنه

ترجمہ: یہ قول کہ بارہ سال سے میرے بچے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی والدہ ماجدہ
موجودہ تھیں۔ کیونکہ انہوں نے دین ابراہیم کا ذکر کیا۔ اور اپنے فرزند کی
دین اسلام کے ساتھ بعثت اور بتوں کی پرہیز سے ممانعت اور ان
کی موانعت سے منع کا بھی ذکر کیا۔ تو کہا تو حید اللہ تعالیٰ کی وحدانیت
کے قرار اس کے شریک نہ ہونے کی تصریح اور بتوں وغیرہ کی پرہیز سے
منع کرنے کے علاوہ کسی اور چیز کا نام ہے؟ بعثت سے قبل وراثت

ہیں بیزاری اور اللہ تعالیٰ کے ایک ہونے کی صفت بیان کرنا مسلمان ہونے کے لیے
کافی تھا۔ یہ ہرگز دکان کیا جائے کہ دو جہالت میں ہر ایک کافر تھا۔ کیونکہ اس دور میں ایک
جماعت ایسی بھی رہی جو دین حنیف پر قائم تھی۔ لہذا حضور صلی اللہ علیہ وسلم والدہ ماجدہ کا کس جہالت
میں سے ہونا انتہائی ضروری ہے۔ دین حنیف پر قائم رہنے والوں کا
سبب یہی تھا۔ کہ انہوں نے اہل کتاب اور کافروں سے حضور صلی اللہ
علیہ وسلم کے ظہور کا زمانہ قریب ہونا سن رکھا تھا۔ اور یہ کہ حرم میں
عنقریب ایک اللہ کا نبی مبعوث ہونے والا ہے جس کی صفات یہ ہیں
ہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی والدہ ماجدہ نے بنسبت دوسروں لوگوں کے
اس بارے میں بہت کچھ سنا تھا۔ بعد دوران حمل و ولادت بہت سی
واضح نشانیاں ملاحظہ فرمائیں تھیں۔ جو انہیں دین حنیف پر قائم ہونے کیلئے
کافی ضروری تھیں۔ اور آپ کی والدہ نے اپنے جسم سے ایک نور نکلتا
دیکھا۔ جس سے شام کے مملکت چمک اٹھے تھے۔ حتیٰ کہ آپ کے دیگر
انبیاء کرام کی والدات کی طرح سب کچھ دیکھا۔ اور اس کے علاوہ سیدہ
آمنہ کے موعود ہونے پر کچھ اور بھی شواہد موجود ہیں۔

طبقات ابن سعد:

أُحْيِيذَةُ يَا لَللَّهِ ذِي الْجَلَالِ مِنْ شَتْرِ مَا مَرَّ بِهِ جَبَالِ
حَتَّى أَرَا أُمَّةً جَلَّ الْجَلَالِ وَيَفْعَلُ الْعُرْفَ إِلَى الْمَوَالِ
وَعَنْ يَرِيهِ مِنْ حَشْوَةِ الرِّجَالِ -

(طبقات ابن سعد جلد اول ص ۱۱۱ مضبوطہ بیروت)

ترجمہ: (جب سیدہ آمنہ رضی اللہ عنہا نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو حضرت عیلم
سعد بن ابی اللہ عنہا کے پیرو کیا تو مندرجہ اشعار کہے) میں اس کو اللہ و اہل
کی پناہ میں دیتی ہوں۔ ہر اس چیز کی شہر سے جو پہاڑوں سے اترتی ہے

یہ پناہ کی درخواست اس وقت تک کے لیے ہے جب یہ بچہ ہتھیار اٹھانے کے قابل ہو جائے اور غلاموں اور دوسرے مستحقین کی مدد کے قابل ہو جائے۔

سیدہ المنہ رضی اللہ عنہا کا ذکر وہ اشعار میں اللہ والہوں کی پناہ کا ذکر کرنا اور مصائب و تکالیف میں اُسے ماموسی و مجاہدین کرنا ان کے ایمان کی واضح علامت ہے اگر نبیوں کی پوجا ان کا معمول ہوتی تو ایسے مواقع پر اس کا اظہار ضروری کرتیں۔ لہذا ثابت ہوا کہ آپ کی والدہ ماجدہ رضی اللہ عنہا مومنہ تھیں۔

طبقات ابن سعد:

يَا حَلِيمَةً اَعْلَمِي اَنَّكَ قَدْ اخَذْتَ مَوْلُودًا
لَهُ شَاوٍ وَاَنْتِ لَعَمْرُكَ فَمَا كُنْتُ اَحَدًا مَّا تَجِدُ
النِّسَاءَ مِنَ الْحَمْلِ وَاَلَيْتُ.

(طبقات ابن سعد - جلد اول صفحہ ۱۵۱)

ترجمہ: (سیدہ المنہ نے سیدہ حلیمہ سے کہتے ہوئے مزید کہا: اے حلیمہ! تمہیں معلوم ہونا چاہیے کہ تم نے ایک عظیم الشان بچہ کو گود میں لیا ہے خدا کی قسم! جب یہ میرے پیٹ میں تھا۔ تم مجھے ایسی کوئی تکلیف نہ ہوتی جو عورتوں کو دوران حمل ہوا کرتی ہے۔ اور میں نے انہیں جنم دیا اور جب اس بچے کی ولادت کا وقت قریب آیا۔ تم مجھے کسی کشتی نے کہا۔ اِنَّكَ سَتَلِدِيْنِيْ غَلًا مَّا فَسَوِيْهِ اَحْمَدٌ وَهُوَ سَيِّدُ الْعَالَمِيْنَ۔ تیرے ہاں بچہ پیدا ہونے والا ہے اس کا نام احمد رکھنا وہ تمام کامنات والوں کا سردار ہے۔

قارئین کرام! سیدہ المنہ رضی اللہ عنہا کا خدا کی قسمیں اٹھانا اور ان کو ادا کرنا

کاسنا جو اللہ کی طرف سے بطور نجات دی گئیں یہ ان کے ایمان دار ہونے کی واضح دلالت کرتا ہے۔ اور پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے سیدوں اہلین ہونے کو تسلیم کر کے اسے سیدہ حلیمہ سے بیان کرنا اس کی مزید تاکید کرتا ہے۔ ان شواہد و حقائق کے ہوتے ہوئے ان کو بت پرست گمان کرنا بعید از عقل ہے۔

عبدالمطلب کے مومن و موحد ہونے پر

دو شواہد

زرقانی:

رَكَدَا ذِي لَيْسَانَ الْفُتُوَّةِ اَنَّ نَبِيَّكَ الْكَرِيمَ يَكُونُ
رَضِيْعًا لِّعَلِيْمَةٍ مِنْ الْجِلْدِ وَقَدْ ذَكَرَ الْخَرَقِ
اَنَّ عَبْدَ الْمَطْلَبِ سَمِعَ وَقْتَ مَخْوَلِ عِلْيَمَةَ هَاتِفًا
يَقُوْلُ - اِنَّ ابْنَ اُمِّتِهِ اَدَمِيْنَ مُحَمَّدٌ خَيْرٌ دَنَامٍ
وَخَيْرٌ الْاَخْيَارِ - مَا اِنَّ لَهُ غَيْرَ الْعِلْيَمَةِ مَرْجِعٍ
فَعَمَرَ الْاَمِيْنَ عَلَى الْاَبْرَارِ - مَا مَوْنَهُ عَلَى مَنِّيْ يَغِيْبُ قَلْبِيْ
وَكَيْفِيَّتُهُ الْاَشْوَابُ وَالْاَزَارِ لَا تُسَلِّمُنَا اِلَى سَوَاهَا
اِنَّهُ اَمْرٌ وَحَكْمٌ جَاءَ مِنَ الْعَبَّارِ.

(زرقانی جلد اول ص ۱۲۱)

ترجمہ: (زرقانی میں مندرجہ بالا اشعار کے نقل کرنے سے پہلے لکھا ہے کہ جب سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت باسعادت ہو گئی تو ایک فرشتہ نے آسمان سے ندا کی اس فرمودہ کو دودھ پلانے

کی سعادت کو حاصل کرے گا پرندوں نے پیش کش کی کہ یہ ذمہ داری ہم
 دی جائے۔ ہم اس خدمت کو اپنے لیے باعث عظمت تصور کریں گے
 اسی طرح کی آرزو جنگل جانوروں نے بھی کی۔ پھر قدرت کی طرف سے
 علیمہ صمدیہ کے آنے پر یہ آواز آئی (اللہ تعالیٰ کے مہکم پیغمبر کو دودھ پلانے
 والی علیمہ صاحب علم ہوں گی۔ مذکور ہے کہ عبدالمطلب نے علیمہ کے
 تشریف لانے کے وقت سنا۔ بالشف نے کہا۔ امنا آمینہ کا ماخبرہ
 محمد نامی تمام لوگوں اور تمام اچھوں سے اچھا ہے۔ اس کا علیمہ کے
 سوا اور کوئی دودھ پلانے والا نہیں باں سیدہ امزدہ بہت پارسا
 عورت ہیں۔ ہر عیب سے بچی ہوئی۔ بہت بہتر اور کپڑوں کے اعتبار
 سے نہایت مستحری عورت میں نہیں حکم پروردگار ہے۔ کہ علیمہ کے
 سوا کسی اور کو بہتر نہ ہو۔ بچہ پیدا نہ کرنا۔

البدایہ والنہایہ:

قَامَ عَبْدُ الْمُطَّلِبِ يَدْعُو اللَّهَ وَذَكَرَ كَيْدُوسُ
 بْنُ بُكَيْرٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ أَنَّ عَبْدَ الْمُطَّلِبِ قَوْلَ
 اللَّهُمَّ أَنْتَ أَطْلُكَ الْمُحَمَّدُ رَبِّي أَنْتَ الْمُبْدِي الْمُعِيدُ
 إِنْ يَشِئْتَ اللَّهُمَّتْ كَمَا تَشِئُ لِمَوْضِعِ الْحَالِيَةِ
 وَالْحَدِيدِ قَبْلَيْنِ الْيَوْمِ كَمَا تَشِئُ إِنْ
 نَذَرْتُ الْعَاهِدَةَ الْمُعْلَمَةَ لِجَعَلَهُ رَبِّ لَكَ
 فَلَا عَوْدَ.

(البدایہ والنہایہ جلد دوم ص ۲۶۶)

ترجمہ: جناب عبدالمطلب اللہ تعالیٰ کو پکارتے ہوئے کھڑے ہوئے

یونس بن بحیر نے محمد بن اسحاق سے ذکر کیا کہ عبدالمطلب نے کہا ہے
 اللہ تبارک و تعالیٰ اور تعالیٰ کے قابل ہے۔ دست میرست پروردگار!
 تو ہی ابتداء پر یاد کرنے والا اور پھر لوٹانے والا ہے۔ اگر تو چاہے تو مجھے
 سونے اور لہسن کی روکاؤٹ کے باوجود الہام سے نواز دے۔
 سوانح کے دن تو اپنے وعدہ کو پورا کر دے۔ میرے تو پختہ نذرانی ہوئی
 ہے تو اس سے بھر جانے کی مجھ میں ہمت نہ رکھتا کرو۔

توضیح:

نذر قانی اور الہامیہ و انوار کے مذکورہ حوالہ بات سے جناب عبدالمطلب کے
 موصدا و مومن ہونے کا روز روشن کی طرح ثبوت موجود ہے۔ اللہ تعالیٰ نے الہامی
 طریقہ سے انہیں حکم دیا۔ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو دودھ پلانے کی سعادت سیدہ علیمہ
 کو ہوگی یا ان کے ہا کسی اور عورت کو بہتر سپرد نہ کرنا۔ انہیں خود جناب عبدالمطلب
 اپنے اشعار میں اللہ رب العزت کی ایسی حمد و ثناء کر رہے ہیں۔ جو ایک مومن ہی کر
 سکتا ہے۔ مشرک تو ایسے نظریات سے کوسوں دور بھاگتے ہیں۔ وہ اللہ تعالیٰ کو
 پکارنے والے ہیں۔ انہوں نے اللہ تعالیٰ کے لیے ملک محمود و مبدی۔ المعید اور
 رب ایسے صفاتی اسماء کا ذکر کیا۔ حالانکہ مشرکین اور کفار مرنے کے بعد دوبارہ اٹھنے
 کے معتقد ہی نہیں ہوتے۔ قرآن کریم خود ان کے باطن نظریات کی یوں ترجمانی
 کرتا ہے۔

عَاذًا وَمَعْنًا وَكَمَا تَشِئُ أَبَا ذَالِكِ رَجَعَ بَعِيدًا۔ کیا جب
 ہم مہم جانیں گے اور مٹی ہو جائیں گے تو پھر زندہ کیے جائیں گے؟ یہ تو ثنا بہت دور
 کی بات ہے اس کے برعکس جناب عبدالمطلب اس کا اقرار کر رہے ہیں۔
 اور پھر یہ بھی کہ آپ اللہ تعالیٰ سے آرزو کرتے ہیں کہ میں نے زمزم کا کھنڈن

کھود نہ ہے۔ اگرچہ جس جگہ کو کھودنے کا ارادہ رکھتا ہو وہ اسات اور ناکھ نامی بتوں کے درمیان ہے۔ اور کھودنے کی وجہ سے بتوں کو نقصان پہنچے گا اور اس پر مشرکین مکہ مجھ سے ناراض بھی ہو جائیں گے۔ لیکن اگر اس سے استدلال کیا جیسے تو یہ سب کچھ میرے سامنے روکا دے۔ نہیں بن سکتا۔ میں تیری مدد اور مشیت سے یہ کام اورانی ہوئی نذر پوری کر کے ہی دم لوں گا۔

امام حنفی کی مذکورہ روایت سے معترض نے یہ ثابت کیا کہ جناب عبدالمطلب مومن نہ تھے۔ اس اعتراض کا تفصیل جواب ہم نے قارئین کرام کی خدمت میں پیش کر دیا ہے۔ سیدہ آمنہ رضی اللہ عنہا نے بوقت وصال جو اشعار کہے وہ ان کے نظریات و معتقدات کی آخری دلیل ہیں۔ جب دنیا سے جا رہی ہیں۔ تو ایمان و توحید کے ساتھ جا رہی ہیں۔ اسی طرح جناب عبدالمطلب کے مواقع پر نظم و نثر اس پر دلالت کرتا ہے کہ وہ زندہ پر نعین کامل رکھتے تھے۔ اور توحید کے زبردست عامل و پیرو تھے۔ لہذا یہی عقیدہ ہم مسلمانوں کو بھی ان کے متعلق رکھنا چاہیے۔ خدا سب کو دیکھتا ہے۔

توضیح

علامہ زرقانی نے جو تبصرہ و تشریح کی وہ کسی بیان کی محتاج نہیں ہے۔ س تبصرہ اور دوسرے شواہد سے یہ وہم بالکل جڑ سے اکھڑ جاتا ہے۔ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین صفتی نہ تھے۔ لہذا امام حنفی کی مذکورہ عبارت کے متعلق ہم وہی کچھ کہہ سکتے ہیں جو لکھا جا چکا ہے۔ یعنی یا تو ان سے لغزش ہو گئی۔ اور بعد میں ان کے متعلق حسن ظن رکھتے ہوئے توبہ اور رجوع کا قول کر لیا۔ یا پھر اس عبارت کو الحاقی شمار کیا جائے گا۔ یہ اس لیے کہ ان جیسے حضرات کا عقیدہ ہمیں ان کے بارے میں یہ کہنے کی ہمت نہیں دیتا۔ کہ یہ لوگ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین کے بارے میں مدح و بیان کے معتقد ہوں گے۔

دوسرے سوال کی پوری عبارت

تفسیر کبیر:

وَأَعْلَمُ أَنَّ التَّارِيفَةَ ذَهَبُوا إِلَى أَنَّ أَبَا النَّبِيِّ
كَانُوا أُمُومِينَ وَتَمَشَّكُوا فِي ذَلِكَ بِهَذِهِ الْآيَةِ
وَيَا خَيْرٍ ثُمَّ هَذِهِ الْآيَةُ فَقَالُوا قَوْلُهُ تَعَالَى
وَتَقَلَّبَكَ فِي السَّاجِدِينَ يَحْتَمِلُ الْوُجُوهَ الَّتِي
ذَكَرْتُمُوهَا يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونُ الْمُرَادُ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى
نَقَلَ رُوحَهُ مِنْ سَاجِدٍ إِلَى سَاجِدٍ كَمَا نَقَلَهُ
نَحْنُ وَإِذَا احْتَمَلَ كُلُّ هَذِهِ الْوُجُوهَ وَجَبَ
حَمْلُهَا لَا يَتَوَعَّلَى عَلَى الْكُلِّ ضَرُورَةٌ أَنَّهُ لَا مَنَافَاةَ
وَلَا رُجُوعَانَ وَأَمَّا الْخَبَرُ فَقَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَوْ
أَزَلُّ أُنْقَلَ مِنْ أَصْلَابِ الطَّاهِرِينَ إِلَى أَرْحَامِ الطَّاهِرِينَ
وَكُلُّ مَنْ كَانَ كَافِرًا فَهُوَ جَسَدٌ لِقَوْلِهِ تَعَالَى إِنَّمَا
الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ قَالُوا فَإِنْ تَمَسَّكْتُمْ عَلَى قَسَادِ
هَذَا الْمَذْهَبِ بِقَوْلِهِ تَعَالَى وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ
لَا يَبِيهِي أَزْرَقْنَا الْجَوَابَ عَنْهُ أَنَّ اللَّفْظَ الْأَبَ
قَدْ يَطْلُقُ عَلَى الْعَوْرَةِ كَمَا قَالَ أَبْنَاءُ يَعْقُوبَ

عَلَيْهِ السَّلَامُ لَهُ تَعَبُدُ إِلَهَكَ وَالِدَ آبَائِكَ ابْرَاهِيمَ وَ
 إسماعِيلَ وَإِسْحَاقَ قَتَمُوا مِنْ آبَائِكَ مَعَ كُفْرِهِمْ أَنَّ عَدْلَهُ وَقَالَ
 عَلَيْهِ السَّلَامُ رُدُّوا عَلَيَّ أَبِي يَعْنِي الْوَحْدَانِ وَيَعْتَمِلُ
 أَيْضًا أَنْ يَكُونُ مَتَّخِذَ الْأَصْرَامِ أَبُؤَبَيْهِ فَإِنَّ
 هَذَا كَقَوْلِهِ الْآبُ قَالَ تَعَالَى وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ
 دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ الْحَمْدُ قَوْلُهُ وَعَيْنِي فَجَعَلَ عَيْنِي
 مِنْ ذُرِّيَّتِهِ إِبْرَاهِيمَ مَعَ أَنْ إِبْرَاهِيمَ يَوْكُنَ جَدَّهُ
 مِنْ قَبْلِ الْأُمِّ وَأَعْلَى أَنَّ تَمَسُّكَ يَقُولُهُ تَعَالَى
 لَا يَبِيحُ أَنْزَلَهُمَا ذَكَرُوهُ وَمُسَرَّفُ الْفَرْقَةِ عَنْ ظَاهِرِهِ
 وَأَمَّا حَرْفُ قَوْلِهِ (تَقَبُّدُكَ فِي السَّاجِدِينَ)
 عَلَى جَمِيعِ التَّوَجُّعِ وَغَيْرِهَا بَيْنَ لِسَانَيْنِ أَنْ حَمَلَ
 الْمُشْرَكَ كُلِّ مَعَانِيهِ غَيْرُ جَائِزٍ وَأَمَّا الْحَدِيثُ
 فَهُوَ خَبَرٌ وَاحِدٌ ذِي عَارِضِ الْقُرْآنِ.

تفسیر کبیر جلد ۲۴ ص ۱۴۳ مطبوعہ مصر

زیر آیت و تقبلتک فی الساجدین

توجہ: معلوم ہو اگر رافضیوں کا مذہب یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے آباؤ اجداد
 مؤمن تھے۔ انہوں نے اس پر مذکورہ آیت سے شک کیا ہے۔ اور
 ایک حدیث سے بھی دلیل پکڑی ہے۔ پھر اس آیت کے بارے میں
 انہوں نے کہا کہ اس میں مختلف وجوہ کا احتمال ہے جو تم نے ذکر کی ہیں اور
 یہ بھی احتمال ہے کہ اس آیت سے مراد یہ ہو کہ اللہ تعالیٰ نے آپ
 کی روح ایک ساجد سے دوسرے ساجد کی طرف منتقل کی۔ جیسا کہ

یہ قول ہم بھی کرتے ہیں جب اس آیت میں یہ تمام وجوہ محتمل ہیں۔ تو یہ آیت
 کو تمام وجوہ پر محمول کیا جانا واجب ہو گا۔ کیونکہ ان وجوہ کے مابین کسی
 وجہ کو ترجیح یا ان میں باہم منافات نہیں ہے۔ اور حدیث پاک یہ ہے کہ
 آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ میں ہمیشہ پاکیزہ پشتوں سے پاکیزہ وجوہوں
 کی طرف منتقل ہوتا آیا ہوں۔ اور ہر کافر نجس و ناپاک ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا
 ہے۔ بے شک مشرکین ناپاک ہیں۔ پھر رافضیوں نے مزید کہا۔ کہ اگر تم اس
 مذہب کے فاسد ہونے پر یہ دلیل پیش کرتے ہو۔ کہ

ابراہیم علیہ السلام نے اپنے باپ آذر کو کہا۔ ہم اس کے جواب میں کہتے ہیں۔
 کہ لفظ "اب" چچا کے لیے بولا گیا ہے جیسا کہ یعقوب علیہ السلام کے بیٹوں
 نے کہا۔ تَعَبُدُ إِلَهَكَ الْآلِیَّةِ ہم آپ کے معبود اور آپ کے
 آباؤ اجداد ابراہیم، اسحاق اور اسماعیل علیہم السلام کے معبود کی عبادت
 کریں گے۔ ان حضرات نے حضرت اسماعیل کو جناب یعقوب کا "اب" کہا۔
 کہا۔ حالانکہ آپ ان کے چچا تھے۔ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھے
 میرا "اب" لاؤ۔ یعنی عباس۔ اور یہ بھی احتمال ہے کہ بیٹوں کی پوجا کرنے
 والا ان کا نانا ہو۔ کیونکہ نانا کو بھی "اب" کہا گیا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا
 وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ الْآلِیَّةِ۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی ذریت
 میں سے حضرت داؤد سلیمان اور عیسیٰ علیہم السلام ہیں۔ اللہ تعالیٰ
 نے حضرت عیسیٰ کو ذریت ابراہیم کہا۔ حالانکہ حضرت ابراہیم علیہ السلام
 آپ کے والدہ کی طرف سے نانا تھے۔ جان لو کہ ہم حضور صلی اللہ علیہ وسلم
 کے والدین کے عدم ایمان پر اللہ تعالیٰ کے قول لا یہ آرزو سے قسید کرتے
 ہیں جیسا کہ رافضیوں نے ذکر کیا ہے۔ اور لفظ کو اپنے ظاہر سے کسی دلیل

کے بغیر پھر نا درست نہیں ہوتا۔ اور قلبک فی الساجدین کو تمام وجوہ مذکورہ پر محمول کرنا جائز نہیں کیونکہ یہ بات واضح ہے کہ لفظ مشترک کا تمام معانی پر محمول کرنا جائز نہیں ہے۔ رہا حدیث مذکورہ کا معاملہ تو وہ خبر واحد ہے اور ایسی حدیث قرآن کریم کے معارض نہیں ہو سکتی۔

خلاصہ:

امام رازی رحمۃ اللہ علیہ کی تفسیر سے چند امور معلوم ہوئے۔

۱۔ رافضی اس بات کے قائل ہیں کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے آباء و اجداد مومن تھے۔

۲۔ ان رافضی کی دلیل آیت و قلبک فی الساجدین اور حدیث المازل اقل من اصلاہ الطاهرین الحدیث ہے۔ آیت مذکورہ میں تمام احتمالات میں باہم منافات انہیں اور نہ ہی کسی کو کسی پر ترجیح ہے۔ لہذا سارے احتمالات درست ہیں۔

۳۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے آباء و اجداد کے عدم ایمان پر دو لابیہ رازرہ سے استنباط درست نہیں۔ کیونکہ لفظ آیت عربی زبان میں باپ، چچا اور نانا پر بھی بولا جاسکتا ہے۔
۴۔ امام رازی نے رافضیوں کے جواب میں کہا کہ ”لابیہ رازرہ“ میں لفظ ”دآب“ کا جو لفظ ہر اوجہ متقی معنی ہے وہ باپ ہی ہے۔ لہذا اسے چھوڑ کر غیر نظام معنی میںنا درست نہیں۔

۵۔ اور حدیث مذکورہ خبر واحد ہے جسے رافضیوں نے آپ کے آباء و اجداد کے مومن ہونے پر بطور دلیل پیش کیا۔ اور خبر واحد، قرآن کریم کے معارض نہیں ہو سکتی۔

۶۔ آیت و قلبک فی الساجدین ان وجوہ احتمالات میں مشترک ہے جو مفسرین نے بیان کیں۔ اور مشترک کا بیک وقت تمام معانی پر بولا جانا درست نہیں۔ لہذا معلوم ہوا کہ امام رازی نے رافضی کے مذہب کی تردید کر کے یہ ثابت کیا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے آباء و اجداد مومن نہیں۔ اور اسے اہل سنت کا عقیدہ قرار دیا ہے۔

سوال دوم کا جواب اول:

امام رازی کا یہ کہنا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین رآباؤ اجداد تمام کے مومن ہونے کا عقیدہ رافضیوں کا ہی ہے۔ یہ درست نہیں۔ کیونکہ اہل سنت کے ایک نامور متفق علامہ السیوطی بڑی شد و مد کے ساتھ اسی عقیدہ کے معتقد ہیں۔ انہوں نے اس کی تائید میں مستقل سات عدد رسالہ جات تصنیف فرمائے۔ جن میں بہت سی آیات و احادیث سے اپنا عقیدہ ثابت کیا۔ علاوہ ازیں جن سنی علماء کی تحریرات اس کے خلاف ملتی ہیں۔ مثلاً طاعنی قاری ہیں۔ ان کا اس سے رجوع بھی بعض کتب میں مذکور ہے۔ اسی موضوع پر علامہ آکوسی کہتے ہیں۔

روح المعانی:

وَأَشْهَدُكَ بِالْآيَةِ عَلَى إِيمَانِ آبَائِي وَصَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمَا ذُهِبَ إِلَيَّ وَكَثِيرٌ مِنْ أَجَلَةِ أَهْلِ السُّنَّةِ وَأَنَا أَخْشَى الْكُفْرَ عَلَى مَنْ يَقُولُ فِيهِمَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَلَى رَغْمِ آثَرِ عَلَى الْقَارِي وَاضْرَافِهِمْ بِضَدِّ ذَالِكَ۔

روح المعانی جلد ۱۵ ص ۳۸ از یہ آیت و قلبک فی الساجدین

ترجمہ: آیت (و تقلبک فی الساجدین) سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کو یمن کے ایمان پر استدلال کیا گیا ہے۔ جیسا کہ اکثر جلیل القدر اہل سنت کا مذہب ہے۔ اور میں تو اس شخص کے بارے میں کفر کا غوت رکھتا ہوں۔ جو صلی اور ان جیسے لوگوں نے آپ کے والدین کے متعلق عدم ایمان کا قول کیا۔ یہ ان کی ضد ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ مذکورہ عقیدہ صرف رافضیوں کا ہی نہیں ہے، بلکہ اہل سنت کے جلیل القدر حضرات کا بھی ایسی عقیدہ ہے۔ لہذا اسے صرف روافض کا عقیدہ قرار دینا قطعاً درست نہیں۔

امام رازی نے و تقلبک فی الساجدین میں مختلف احتمالات و وجوہ کو آیت میں مشترک کہہ کر یہ کہا کہ مشترک کے بیک وقت تمام معانی نہیں لیے جاسکتے جس سے رافضیوں کے اس قول کی تردید کر رہے ہیں کہ اس آیت میں مختلف وجوہ و احتمالات میں منافات اور ترجیح نہیں۔ لہذا تمام وجوہ اور لی جاسکتی ہیں۔ رافضیوں کی طرف مسوب کیا گیا مذکورہ قول فقیر کو تلاش بسیار کے بعد وجود نظر نہیں آیا۔ بہر حال اگر امام رازی کے اس قول کو دیکھا جائے۔ تو مشترک جب تک مشترک ہے۔ اس کے تمام معانی بیک وقت یا کوئی ایک (بلا ترجیح) لینا درست نہ ہوگا۔ اور جب اس کے کسی معنی کو ترجیح مل جائے تو وہ مؤول بن جاتا ہے۔ اور مؤول قابل عمل ہے۔

والفظ آٹ کو ظاہر سے پھیرنا تو اولاً یہ کہ اسے ظاہر سے پھیرا ہی نہیں گیا۔ ثانیاً امام رازی کی نظر میں اس کا ظاہر ہی معنی صرف "والد حقیقی ہی ہے۔ حالانکہ والد حقیقی کے لیے لفظ دو والد، موجود ہے۔ جسے چچا، دادا وغیرہ کے لیے استعمال کرنا غیر ظاہر ہے۔ لیکن لفظ "اب" خود حدیث صحیح میں چچا کے لیے استعمال ہوا۔ اور قرآن کریم میں بھی چچا کے لیے استعمال ہوا۔ اس لیے اسے ظاہر سے پھیرنے کا الزام درست نہیں ہے۔ علامہ السیوطی اسی موضوع پر لکھتے ہیں۔

وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ أَرِئَنِي مَا تَدْعُو قَالَ إِنِّي أَبَا بَرَاهِيمٍ لَمْ يَكُنْ اسْمُهُ أَرِئَنِي لَمَّا كَانَ اسْمُهُ تَارِخٌ وَأَخْرَجَ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ أَبِي حَاتِمٍ مِنْ هَذِهِ بَعْضُهَا صَحِيحٌ عَنْ مَجَاهِدٍ قَالَ لَيْسَ أَرِئَنِي أَبَا بَرَاهِيمٍ وَأَخْرَجَ ابْنُ الْمُثَنَّى بِسَنَدٍ صَحِيحٍ عَنْ ابْنِ جَبْرِ مِثْلَ قَوْلِهِ وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ أَرِئَنِي لَمَّا كَانَ اسْمُهُ تَارِخٌ أَوْ تَارِخٌ بَنُ شَادُوخَ بْنِ نَاحُورَ بْنِ قَالِخٍ وَأَخْرَجَ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ بِسَنَدٍ صَحِيحٍ عَنْ السَّيِّدِ أَنَّهُ قِيلَ لَهُ اسْمُ أَبِي إِبْرَاهِيمَ أَرِئَنِي قَالَ بَلَى اسْمُهُ تَارِخٌ۔

(الحاوی للفتاویٰ جلد ثانی ص ۲۱۲)

ترجمہ: جب ابراہیم علیہ السلام نے اپنے آب از سے کہا۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے والد کا نام آذر نہیں بلکہ تارخ ہے۔ ابن ابی شیبہ، ابن المثنیٰ اور ابن ابی حاتم نے مختلف طرق سے جن میں سے بعض صحیح ہیں جناب سدی سے بیان کیا۔ کہ آذر، حضرت ابراہیم علیہ السلام کے والد تھے۔ ابن منذر نے سند صحیح کے ساتھ ابن جریر سے بیان کیا کہ مذکورہ آیت میں اور حضرت ابراہیم کے والد نہ تھے۔ بلکہ آپ کا نسب یوں ہے۔ ابراہیم بن تیرخ یا تارخ بن شادوخ بن ناحور بن قالیخ ابن ابی حاتم صحیح سند کے ساتھ سدی سے ہی ذکر کیا کہ ان سے کہا گیا۔ ابراہیم کے والد کا نام آذر ہے۔ فرمایا نہیں بلکہ ان کا تارخ ہے۔

علاوہ ازیں حضرت ابراہیم علیہ السلام کا اپنے والدین کیلئے استغفار کرنا قرآن کریم میں منقول ہے۔ اور اس کے ساتھ ساتھ مشرکین و کفار سے بیزاری اور عدم استغفار کا بھی ذکر قرآن کریم میں موجود ہے۔ ان دونوں باتوں کے پیش نظر یہی بات سامنے آتی ہے جسے علامہ السیوطی نے ن الفاظ میں بیان فرمایا۔

الحاوی للفتاویٰ

رَبَّنَا اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ وَلِلْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ يَقُومُ الْحِسَابُ
هَذَا اسْتِغْفَارُ يَوْمَ الْآلَةِ بَعْدَ هَلَاكِ عَقِبِ هَمْزِهِ
طَوِيلَتِهِ وَيُسْتَبْطَنُ مِنْ هَذَا أَنَّ الذِّكْرَ فِي الْقُرْآنِ
بِالْكَفْرِ وَالشُّكْرِ مِنَ الْإِسْتِغْفَارِ لَهُ هُوَ عَمَلُهُ لَا نَبْوُ
الْحَقِيقِي فَلِلَّهِ الْحَمْدُ عَلَى مَا أَلْهِمَهُ

(الحاوی للفتاویٰ جلد دوم ص ۲۱۴)

ترجمہ: حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اپنے والدین کے لیے دعائے مغفرت کی۔ اور یہ دعا چچا کے مرنے سے بہت بعد مانگی۔ اس سے استنباط کیا گیا۔ کہ قرآن میں جس کے کفر اور استغفار سے بیزاری کا ذکر ہے۔ وہ آپ کا چچا تھا یعنی والد تھا۔ اللہ کی حمد کہ اس نے مجھے یہ ابھانا بتایا۔

جواب دوم:

امام رازی رحمۃ اللہ علیہ کا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین بلکہ تمام آب و اجداد کے بارے میں عقیدہ مذکورہ عبارت کے خلاف ہے۔ آپ اس کے معتقد ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین سمیت تمام آب و اجداد دین حنفی پر تھے۔ مشرک و بت پرستی سے دور تھے۔ لا محظہ ہو۔

الحاوی للفتاویٰ

الْمَسْلُوكُ الْفِي أَنَّهَا لَمْ يَنْبُتْ عَنْهُمَا شِرْكٌ بَلْ كَانَا
عَلَى الْحَنِيفِيَّةِ دِينِ حَبَدَهِمَا إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ
كَمَا كَانَ عَلَى ذَاكَ طَائِفَةٌ مِنَ الْعَرَبِ يَزِيدُ بَن
عَسْرٍ وَ بَنُ نَغِيلٍ وَ وَرَقَةَ بَنُ ذَوْفَلٍ وَ غَيْرُهُمَا
وَهَذَا الْمَسْلُوكُ ذَهَبَتْ إِلَيْهِ طَائِفَةٌ وَتَتَّبَعُوا الْإِمَامَ
فَعَمِلُوا بِدِينِ الرَّارِقِ فَتَنَالُوا فِي كِتَابِهِ أَسْرَارُ التَّنْزِيلِ
كَمَا نَصَّه قِيلَ إِنَّ أَرْ لَمْ يَكُنْ وَالِدَ إِبْرَاهِيمَ
بَلْ كَانَ عَمُّهُ وَاحْتَجُّوا عَلَيْهِ بِوُجُوهِ قَوْلِهَا أَنَّ أَبَاءَ
الْأَنْبِيَاءِ مَا كَانَ لَوْ كَانَ ذُرّاً وَبَدَلُ عَلَيْهِمْ وَجُوهُ قَوْلِهَا
قَوْلُهُ تَعَالَى الَّذِي يَرَىكَ حِينَ تَقُومُ وَتَقْلُبُكَ فِي
السَّجْدِ يَنْقُلُ ثَوْرَهُ مِنْ سَاجِدٍ إِلَى سَاجِدٍ بِهَذَا التَّقْدِيرِ فَالْآيَةُ دَالَّةٌ عَلَى
أَنَّ جَمِيعَ آبَاءِ مُحَمَّدٍ كَانُوا مُسْلِمِينَ وَحِينَئِذٍ
يَجِبُ الْقَطْعُ بِأَنَّ وَالِدَ إِبْرَاهِيمَ مَا كَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ
إِنَّمَا ذَاكَ كَانَ عَمُّهُ أَقْصَى مَا فِي آيَاتِ أَنْ يُعْمَلَ
قَوْلُهُ تَعَالَى وَتَقْلُبُكَ فِي السَّجْدِ يَنْقُلُ ثَوْرَهُ وَجُوهُ أُخْرَى
وَإِذَا وَرَدَتِ الْآيَاتُ بِالْكَفْلِ وَلَا مَنَافَةَ بَيْنَهُمَا
وَجِبَ حَمْلُ الْآيَةِ عَلَى الْكُلِّ وَمَتَى صَحَّ ذَلِكَ قَبِلَتْ
أَنَّ وَالِدَ إِبْرَاهِيمَ مَا كَانَ مِنَ عِبَادَةِ الْأَوْفَاقِ
لَعَنَ قَالُوا وَمَقَامُ يَدُكَ عَلَى أَنَّ آبَاءَ مُحَمَّدٍ مَا كَانُوا

مُشْرِكِينَ قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَلَمْ أَزَلْ أَتَقُولُ مِنْ أَصْلَابِ
الطَّاهِرِينَ إِلَى أَرْحَامِ الطَّاهِرَاتِ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ
نَجَسٌ فَجَوَّبَ أَنْ لَا يَكُونُ أَحَدٌ مِنْ أَجْدَادِهِ مُشْرِكًا
وَهَذَا أَصْلَابُ الْأَئِمَّامِ فَخَرُّ الَّذِينَ يَخْرُؤُونَ فِيهِمْ وَكَأَيْفِيَّةُ
يَهْدِيهِمْ إِمَامَةً وَجَلَالَةً فَلَا تَزَالُ إِمَامُ أَهْلِ الشُّنَّةِ فِي زَمَانِهِ
وَالْقَائِمُ بِالرَّدِّ بِهَرَقِ الْمُبْتَدِعَةِ فِي وَقْتِهِ وَالنَّاصِرُ
لِمَذْهَبِ الْأَشَاعِرَةِ فِي عَصَرِهِ وَهُوَ الْعَالِمُ الْمُبِينُ
عَلَى رَأْسِ الْيَاكَةِ السَّادِسَةِ لِيُجَدِّدَ لِهَذِهِ الْأُمَّةِ
أَمْرَ دِيْنِهَا وَعِنْدِي فِي خُصْرَةِ هَذَا الْمَسْئَلَةِ كَمَا
زَهَبَ إِلَيْهِ الْإِمَامُ فَخَرُّ الَّذِينَ أُمُورٌ أَحَدُهَا دَلِيلُ
إِسْتِنْبَاطِ مَرْكَبٍ مِنْ مُقَدِّمَتَيْنِ الْأُولَى أَنَّ
الْأَحَادِيثَ الصَّحِيحَةَ دَلَّتْ عَلَى أَنَّ كُلَّ أَحَدٍ مِنْ
أَصُولِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ أَهْلِ
أَبِيهِ عَبْدُ اللَّهِ فَهُوَ مِنْ خَيْرِ أَهْلِ قُرَيْشٍ وَأَقْرَبِهِمْ
وَالثَّانِيَةُ أَنَّ الْأَحَادِيثَ وَالْأَثَرَاتِ دَلَّتْ عَلَى أَنَّهُ لَمْ
تَنْحَلِ الْأَرْضُ مِنْ بَعْدِ نَوْحٍ أَوْ إِدَمَ لِيُيَعْلِكَ النَّبِيُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ إِلَى أَنْ تَقُومَ السَّاعَةُ مِنْ
تَأْيِينَ عَلَى الْفِطْرِ يُعْبَدُ وَتَنْتَفِذُ اللَّهُ وَيُوحِدُ وَنَدَّ
وَيَصَلُّونَ لَهُ وَيُحِبُّونَ تَحْفَظُ الْأَرْضُ وَتَكُونُ لَا هُمْ
لَهُمُ الْكَتَابُ الْأَرْضُ وَمَنْ عَلَيْهَا وَإِذَا قَارَنْتَ بَيْنَ هَذَيْنِ
الْمُقَدِّمَتَيْنِ ائْتَجَّ مِنْهُمَا قَطْعًا أَنَّ آبَاءَ النَّبِيِّ

لَمْ يَكُنْ مِنْ مُشْرِكٍ لِأَنَّهُ قَدْ ثَبَتَ فِي كُلِّ مَذْهَبٍ
أَنَّهُ مِنْ خَيْرِ قُرَيْشٍ فَلَا كَانَ النَّاسُ الْكَذِبِينَ هُمْ
عَلَى الْوُطْرَةِ هُمَا يَاهُمْ وَهُوَ الْمَذْهَبُ
وَأَنْ كَانَ نَوْحًا خَيْرٌ هُمْ وَهُوَ عَلَى الشُّرْكِ لَيْسَ أَحَدٌ
الْمُؤْمِنِينَ إِمَامًا أَنْ يَكُونَ الْمُشْرِكُ خَيْرًا مِنَ الْمُسْلِمِ وَهُوَ
بِاطِلٌ بِالْإِجْمَاعِ وَأَمَّا أَنْ يَكُونَ خَيْرٌ هُمْ خَيْرًا مِنْهُمْ
وَهُوَ بِاطِلٌ لِمَخَالَفَةِ الْأَحَادِيثِ الصَّحِيحَةِ فَجَوَّبَ
قُطْعًا أَنَّ لَيْكُونَ فِيهِمْ مُشْرِكٌ لَيْكُونَ وَمِنْ خَيْرِ أَهْلِ
الْأَرْضِ كُلُّهُمْ فِي قُرَيْشٍ

والحاوئ للفتاوى جلد ۱۰ ص ۲۰ مکتبہ نوریہ

فیصل آباد

ترجمہ: مسلک ثانی یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین سے شرک کرنا
ثابت نہیں۔ بلکہ وہ اپنے جد علی حضرت ابراہیم علیہ السلام کے دین حنیف
پر تھے۔ جیسا کہ عربی کچھ لوگ اس دین پر تھے۔ جن میں سے زید بن عمرو بن
نفیل اور ورقہ بن نوفل وغیرہ ہیں۔ یہ مسلک ایک بہت بڑے گروہ کا مذہب
ہے۔ جس میں سے امام فخر الدین رازی بھی ہیں۔ اہم موصوف اپنی تفسیر
اسرار التنزیل میں لکھتے ہیں۔ کہا گیا ہے کہ ابوہریرہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کا
حقیقی باپ نہ تھا بلکہ چچا تھا۔ اس پر کئی طرح سے حجت پیش کی گئی۔ ان میں
سے ایک حجت یہ ہے کہ تمام انبیاء کرام کے آباؤ اجداد کا فرض تھے۔ اس پر
کئی طرح کے دلائل ہیں۔ ایک یہ کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ وہ ذات جو تمہیں
دیکھتی ہے۔ جب تم قیام کرتے ہو۔ اور آپ کا تازیروں میں منتقل ہونا۔

کہا گیا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا نور ایک ساجد سے دوسرے ساجد کی طرف منتقل ہوتا رہا۔ اس مفہوم کے پیش نظر کثرت مذکورہ اس امر پر دلالت کرتی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے تمام آباء و اجداد مسلمان تھے۔ اب یہ یقین واجب ہو جاتا ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے والد ماجد کا فرد تھے۔ کافران کے چچا تھے۔ انتہائی طور پر یہ کہا جاسکتا ہے کہ کرامت مذکورہ میں اور بھی کئی وجوہ بیان ہوئی ہیں۔ جب ان تمام کے بارے میں روایات وارد ہیں۔ اور ان میں باہم منافات بھی نہیں۔ تو پھر کرامت مذکورہ کو تمام وجوہ پر محمول کرنا واجب ہے۔ اور جب یہ صحیح ہوا۔ تو ثابت ہوا کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے والد بت پرست نہ تھے۔ پھر امام موصوف نے کہا۔ اور ان دلائل میں سے ایک دلیل جو کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے آباء و اجداد کے غیر مشرک ہونے پر دلالت کرتی ہے۔ یہ بھی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا قول ہے۔ میں ہمیشہ سے پاک پشتوں سے پاک رحموں کی طرف منتقل ہوتا چلا آیا ہوں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے شک مشرک نہیں میں۔ لہذا واجب ہے کہ آپ کے آباء و اجداد میں سے کوئی ایک بھی مشرک نہ ہو۔ یہاں تک امام رازی کا کلام تھا۔

امام رازی کی جلالت علم اور امانت مسلمہ ہے۔ وہ اپنے دور کے تمام اہل سنت کے امام تھے۔ اور بدعتوں کے رد میں ڈٹنے والے تھے۔ انہوں نے مسک کے ناصر تھے۔ اور وہ ایسے عالم تھے۔ جنہیں چھٹی صدی میں اس امت کے امور دینیہ کی تجدید کے لیے بھیجا گیا تھا۔ اور میرے نزدیک مسک مذکورہ کے تائید و نصرت میں چند امور پیش نظر ہیں۔ یہ مذہب جیسا کہ امام رازی کا ہے۔ ان دلائل میں سے ایک یہ ہے۔ جو دو مقدمہ جات

سے مرکب ہے۔ پہلے مقدمہ یہ کہ کثرت احادیث اس پر دلالت کرتی ہیں۔ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے آباء و اجداد حضرت آدم سے تاحضرت عیسا علیہ السلام اپنے اپنے دور کے بہترین انسان تھے۔ اور افضل آدمی تھے۔ اور دوسرا مقدمہ یہ کہ آثار و آثار اس بات پر دلالت کرتی ہیں۔ کہ یہ زمین حضرت آدم و نوح سے لے کر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت تک تاحیات امت ایسے لوگوں سے خالی نہ رہی گی جو اللہ تعالیٰ کو پوجتے ہوں گے۔ اس کی توحید کے ماننے والے ہوں گے۔ ان لوگوں نے سب سے ہی زمین محفوظ ہے۔ اگر وہ نہ ہوتے تو زمین اور اس نظام بننے والے ہلاک ہو جاتے۔ جب ان دو مقدمہ جات کو ملا یا جائے۔ تو نتیجہ قطعی طور پر نکلے گا۔ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے آباء و اجداد میں سے کوئی بھی مشرک نہ رہا۔ اس لیے کہ یہ ثابت ہو چکا ہے۔ کہ وہ اپنے دور کے بہترین آدمیوں میں سے تھے۔ اگر نظر برقرار ہے والد ہر دور میں ایسی حضرات تھے۔ تو یہی مدعی ہے۔ اور اگر ان کے علاوہ دوسرے تھے۔ اور یہ مشرک تھے۔ تو دو باتوں میں سے ایک ضرور لازم آئے گی۔ ایک یہ کہ مشرک مسلمان سے بہتر ہو۔ یہ بالاجماع باطل ہے۔ دوسرا یہ کہ ان سے کوئی اور بہتر ہو۔ اور یہ بھی احادیث صحیحہ کی مخالفت کی وجہ سے باطل ہے۔ لہذا قطعاً واجب ہے کہ ان میں سے کوئی ایک بھی مشرک نہ تھا۔ تاکہ ان کا اپنے دور کے انسانوں میں بہترین انسان ہونا متحقق رہے۔

قارئین کرام! خیال فرمائیں کہ امام رازی خود دلائل واضح سے اس بات کے معتقد ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین بلکہ تمام آباء و اجداد مومن اور مومنین تھے۔ اس لیے تفسیر کریمہ کی مذکورہ عبارت جو معترض نے پیش کی۔ وہ یا تو سراسر الحاقی ہے۔ جو زیادہ قوی ہے۔ یا پھر بتدائی نظریہ ہوگا۔ جس سے امام موصوف نے رجوع کر لیا ہے۔ اور

رجوع کے بعد وائیل قاہرہ و ہامہ سے آپ کے والدین کریمین کا مومن ہونا ذکر فرمایا۔ یہ توفیق بھی اللہ کی طرف سے ملی۔ کراچیوں نے اپنے سابقہ نظریہ سے رجوع فرمایا اور امید ہے کہ اب مغفور و رحیم نے ان کی لغزش کو معاف کر دیا ہوگا۔

واللہ اعلم بالصواب

جواب سوم:

امام رازی رحمۃ اللہ علیہ کا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین کے بارے میں مذکور عقیدہ خود ان کے مشرب و مسک کے خلاف ہے۔ جیسا کہ جواب دوم میں علامہ سیوطی کی زبانی آپ حضرات کا ملاحظہ کر چکے ہیں۔ کہ امام موصوف مشرب اشاعرہ کے بہت بڑے ستون تھے۔ اور اشاعرہ کا نظریہ ان لوگوں کے بارے میں جنہیں کسی پیغمبر کا دور نصیب نہ ہوا۔ یہ ہے۔ کہ وہ اللہ کے ہاں عذاب نہیں پائیں گے۔ بلکہ وہ نجات یافتہ ہیں۔ اگر کسی دین الہی پر کار بند نہ بھی ہوں۔ اس بات کو امام موصوف نے مذکورہ تفسیر میں ان الفاظ سے بیان کیا ہے۔

تفسیر کبیر:

السُّؤْلَةُ الثَّلَاثَةُ: قَالَ أَصْحَابُنَا وَجُوبٌ شَدِيدٌ
الْمَنْعِيمُ لَا يَنْبَغُ بِالْعَقْلِ بَلْ بِالسَّمْعِ وَالذَّلِيلِ
عَلَيْهِ قَوْلُهُ تَعَالَى وَ مَا كُنَّا مَعَذِّبَيْنِ حَتَّى تَبْعَثَ
رَسُولًا. وَجْهُهُ الْإِسْتِدْلَالُ أَنَّ الْمُجُوبَ لَا تَنْقَضِرُ
مَا هَيْئَتُهُ إِلَّا بِتَرْتِيبِ الْعِقَابِ عَلَى التَّرْكِ لِأَعْقَابِ
قَبْلِ الشَّرْعِ بِحُكْمِهِ هَذِهِ الْآيَةُ فَهَجَبَ أَنَّ كَيْفَ يَحْقُقُ
الْوُجُوبُ قَبْلَ الشَّرْعِ ثُمَّ أَكْثَرُ أَهْلِ هَذِهِ الْآيَةِ يَقُولُ

تَعَالَى رَسُولًا مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ لِيَسْلُبَ يَكْفُونَ لِلنَّاسِ
عَلَى اللَّهِ حُجَّةً بَعْدَ الرُّسُلِ وَيَقُولُ لَوْ أَنَّا أَهْلُكُنَا
مُتَرَبِّعًا أَوْ مِنْ قَبْلِهِمْ لَقَالُوا إِنَّا بَنَّا لَوْلَا أَنْ سَلَكْنَا الْبِئْسَ
رَسُولًا فَتَتَّبِعَ آيَاتِكَ وَمِنْ قَبْلِ أَنْ نَذِلَّ وَنَخْرَجَ

(تفسیر کبیر جلد ۱ ص ۷۲ مطبوعہ)

ترجمہ: تیسرا مسئلہ یہ ہے۔ کہ ہمارے اصحاب اشاعرہ کے نزدیک منعم اللہ تعالیٰ کا شکر عقل سے نہیں بلکہ سمع سے ثابت ہوتا ہے۔ اس پر دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ قول ہے۔ و ما کنا معذبین حتی نبعث رسولاً۔ ہم رسول بھیجے بغیر عذاب دینے والے نہیں ہیں۔ استدلال کا طریقہ یہ ہے کہ وجوب کی حقیقت اس وقت تک ثابت نہیں ہوتی۔

جب تک اس کے ترک پر عقاب مترتب نہ ہو۔ اور آیت مذکورہ کہتی ہے۔ کہ شریعت سے قبل عقاب نہیں۔ لہذا ضروری ہے کہ شریعت سے قبل وجوب کا تحقق نہ ہو۔ پھر اس آیت کی تاکید ایک اور آیت سے ہوتی ہے۔ وہ یہ ہے۔ رسولاً مبشرین ان آیہ۔ ہم رسول بھیجتے ہیں ڈر سنانے والے اور خوش خبری دینے والے تاکہ لوگوں کو اللہ تعالیٰ پر کوئی حجت رسولوں کے آنے کے بعد نہ رہے۔ اور ایک دوسری آیت لَوْ أَنَّا أَهْلُكُنَا هُمْ لَأَيُّهُمُ ان لوگوں کو پیغمبر کے بھیجے جانے سے پہلے عذاب دے کر ہلاک کر دیتے تو وہ (قیامت کو) کہتے۔ اسے پروردگار! تو نے ہماری طرف کیوں نہ رسول بھیجا کہ ہم تیری آیات کی اتباع کرتے اس سے قبل کہ ہم ذلیل و رسوا ہوتے۔

امام رازی رحمۃ اللہ علیہ چونکہ اشاعرہ سے تعلق رکھتے تھے۔ ان کی زبانی ان کی

زبان ان کی تفسیر سے ان لوگوں کے تعلق اشاعرہ کا عقیدہ ہم نے بیان کیا جو درنہرت میں پہنے والے ہیں۔ اسی طرح کا نظریہ امام موصون نے اپنی ایک اور تصنیف، "المحصل" میں بھی ذکر کیا ہے۔ جسے علامہ السیوطی نے یوں نقل فرمایا ہے۔

الحاوی للفتاویٰ:

فَقَالَ فَخَرَّ الدِّينَ الرَّازِي فِي الْمَحْصُولِ شُكْرُ الْمُنْعِيِّ
لَا يَجِبُ عَقْلًا خِلَافًا لِلْمُعْتَزِلِ لَوْلَا أَنَّ تَوْثِيقَ
الْوَجُوبِ قَبْلَ الْبُعْثَةِ لَعَذِبَ تَارِكُهُ فَلَا
وَجُوبَ أَمَّا الْمَلَا زِمَةُ فَبَيِّنَةٌ وَأَمَّا أَنْ لَا تَعَذِّبَ
فَلِقَوْلِهِ سُبْحَانَهُ وَمَا كُنَّا مَعَذِّبِينَ حَتَّى
تَبْعَتْ رَسُولًا نَقَى الْعَذِيبَ إِلَى غَايَةِ لِبُعْثَةِ
فَيَنْتَقِي وَإِلَّا وَقَعَ الْخُلْفُ فِي قَوْلِ اللَّهِ صَمْرًا وَجَلَّ
وَهُوَ مُحَالٌ - انتهى -

الحاوی للفتاویٰ جلد دوم ص ۲۰۶ عنوان مسائل الحنفیاء
ترجمہ: امام رازی نے محصل میں کہا: منعم کا شکر اذروئے عقل ہمارے نزدیک
واجب نہیں۔ معتزلہ اس کے خلاف ہیں۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ اگر
بعثت سے قبل وجوب کا تحقق ہو جائے۔ تو اس کے تارک کو عذاب
دیا جائے گا۔ لہذا البعثت سے قبل وجوب نہیں۔ ان دونوں میں تلازم
بالکل تین ہے۔ رہی یہ بات کہ عذاب نہ ہوگا۔ تو اس کی دلیل اللہ تعالیٰ
کا یہ قول ہے۔ و ما كنا معذبين حتى نبعث رسولا
اس میں عذاب دینے کی نئی کی غایت بعثت کو قرار دیا گیا ہے۔ لہذا
جب بعثت نہیں تو تعذیب نہیں۔ ورنہ اللہ تعالیٰ کے قول میں غلط لازم

آئے گا۔ اور یہ محال ہے۔ انتہی

الحاصل

معتزل کی پیش کردہ دو عدد عبارات کے ہم نے عقل و نقل سے جوابات دیئے
اور یہ کہ خود صاحب عبارت کا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین کے بارے میں مسلک
ان عبارات کے خلاف ہے جس سے دو ہی باتیں سامنے آتی ہیں۔ ایک یہ کہ مذکورہ
عبارات ان کی اپنی نہیں بلکہ الحاقی ہیں۔ دوسرا یہ کہ شروع میں ان کا نظریہ یہ ہو سکتا تھا لیکن
بعد میں ان حضرات نے رجوع کر لیا ہے۔ لہذا ثابت ہو گیا۔ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے
والدین کریمین بلکہ تمام آب و اجداد مشرک نہ تھے۔ موصدا و مؤمن تھے۔

فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِيَ الْأَبْصَارِ

فَالسَّوِيَّةُ لِلَّهِ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ
عَلَى الْمَوْتِ وَالْحَيَاةِ خَاصٌّ

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میت پر نماز پڑھ چکو تو اس کی یہ مخلصانہ دعا کا
مشکوٰۃ شریف ص ۱۳۲ / الشی بالجناد

نمازِ جنازہ کے بعد دُعا کے جواز پر قرآن و حدیث سے مضبوط دلائل اور منکرین کے اعتراضات کے مسکت جوابات

دُعَا بَعْدِ خُتْبَةِ كَاجَوَاز

تالیف
قاری محمد طیب

ناشر:

فرید بکسٹال ۳۸۔ اُردو بازار لاہور

بزرگوں کے مبارک معمولات پر اعتراضات کا تحقیقی جواب

عبادت میں کثرت
بدعت نہیں

علامہ محمد عبدالحی کھنوی

فریدیکس ٹال ۳۸۔ اردو بازار
لاہور

مکہ مکرمہ اور مدینہ طیبہ کی پر نور فضاؤں سے ابھرنے والی ایمان افروز
صدائے حق و انصاف

اصلاح فکر و اعتقاد

تالیف

سید محمد علوی مالکی مکی حسنی

ترجمہ

ایس۔ اختر مصباحی



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِّكُلِّ شَيْءٍ

اور ہم نے آپ پر اس کتاب کو نازل کیا ہے جو ہر چیز کا روشن بیان ہے

سات ضخیم جلدوں میں شرح صحیح مسلم کی تکمیل اور عالمگیر مقبولیت اور شاندار پذیرائی کے بعد

شیخ الحدیث علامہ غلام رسول سعیدی عثم فیوضہ

کی ایک اور فکر انگیز اور علمی تصنیف قرآن مجید کی تفسیر نیم

تِبْيَانُ الْقُرْآنِ

چند خصوصیات :

قرآن مجید کا سلیس اور با محاورہ ترجمہ اور آسان اردو میں قرآن کریم کی تشریح ،

احادیث ، آثار اور اقوال تابعین پر مبنی قرآنی آیات کی تشریح ،

قرآن پاک کی آیات سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عظمت ، جلالت اور آپ کی خصوصیات کا استنباط ،

عقائد اسلامیہ میں عقائد اہلسنت کی حقانیت اور فقہی مذاہب میں فقہ حنفی کی ترجیح ،

مفسرین کی چودہ سو سالہ کوششوں کا حاصل ، مجاہدین کی آراء پر نقد و تبصرہ اور تصوف کی چاشنی ،

مشکلات اعراب قرآن کا حل ، عصری مسائل پر حقائقہ بحث اور مذاہب باطلہ کا مہذب رد ،

یہ ایک ایسی تفسیر ہوگی جس کی مذاق سے اہل ذوق کو تاحش اور پیاس بجھ جائے گی ، ضرورت ، اہمیت اور افادیت صدیوں تک باقی رہے گی۔

پیشکش
فرید بک سٹال

۳۸۔ اردو بازار ، لاہور